

v. 9144.

REG 10A1305

فصل در حمایت از مذهب



بجایه علمیه

دین

مدرسه

به نام محمد حواد و رضای پیرس که بنویس و درید

قواعد سہیل میں

اغراض مقاصد سہیل میں

- ۱۔ ہندوستان کے بہترین اہل قلم کے علمی مضامین کی اشاعت۔
- ۲۔ معاذین اسلام خصوصاً مخالفین مذہب شیعہ کے بجا اعتراضات اور حملوں کا دفاع۔
- ۳۔ حقیقی خلاق اسلامی کا انشراح۔
- ۴۔ علمی قومی اور مذہبی اور ان ملی معاملات پر جو مذہب متعلق ہونگے تبصرہ و نقد۔
- ۵۔ حضرات ائمہ معصومین علیہم السلام کے علوم و سوانح کا انشراح۔

مشہرین

اس کثیر الاشاعت رسالہ میں ہشتاد بھتیجے وقت ذیل کا رخصانہ ضرور ملاحظہ فرمائیں

لقد اد طبع	ایک صفحہ	نصف صفحہ	ربع صفحہ
ایک سال کیلئے	لعم	صع	عع
چھ ماہ کیلئے	عع	عع	عع
تین ماہ کیلئے	عع	عع	لعم
ایک ماہ کیلئے	صع	عع	عع

کوئی صاحب کمی حیرت کی خواہش نہ فرمائیں علامہ کی گنجائش نہیں۔ ٹائٹل بیچ کے صفحات کا نرخ اسکے علاوہ ہے جو بذریعہ خط و کتابت طو ہو سکتا ہے اجرت جبریل پیشگی آنا چاہیے۔

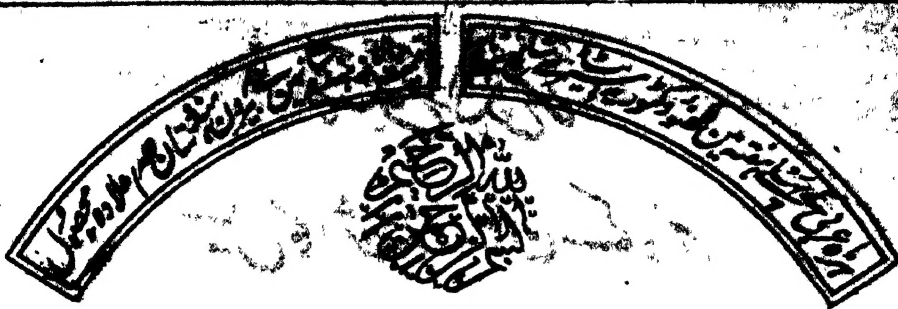
- (۱) یہ رسالہ ہر ماہ عربی کے پہلے ہفتہ میں شائع ہوگا۔
- (۲) سہیل کی منجاست فی الحال ۴۰ صفحات سے کم ہوگی۔
- (۳) سہیل جملہ خریداریوں کے نام بذریعہ ڈاک روانہ ہوگا۔
- (۴) اگر خریداروں کے پاس کوئی چھوٹا پونچ سکے تو ۲۰ ماہ عربی تک قریبین شائع ہوئے پر دوبارہ روانہ کیا جاسکتا ہو اسکے بعد ۴۰ روپے کا ٹکٹ وصول ہونے پر بھیجا جائیگا۔
- (۵) سہیل کی سالانہ قیمت فی الحال سے ۱۰ روپے شامی ہوگی۔
- (۶) جملہ مراسلات دار سال زر خط و کتابت بنام ابو البراءۃ مولوی سید ظفر محمدی گمر مدینہ خاص سہیل میں گوریہ ٹریٹ لکھنا ہونا چاہیے۔

- (۷) مضمون نگار حضرات کے مضامین اگر حدود و منازل سہیل سے متجاوز نہ ہونگے اور معیار علم پر ٹھیک آئیں گے تو بصداقتان شائع کیے جائیں گے۔
- (۸) سہیل کو چونکہ آئندہ اپنے کام میں جو دینی حمایت اور مذہبی دفاع پر منحصر ہے تو اسے پیدا کرنا ہے لہذا وہ بغیر منتعانت حاضر خدمت ہوگا۔
- (۹) نمونہ کا پرچہ ۴۰ روپے کا ٹکٹ آنے پر بھیجا جائے گا۔ مفت حاضر خدمت ہوگا۔

- (۱۰) خریداروں سے عرض ہے کہ خط و کتابت کرتے وقت نمبر خریداری کا حوالہ ضرور دیں ورنہ تعمیل ناممکن ہے۔
- (۱۱) جو طلبہ اور کیسے جوابی کارڈ یا ٹکٹ آنا چاہیے۔
- (۱۲) مضامین موصولہ ضرور بالضرورت طبع ہونگے ہکا و ملار اڈیشن میں اور نہ وہ مضمون کے دلپ کر نیکا ذمہ دار ہے۔

مینجر سہیل مین و کٹر یہ اسٹریٹ لکھنؤ

نظامی پرستوں کے لیے دینا چاہیے کہ کام عہد و وقت پر کیا ہوتا ہے



جیتاں اصحاب حق کی تیس کلا جاتا ہر جگہ کا فخر خط افراد و تہذیب
 کی کی زمین کیے اگر کیوں اس کے ان ناری ہو سکے دیکھ کیے ریشاں نہیں کیا گیا

سہیل مین

ماہ صفر ۱۳۲۷ء مطابق جمادی الثانی ۱۳۲۷ء

فہرست مضامین

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار	صفحہ
۱	فتورۃ الدر	ایڈیٹر	۲-۳
۲	خاکساری کی مٹی خراب		۴-۵
۳	مستقہ پر ایک نظر	مشفق علی خان صاحب کھنہ	۶-۱۲
۴	شہاب ثاقب	ایڈیٹر	۱۳-۲۳
۵	تفتیہ	مشفق علی خان صاحب کھنہ	۲۲-۲۲
۶	تذکرہ سبط ابن جدی کا ایک سبق	ایڈیٹر	۲۳-۲۴
۷	دہشت کی زمیں کی بنا کا فخر و تہذیب		۲۵-۲۵
	حکم صلی علیہ وسلم		

مَشْنُونِ الدِّنَرِ

سہیل کا اترہندوستان کے باہر

خادم کہ بہ سوز دلم اور انہرے بہت صد شکر کہ اس نالہ دل را اثر ہے بہت
سہیل کی دفاعی کوششیں جو کچھ بھی اس نے کیں انصار و عوام کی حالت میں کہیں یا متواتر تین سال سے
کر رہا ہے وہ نہ محتاج تعارف ہیں اور نہ پردہ و خفایں گو کہ ظاہری اتحاد پر بیٹھنے والی دنیا کی نگاہوں میں سہیل
خار کی طرح دکھائی دے رہا اور دکھائی دے رہا، مگر وہ اپنے مذہبی فرضیہ کا احساس بجا رہتا رکھتا ہے اور رکھے گا چاہے
اسکے افراد خود اس سے بدداشتہ خاطر ہوں، افراد مذہب کی بدداشتہ خاطر کی وجہ یہ جانتا ہوں کہ
آب و ہوا سے دہر کی سمیت، دنیا کی کشش ظاہری ترقیوں کی لکشی اور جو پیش نہ رہی کا فرو ہو جانا بلکہ
منفق و ہوجانا ہے۔

ایک وہ زمانہ تھا جب محیّا کفر کے درمیان شیعہ رسالت انہی تبلیغ میں مصروف تھی اور اتحاد کے سبق
دینے والے اسکو اسکے ارادہ سے روکتے تھے مگر وہ اپنے شفیق چچا سے یہی کہتا تھا کہ اگر آفتاب میرے ایک
ہاتھ پر اور قمر و سمرے ہاتھ پر رکھ دیا جائے جب بھی میں انہی تبلیغ حق سے باز نہیں رہ سکتا۔

رسول جس کا طرہ امتیاز انک لعلی خلق عظیم ہے مذہب کی بُرائیاں اور بیجا الزامات
نہیں سن سکا، حسان شاعر رسول کے کارنامے اور انکی شاعری کی اساس دفاع عن ائمہ مذہب
سہی پر قائم ہوئی، سہیل کو مذہب پیرایہ میں کہتا ہے مگر شاعر رسول مذہب پر جابرانہ حملہ کرنے والوں
کو نہ صرف نرمی پر مبنی بلکہ فحش جوابات دیتا تھا جس پر رسول سے ظہیق نے کبھی خود وہ گیر نہیں کیا
بہر حال ناظرین بھولے نہ ہو گئے کہ سہیل سال گزشتہ ایک صاحب کی عہد پل مذہب کی حالت

کلمہ چکا ہے کہ انھوں نے مذہب حقہ امامیہ قبول کیا، اس سال پچھو سکی تبلیغ نے اثر کیا اور ایک
شہس بلکہ مجاہد اثنی عشرین شیعہ کو چھوڑتی ہوئی یہاں خلون فی دین اللہ اٹھا جانا کی تفسیر کرتی

ہوئی مذہب امامیہ اثنا عشریہ ایہہ اللہ میں داخل ہوئیں۔ واللہ علی احسانہ العظیم۔

چنانچہ لہذا کا ایک خط سہیل کی اثرات اور اسکی طرز تحریر کا ذکر فرماتا ہے یہ عبارت اپنے دامن میں لیے ہوئے ہے، یہ صاحب صرف دو سال سے خرمیہ ار سہیل ہیں۔

و از لہذا " مکرری اڈیٹر صاحب

براہ کرم ماہ صفر المظفر میں یہ خبر ضرور شائع کر دیجیے۔

سید اشفاق علی ولد سید رمضان علی ساکن قصبہ سکندریہ باطنیہ بلند شہر مع اپنی زوجہ یعنی دختر ڈاکٹر سید حفصہ حسین صاحب ساکن بلند شہر اور ایک خود سال بھی کے شیعہ اثنا عشری ہوئے اور مذہب اہل سنت کو اپنی تحقیق سے اور سہیل میں کی معاونت سے ترک کر دیا اور اللہ الشکر واللہ۔

میں موصوف کو سہیل کہا دیتا ہوں کہ توفیق الہی نے انکی رہنمائی کی اور صراط مستقیم بتا دیا، خداوند عالم ہر ذی عقل کو اسکی توفیق دے کہ وہ نور و ظلمت، علم و جہل، غواہیت و ہدایت میں امتیاز کر سکے آمین غم آئیں، میں جناب سید اشفاق علی صاحب کو مشورہ دیتا ہوں کہ وہ اور اخبارات و مسائل میں بھی اسکی اشاعت کرا دیں نیز یہ بھی کہ وہ اس خبر کے ساتھ اپنے موخر یعنی سہیل کو بھی فراموش نہ کریں۔ اڈیٹر۔

الحمد للہ کہ سہیل کی تیس برس کی محنت میں چار فردیں جادہ مستقیم ہو دکھائی دین اور یہ اسکے فخر کے لیے کافی ہے خلعت و کثرت کا ذکر نہیں کیونکہ محض چند کارہ ہدایت پر آج ماہ نتیجہ تبلیغ انبیاء ہے جیسا کہ وما آمن معہ الا قلیل نوح کی تبلیغ کا شاہد عادل ہے۔

ہم نواب میر قبال علی خان صاحب حمید آباد اور علامہ بطین صاحب آباد کے شکریہ گزار ہیں کہ ان حضرات نے سہیل کی مدد خریدار دن سے فرمائی فخر اہم اللہ

خاکساری کی مٹی خراب

مرا برا آرزو ہائے شنائی خندہ می آید

اعتراض کا محل نہیں، غور و نگاہ کی کا موقع نہیں، استعجاب کا مقام نہیں، کیونکہ کلمات الہی شخص کے دہن کے نکلے ہوئے ہیں جسکے آرزوئے دل کے مطابق لوح محفوظ سے قرآن حکمت کرتا تھا اور آیات نازل ہوتے تھے، مگر اتنا کہنے کی گنجائش ضرور ہے کہ خلیفہ اول و ثانی کی آرزو میں اپنی آپ ہی نظیر ہیں اور کم از کم یا لیتنی کھنت تو بایا کا فر کی آواز اس اسلامی آواز سے بہتر نظر آتی ہے۔

میں یہاں دونوں حضرات کی بنات طلب (آرزووں) کا ذکر کرتا ہوں، جدت مضامین میں مطلب سلاست زبان نشست افراط، جگہ کی کلام، سادگی دل، لمبہ خیال اور ارتقاء معنی قابل

صد آفریں ہے، ملاحظہ ہو تاریخ الخلفاء ص ۵۷ مطبوعہ مصر

آرزوئے خلیفہ اقل

واخرج البیهقی فی شعبہ الایمان عن
الصضالہ قال قال ابو بکر واللہ لوددت
انی کنت شجرة الى جنب الطریح فرعلے
بعیر فاخذنی فادخلنی فاه فلا کنی ثم
ازدرانی ثم اخرجنی بعد ولکن لشر

بہیقی نے شعبہ ایمان میں ضحاک سے روایت کی ہے کہ ابو بکر نے
کہا خدا کی قسم میں چاہتا تھا کہ کاش میں طرک کے کنارے
کا ایک درخت ہوتا ابو بکر میری طرف سے کوئی اور نفع گزرتا وہ
مجھے اپنے منہ میں لے کتا پھر مجھے چباتا پھر جگایا کرتا پھر مینگی
ہنا کے مجھے خارج کرتا یہ سب ہوتا مگر میں انسان نہ ہوتا۔

غالباً حکم کے واقعہ کے بعد یہ آرزو مدحمت ہونے کی مل میں پیدا ہوئی ہو گی کہ چونکہ آپ اپنی خطاؤں پر یا بشری لغزش پر حجب نامم ہوتے تھے تو انہیں قبیل آرزوئیں کیا کرتے تھے، چنانچہ مرتے وقت بھی خندہ تمناؤں کا اظہار کیا ہے جسکو مورخ طبری نے آپ کے حالات میں لکھا ہے اور وہ یہ ہیں کہ آپ فرماتے تھے، کلابش میں خانہ سیدہ پر آگ نہ بجانا کلابش فجارۃ سلمیٰ کا احراق نہ کرنا، کلابش و حنان خلافت ہاتھوں میں نہ لینا وغیرہ وغیرہ الا ان وقد عصیت“

ان الفاظ کے دہن سے مٹنے کے بعد بجلا جدت طرازی حضرت عمر کب ساکت رہ سکتی تھی آپ نے بھی انہی نصائح خدا داد اور بلاغت استعداد سے کام لیا اور نوراً ترقی علی سبیل التتمیل کی نذر لے فرمائی۔
تمنائے خلیفہ شافی

نقال عمر یا الیتنی کنت مکبش اہلی سمنونی عمر نے کہا کاش میں اپنے گھروں کا مینڈھا ہوا وہ مجھے مٹا کر کچھ
ماہدا لہم حق اذ کنت کا سمن یا کون زادہم میں غم ہوتا آوازہ ہو جاتا تو انہیں محبوب لوگ ملاقات کے لیے آتے
بعیون ذن یحونی لہم فجعوا بعضی شوا بعضی وہ مجھے اسکے لیے فرج کرتے کچھ حصہ میرے گوشت کا کھٹنا ہوا ہوا
فد قیلا ثم اکلونی ولما کن لفضل کچھ حصہ خود رہے دار ہوتا اور وہ مجھ کا پیسہ ناگرمیں آدمی ہوتا۔

سارخ الخلفاء ص ۵۵ مطبوعہ مصر

آپ کے تخیل مافی کا کیا کہنا اس کی فکر سے کبھی داغ خالی نہ رہتا تھا چاہے نفس نفیس اس ماہ میں کام آجائے
وہ تمثیلاً سہی اسکا بھی نتیجہ وہی ہے جو شعر کے کھانے کا مگر آپ نے تہذیب کو دخل دیا ہے اور بعد کا تذکرہ نہیں کیا
آپ کی ترقی خیال کی انتہا تمثیل سے اور بکری پر دم لیتی تھی احد کی چوٹی پر بڑ کو ہی سے اپنے آپ کو
تقسیم دینا تو ضح و خاک ساری کی بین مثال ہے۔

دونوں حضرات کی آرزو میں قریب قریب ایک سی ہیں فرق اتنا ہے کہ پہلے صاحب نے اپنے
کونبات کے حوالہ کیا اور حیوان طویل کو دعوت خیر دی اور دوسرے نے اپنی تمثیل حیوان سے دی اور
انسان کو مدعو کیا بہر حال سعدہ میں پہر بچنے کی کوشش دونوں کی تھیں البتہ پہلی آرزو عرب کے قافلہ کیلئے
مدد و معاون ہے کیونکہ وہ سرگین شتر سے گزرتے ہوئے قافلہ کا پتہ چلاتے تھے۔

نتیجہ کلام یہ نکلا کہ ان دونوں میں سے کوئی ذوات جائہ بشریت میں رہنا نہیں چاہتی تھی عرب
کی آرزو میں مختلف مقامات پر لیتی ہیں چنانچہ جاحظ نے بیان و تبیین میں ایک باب بھی باب
الکامالی کے نام سے لکھا ہے مگر اس طرح کی تمائیں سہا یاں کے کہیں نہیں دکھائی دیتیں۔
بلبل بہ باغ و چہ بہ دیرانہ ساختہ ہر کس بقدر سمیت خود بخود ساختہ

ومتعہ پر ایک نظر

سلسلہ کے لیے ملاحظہ ہو سہیل مین جلدی الاول ۱۳۲۷ھ آخر صفحہ ۱۸ حسب عدد

قولہ النجم جلدی الاول ۱۳۲۷ھ صفحہ ۳ (زنا) زنا کے عبادت ہونے کے لیے بھی ایک روایت ہے
 شروع کافی صفحہ ۸ ملاحظہ ہو۔ ترجمہ عبارت عربی۔ امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت ہے
 وہ فرماتے تھے کہ ایک عورت عمر کے پاس آئی اور ان سے کہا کہ میں نے زنا کی ہے مجھے پاک کر دیجیے۔
 حضرت عمر نے حکم دیا کہ اسکو سنگسار کر دیا جائے اسکی خیر حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دیکھی آپ نے
 پہنچا کہ تو نے زنا کس طرح کی تھی اُس عورت نے کہا میں جنگل گئی تھی مجھکو وہاں سخت پیاس معلوم
 ہوئی میں نے ایک عربی سے پانی مانگا اُس نے مجھے پانی پلانے سے انکار کیا مگر اس صورت میں کہ میں اسکو
 اپنے نفس پر قابو نہ لے سکتا تھا جب مجھے پیاس نے بہت پریشان کیا اور مجھے اپنی جان کا اندیشہ ہوا تو
 میں نے اسکو اپنے نفس پر قابو دیا۔ میرے مومنین نے فرمایا قسم رب کعبہ کی یہ نکاح ہے۔ اس
 روایت سے معلوم ہوا کہ اُس حرام کاری کے علاوہ جس کا نام متعہ ہے خالص زنا بھی مذہب
 شیعہ میں حلال ہے بغیر نیت نکاح بغیر کوہ تنہائی میں عورت مرد رضی ہو جائیں اسکا نام بھی
 تزویج ہے اور حضرت علی نے قسم کھا کر اسکے نکاح ہونے کا فتویٰ دیا ہے نفوذ یا الہ

اقول۔ (مؤلف) مجھے یاد آتا ہے کہ سہیل میں اسکا جواب غالباً طبع ہو چکا ہے خیر۔ جاہل بھی
 بکمال ادب کچھ عرض کرتا ہے۔ جناب میں اُس حرام کاری کے علاوہ نہیں بلکہ اُنسی کے مشابہ ہے
 کیونکہ کہیں عبارت عربی (جو نجیال طوالت نقل ہوئی) یا ترجمہ اُسو سے یہ نہیں ظاہر ہوتا کہ حضرت
 نے نکاح دائمی ہونا فرمایا نہ صورت واقعہ سے دائمی ہونا پایا جاتا ہے بلکہ ایک وقت خاص کیلئے
 یہ فعل تھا اسی طرح نکاح متعہ بھی عارضی ہے نہ دائمی۔ متعہ میں بھی تین ہرے جس مقدار
 یا چیز پر رضامندی ہو اس واقعہ میں (آب) بجائے ہرے جیسے عورت رضی ہوئی۔ نیت مرد کی
 لہٰذا یقیناً طبع ہو چکا ہے شک کی گنجائش نہیں۔ رجب نمبر جلد اول دیکھیے

قصہ گر کے سوال کرنا اور عورت کی بجات مجبوری قبول کرنا ہے گواہ نہ متعہ میں مشروط بھی
 نہ اس میں تھے نہ متعہ کے لیے شہرت عام کا حکم ہے نہ اس میں شہرت ہوئی۔ بھلا یہ تو بتلائیے کہ کینئر
 مودہ یا جو عورت جہاد سے حصہ میں آئے یا جو کینئر خریدی کی جائے وہ بلا عقد و نکاح و نیت و گواہ
 و مرد و شہرت کیونکر حلال ہوئی کیونکہ اس میں اختیار ہے چاہے محض خدمت کے لیے رکھے اور اس کا
 عقد کسی سے کر دے یا خود اپنی زوجیت میں لائے مگر دائی نہ برائے چندے۔

اب ذرا علم علی کو اپنی کتابوں میں ملاحظہ فرمائیے۔ بنایع المودة صفحہ ۷۷۔

ابراہیم ابن محمد حویفی بسند ۵ ابراہیم ابن محمد حویفی باسناد شقیق سے اور وہ ابن
 عن شقیق عن ابی مسعود قال نزل القرآن عن سجدۃ احسان لہ ظہر و بطن وان علی
 علی کے پاس ہے علم قرآن ظاہر و باطن کا۔ علم القرآن ظاہرہ و باطنہ
 و عن کلینی قال ابن عباس علم النبی من نبی خدا سے ماخوذ ہے اور علم علی ماخوذ ہے علم نبی سے اور
 علم اللہ و علم علی من علم النبی و علی من ہمارا علم ماخوذ ہے علم علی سے اور ہمارے علم اور تمام صحابہ
 علم علی و ما علی و علم الصحابہ فی علم علی کے علم کو علم علی سے نسبت ایک قطرہ کی ہے سات دریا سے۔
 علی الاقطرۃ فی سجدۃ بحر

اور حدیث انا مدینۃ العلم و علی بابہا تو مشہور ہے یعنی میں شہر علم ہوں اور علی اس کے دروازہ
 بھلا ایسے علم علم دین کے نسبت سوائے جناب کے کوئی کہہ سکتا ہے کہ وہ خلاف شرع حکم دے گا بھلا
 کسی اور کے نسبت بھی آپ نے اسکا مقولہ بجز علی علیہ السلام کے سنا ہے۔

سلونی معاشتم قبل ان تفقدونی فانی یعنی پوچھو مجھ سے جو تھا اول چاہے قبل اسکے کہ مجھ کو پوچھو
 اعلم من طرق السموات من طریق الارض طرق زمین سے زیادہ طرق سموات کا عالم ہوں۔

اب اگر خاص زمانہ اسکی حالت دیکھنی ہو تو انک بن زبیر کے واقعہ کو تاریخوں میں دیکھیے آپ کو سید الشہداء بن ولید
 کی زنا کاریاں جن پر خلیفہ کی رضا صادر بناتی ہوئی پیش کی جکی سہیل جب غیر طہارہ میں تفصیلاً لکھ چکا۔

خیرہ تذکرہ تو کرنا بڑا ہے بیت تھا سارا مطلب تو آپ کا متعہ ہے خلافت کتاب کو مگر ہے
 کہ اس سے صدمہ پہنچا ہو کہ انھوں نے حرام کروا کر آپ حضرات کو فیصل شیعوں کا کیوں
 تکلیف دہ ہے کہ ہر زمانہ میں اسکی بحث پیش ہوتی ہے۔ اس بحث میں ایک سبوط کتاب ضربت حیدر
 عرصہ ہوا طبع ہو چکی ہے اگر وہ ملاحظہ سے گزری ہو تو واسطے تشفی قلب کے اب ملاحظہ فرمائیے
 حسین افضل حالات متعدد درج ہیں یہ ناچیز بھی مختصر کچھ عرض کرتا ہے۔ یہ تو فرمائیے کہ متعہ کسی فوت
 میں رائج تھا یا نہیں پس آپ اسکے وجود کا بعد رسول اللہ نہ نکار نہ کرئیے کیونکہ خلیفہ دوم کے قول
 معتقلان کا تھا فی عہد رسول اللہ وانا لہو مہما رومتہ بعد رسول اللہ میں تھیں انکو حرام کرنا ہیں
 سے حضرت کے عہد میں رائج ہونا پایا جاتا ہے اب یہ بہر تحقیق مطلب ہے کہ حضرت کے حکم سے تھا یا انفع
 مسلمانوں نے جاری کر لیا تھا اور صورتیکہ حکم حضرت رائج تھا تو حضرت نے از خود مصلحتاً حکم دیا تھا یا
 حکم خدا اگر اپنی طرف سے حکم دینا کیسے گا تو ماسیطی عن اللہوی کے خلاف ہوتا ہے (لا محالہ
 آپ کو قبول کرنا پڑے گا کہ حکم خدا حضرت نے حکم دیا تھا تو ہنشا وایہ سورۃ النعام رکوع ۷ و لا
 دطب ولا یابس الا فی کتاب مبین یعنی کوئی خشک و تر ایسا نہیں کہ جسکا ذکر قرآن میں نہ
 اور اسی سورہ کے رکوع ۴۰۔ ما فرطنا فی الکتاب من شیء یعنی چھوڑی نہیں ہم نے کھنے میں
 کوئی چیز۔ لیکن اسکا تذکرہ ہونا قرآن شریف میں ضروری ہے اگر آیت سورہ نساء رکوع ۴
 دفعنا استعقم بدہنہم کے بموجب حکم دیا گیا تھا یا آپ جو آیت تجوز فرمائیں تو اسکی مانع آیت
 کا ہونا ضروری ہے ورنہ تعارض جواز بدستور قائم رہیگا۔ اور قول خلافت آپ (انا لہو مہما)
 یعنی میں ان دونوں کو حرام کرتا ہوں (یعنی متعہ حج و متعہ النساء) لائق عمل نہوگا۔ کیونکہ پروردگار
 عالم ارشاد فرماتا ہے۔ سورہ رعد رکوع ۶۔

بِحَوْلِ اللَّهِ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ عِنْدَهُ أَمَ الْكِتَابِ
 و آیت سورہ ر کوع ۱۳۔
 شائے اللہ جہا ہے اور رکھتا ہے اسی کے پاس
 ہے اصل کتاب
 نہیں منسوخ کرتے ہیں ہم کوئی آیت یا عہدے ہیں مگر
 پہنچاتے ہیں اس سے بہتر یا اسکے برابر۔

اور آیت سورہ یونس رکوع ۲ میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حکم ہوتا ہے۔
 قل ما یکون لی ان ابدلہ من تلقاء
 تو کہہ (اے رسول) میرا کام نہیں کہ میں اسکو بدون نیکی
 نفسی ان اتبع الا ما یوحی الی
 خواہش نفس سے میں تابع ہوں اُسی کا جو حکم تو سے
 میری طرف۔

ان آیات سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ سوائے بار تعالیٰ کے کسی کو اختیار منسوخ کرنے کا کسی
 حکم کے نہیں ہے چاہے نبی ہی کیوں ہو چہ جائیکہ خلیفہ غیر منصوص۔ چنانچہ آیات منسوخہ قرآن مجید میں
 اکثر مقامات پر ہیں جو مصلحت وقت سے نازل ہوئے تھے اور دوسری مصلحت سے بذریعہ دوسرے
 آیت کے منسوخ ہوئے آخر اگر رسول کے وقت میں قبول حضرات اہلسنت منسوخ ہو گیا تھا اور لوگوں
 نے نہ مانا تھا تو خلیفہ اول نے کیوں نہ حکم منسوخی عہد رسول کا بمشورہ خلیفہ دوم جاری کیا۔ تاہم
 طبری ملاحظہ ہو کہ زبیر ابن عوام نے اسار بنت ابوبکر سے متعہ کیا اور عبد اللہ پیدا ہوئے زبیر نے
 وہ دونوں چادرین مہر میں اسار کو دین جب حضرت نے زبیر کو عوسجہ کی تندہی ہوئی محنت فرمائی تھیں
 اب یہاں امر کہ بلا حکم خدا و رسول مسلمانوں میں فیصل قبیل راجح تھا تو حضرت صلعم نے فرمایا
 کہ سزا کیوں نہ دی جیسا کہ بعض مہاجرین دافضہ کے متعلق روایات میں اخراج بلد و رجم و اجزاس
 حدود و میخوامی وغیرہ وارد ہوا ہے مدو کیجئے البطل رضائے ابدی۔ رضی اللہ عنہم سے اور بطلان۔
 اعلیٰ و اشد عتق لکم کیسا ثابت ہے) چنانچہ مسلحہ پر جو بددی تھے اور حسان ابن
 ثابت پر صدقات جاری کی۔ و مرارة بن الربیع و ہلال ابن امیہ و کعب ابن الکرک و کعدان بن
 بدری تھے۔ جنگ تبوک سے تھلے پر پچاس ہونڈک اخراج البلد کی سزا ہوئی اور سخت عذاب
 ہوئے۔ اور باغراہلی سنگسار کیا گیا۔ اور بعض پر حد فرائض جاری ہوئی۔ اور منہاج ہستہ میں
 ابن تیمیہ نے لکھا ہے کہ ابو معاویہ ساقیین میں تھا جو بیت رضوان میں تحت شجرہ حاضر تھا اُس نے
 معاویہ کی طرح سے عمامہ بن یا سراہیے بزرگ صحابی کو قتل کیا تو کیا وہ مہدق اس آیت کا نہوا
 سورہ نساء رکوع ۱۳۔

ومن یقتل مومناً متعمداً فجزاۃ جہنم اور جو کوئی مارے مسلمان کو قصداً پس جزا اسکی دوزخ

خالدا فیہا ہے ہمیشہ اس میں رہے گا

یہ ہیں اعمال و اجرین و انصار کے جن سے رضاے ابدی وابستہ تھی۔

پس اگر بلا حکم رسول رائج ہو گیا تھا تو حضرت ضرور فرمادیتے اگر سزا دی ہو تو اس کا پتہ
 کیسے۔ کسی طرح بلا حکم رائج ہونا باور نہیں ہو سکتا۔ مگر یہ کہ حکم خدا رسولؐ نے حکم دیا اور فسق کا
 کہیں ذکر نہیں تو خلافت آئیے کیونکہ اپنا حلالہ دے کر حرام کیا۔ کیا عجب ہے کہ کسی متعہ کے واقع
 ہونے سے کچھ غلط آگیا اور حکم دیدیا مگر یہ خیال ہوتا ہے کہ آخر متعہ الحج نے کیا مدد دیا کہ اسکو
 حرام کر دیا۔ مزید برآں جناب کو خود بھی اقرار ہے جیسا کہ پرچہ النجم، جہادی الاولیٰ صفحہ
 صفحہ ۲۲ میں مرقوم ہے: "اہلسنت و جماعت کے عقیدہ میں نبوت و رسالت جناب محمد مصطفیٰ
 صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہو گئی تحریم یا تحلیل کا اختیار ان ہی کی ذات والا صفات کے ساتھ
 مخصوص تھا انکے بعد کسی کو یہ اختیار حاصل نہیں نہ حضرت صدیق کو نہ حضرت فاروق کو
 پھر رسولؐ تو جس کی تحریم یا تحلیل یا دیگر احکام کو ارشاد فرماتے تھے تو فرماتے تھے کہ خدا نے حکم
 دیا ہے نہ کہ میں حکم دیتا ہوں تو خلافت مآب (انا احرمہما) کیونکر ارشاد فرماتے ہیں جو سنت کے
 خلاف ہے۔ مقولہ مبارک کے کسی حرف و لفظ سے یہ نہیں ظاہر ہوتا کہ رسولؐ حرام ہونے کا
 حکم کر گئے تھے اسکو جاری کرتا ہوں بلکہ۔ کائناتی عہد رسولؐ اللہ سے یہ ہی ثابت ہوتا ہے
 کہ حضرت کے عہد میں رائج تھے۔ یہ تو محض مریدین کا گڑھا ہوا فقرہ ہے کہ نبیؐ نے حرام ہونے
 کا حکم دیا تھا مگر لوگ کرتے رہے (مگر افسوس کہ نبیؐ کو اتنی بھی خبر نہ ہوئی اور اگر مطلع ہے
 تو سزا مرگبان کو نہ دی)

پرچہ النجم، جہادی الاولیٰ صفحہ ۲۳ میں آپؐ بھی ارشاد فرماتے ہیں۔ کہ متعہ
 حضرت عمرؓ کا حرام کیا ہوا نہیں ہے قرآن کریم کا حرام کیا ہوا ہے متعدد آیات کی متعدد
 آیات مدنی اسکی حرمت ظاہر کر رہے ہیں۔

اقول۔ مگر انہیں کہ ایک آیت بھی آپ نے تحریر فرمائی کہ ہماری قوم متنبہ ہوتی۔ ہاں مگر آیت کا مطلب کچھ اور ہوگا اور آپ اُس کو نہ بدستی تاویلا اور ہرے آئے جیسا کہ آپ سورہ بقرہ رکوع ۲۱۔ کو۔

انما حرم علیکم المیتۃ والدۃ ولحم الخنزیر تم پر حرام کیا ہے مردہ اور لہو اور گوشت سور کا جس پر وما احل بہ غیر اللہ فمن اضطر غیر باغ ولا غیر نام اللہ کا لیا گیا ہے پھر جو مجبور ہو نہ حکم کرنا ہی نہ زیادتی عاد فلا اثم علیہ۔ اس پر گناہ نہیں

یا آیت سورہ النعام رکوع ۱۸

الا ان یكون میتۃ او دما مسفوحا ولحم خنزیر مگر یہ کہ مردہ ہو یا لہو پھینک دینے والا اگر شت سور کا کہ مینا ک فائدہ جس اور اهل غیر اللہ بدفع اضطر ہو یا گناہ کی چیز جیسے پرنہ کے سوا دوسرے کا نام لیا گیا ہو اور غیر باغ ولا عاد فان ربك غفور الرحیم جو کوئی مجبور ہو یہ حکم زیادتی کرتا تو تیر رب معاف کرے خواہ کچھ کسی لگاؤ کے کھینچ مان کر سنتہ کی طرف ڈھال لائے۔

تو کہ بعض غزوات میں بحالت انتظار رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دی تھی جیسا کہ موصف کی حالت میں سورہ کا گوشت وغیرہ محرمات بقدر ضرورت کھا کر جان بچانے کی اجازت قرآن میں ہے اقول۔ کیا ہم عالمی نے رسائی کی۔ کیا جناب اس خواہش نفس کے روکنے میں بھی تعلق جان کا خوف ہوتا ہے اچھا ایک اور آیت آپ کے استدلال کے لئے پیش کرتا ہوں۔

وما لکم الا تاکلوا مما ذکر اسم اللہ علیہ وقد فصل لکم ما حرم علیکم الا ما اضطررتم الیہ تمہارے لئے حرام چیز کو تو نہیں کھا کر لیا گیا ہو مگر اس میں تو مجبور ہو کر کھا کر سب معقولہ جناب حضرت نے انہیں آیات کے بموجب حکم دیا تھا تو مہربانی فرما کر کوئی آیت ان ہر سہ آیات کی ناسخ ارشاد فرمائیے کیونکہ میں اس کے حکم کی قیامت باقی رہے گا اور حکم خلیفہ بلا نص قرآنی واجب نہیں ہوگا۔

اب خدا انصاف فرمائیے کہ ان ہر سہ آیات کے حکم کا اثر کچھ اُس صورت کے بیان نہ کر سکتا ہے

انہیں جب بھی بیاس نے بہت پریشان کیا اور مجھے اپنی جاں کا اندیشہ ہوا، فرمایا یہ حالت اضطراب ہے جو آپ کی تجویز بلا ثبوت ہے۔

—————

خیر الاعتقاد فی تنویر المساقا یہ رسالہ جناب علامہ مولوی حاجی غلام علی صاحب مدیر راہ نجات کی تصنیف ہے اور اس رسالہ کے جواب میں لکھا گیا ہے جسکو مولوی حاجی محمد مجاہد حسین صاحب بدایونی دام مجاہد نے تحریر فرمایا ہے اور جسکا نام ”نجم الاعتقاد“ رکھا ہے۔ گو مصنف نجم الاعتقاد نے اپنے نقیب العین یہ قرار دیا ہے کہ وہ غالبیوں کی عقائد باطلہ کا استیصال کرے اور شیعت اور غلو میں فرق دکھائے مگر مجھے انہوں کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ اعجاز الماتہ کی تحریر اپنی وہ مطالبہ دلی کو بہ عنوان حسن ادا نہیں کر سکی، جو کچھ غالبیوں کے عقاید تھے یا جن بھرا اللہ ان کا اثر ذریعہ حقہ امامیہ میں باطل نظر نہیں آتا اور نہ کسی فرقہ شیعہ کے وہ عقاید ہیں جس کو مصنف نجم الاعتقاد نے لکھا البتہ ان میں سے بعض عقاید وہاں یہ غالبیوں کے تھے، جس کو ہماری ہر فرد بڑا سمجھتی ہے بلکہ انہیں ایسے لوگوں کو ملعون جانتی اور خیال کرتی ہے

مگر اس کے ساتھ ہی ساتھ ہمیں یہ بھی معلوم ہے کہ اتحاد و توادد و اطلاق نفس بقول باری عز و جل نہ صرف نبوت کے کسی اور صفت کو استثنائین کرتا۔ اسی مطلب کی توضیح مولوی غلام علی صاحب امجدہ مدیر راہ نجات نے کی ہے اور ہماری ہر فرد یہی عقیدہ رکھتی ہے درحقیقت شیعوں میں کوئی ایسا گروہ یا کوئی ایسی فرد نہیں جو علی بن ابیطالب علیہ السلام کو رسالت علیہ السلام افضل کسی ہو اور خود جناب رسالت کا جو عقیدہ تھا اسی عقیدہ پر ہر فرد اہل تشیع ایمان لائے ہوئے ہے، رسالت آپ نے محض نبوت کا استثنائین فرمایا ہے اور یہ استثنائین خود مساوات صفات پر، ایک تیز روشنی ڈالتا ہے ایک مقام تو وہ ہے جب جنگ تبوک میں جلتے ہوئے فرمایا تھا انت متی بمنزلة ہار و ہ من موسیٰ الا اند لا نبی بعدی اور ایک وہ محل ہے جس کا تذکرہ خود امیر المومنین علیہ السلام نے بھی کیا ہے میں فرمایا ہے آپ فرماتے ہیں ۱۔ ربی خود الوحی والرسالة والشام دیم النبوة ولقد سمعت ذی الشیطان حین نزل الوحی علیہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم قال ھاہذا الہیة والہیة فقال ھاہذا الشیطان ایں من عبادتہ یا علی انک تسمع ما سمع وتروی ما رآی الا انک لست بمنزلة منی ولانک فرقت من ذرہی کو دیکھتا تھا اس طرح ذرہ رسالت کو اور نبوت کی خوشبو سونگھتا تھا اور میں نے شیطان کی بیچ کی آواز نہ اترے تھے مگر رسول پر تزلزل ہی ہوا تو میں نے پوچھا کہ یا رسول اللہ یہ بیچ کیسی ہے آپ نے فرمایا یہ شیطان کی آواز ہے جو عبادت خدا سے مایوس ہو گیا، اسے علی جوتم سنتے ہو وہ میں سنتا ہوں اور جو تم دیکھتے ہو وہ میں دیکھتا ہوں مگر یہ کہ تم بنی نہیں ہو البتہ مدبر ہو۔

یہ فرقہ روز روشن کی طرح بتاتا ہے کہ جو فرقہ رسول نے اپنے اور علیؑ کے بارے میں ظاہر کیا پس وہی فرقہ تھا اور ہے، نہ کسی اور فرقہ کی گنجائش تھی اور نہ اتحاد و توادد و اطلاق نفس کسی اور فرقہ کو چکے دیتا ہے۔ ہر حال میں مطلب یہ رسالہ خیر الاعتقاد نے روشن ڈالی ہے، لکھائی چھپائی بے مثل ہے حجم باڈن صفحت کا ہے علم کے اعلام کثر و قد امتا لہم کی مہر و تھک سے فرین ہے امید ہے کہ مومنین اس سے فائدہ اٹھائیں گے۔ رسالہ مذکورہ ”مدیر راہ نجات کا تھیادار“ سے طلب کیجئے۔

شہادت ناقہ

(ذیل کا مضمون کئی ماہ اور چھپتا چاہیے تھا مگر بعض فردی مضامین کی وجہ سے سنبھل چکا)
 کج ۱۶۔ سوال کو انجم بابت ۲۱ جب فتر سہیل میں آیا، اس سے پہلے چھ مہینہ تک انجم
 نے صورت نہیں دکھائی کیونکہ میری بیچارہ وورہ بلاد و امصار میں مصروف تھوڑا تھا۔ اس کے بعد جب نکلا
 تو یہ وعدہ کرنا ہوا :-

یہ تجویز کی گئی ہے کہ بقیہ نمبروں کے نکلانے کے بجائے اسی وقت سے اشاعت
 شروع کر دی جائے اور پہلے کا حجم بجائے دو جز کے تین جز کر دیا جائے اس طرح آخر
 سال تک یہ کی پوری کر دی جائے گی۔ ”انجم“ ۲۱۔ جمادی الاول ۱۳۴۰ھ
 یہ تسلی خریداروں کو دی اور نمبر نہ کر جمادی الاولیٰ کے مہینہ کا تین جز کا ایک ساتھ نکلا، مگر
 یہ ترکیب سمجھ میں نہ آئی کہ ٹائٹل پر ۲۱ جمادی الاخریٰ لکھ دیا گیا۔ یہ ایک ایسا فاضل و حوکا ہے جو بھولے
 خریداروں کی دلچسپی کا بھی باعث ہے اور پریشانی کا بھی۔

انجم پندرہ روزہ ہے اور دو جز کا نکلتا ہے مگر اس صورت میں ڈیڑھ ہی جز کا رہا جاتا ہے کیونکہ ٹائٹل
 پر ۲۱ جمادی الاخریٰ لکھا ہوا ہے۔ ان مطالب غامضہ کو کچھ حضرت ہی سمجھ سکتے ہیں۔

اس کے بعد دوسرا پرچہ آیا جو تین جز کا تھا اور جس کے ٹائٹل پر ۲۱۔ جمادی الاخریٰ لکھا ہوا تھا اور
 پھر ۲۱۔ جمادی الاخریٰ والا سال غائب کر دیا گیا، جو ہم نے کوشش سے وصول کیا۔

پھر ۲۱۔ جبکہ پرچہ آیا یہ پانچ جز کا ہے اور اس میں بھی رسائل نمبر سے غائب پڑی کی گئی ہے
 جبکہ اس کے پہلے والے دور رسالوں میں خیراب کی مرتبہ ڈھائی جز کا ہر پرچہ پڑا شاید وہ تین جز والی
 تجویز ناکامیاب رہی۔

اس نمبر کے صفحات صحت بل طریقہ پر سیاہ کئے گئے ہیں جنہیں نہ کوئی جو اس کے اور نہ کوئی
 پر مغز بات بلکہ قرآن و تفسیر کی یا تو مخالفت ہے اور یا سہیل کے متعلق انگ
 سے کچھ نافع و نوائی فرمائی ہے۔

چنانچہ صفحہ آٹھ تک نو مصائب کے مشہور شرکاء و مجرمہ و شریع کی ہوا و اپنی مرج سرکاری آغا خانی کے مقابلہ میں فرمائی ہوا اور مناظر کی جھوٹی پیشی اور واداس کے بعد ص ۱۰ سے ص ۱۱ تک یہ سہیل کے معنوں کا جواب دیا ہے جسکی شرح ”سہیل میں کے طلوع کا سبب“ تھی۔ ہم اس معنوں انجم کے ہر پہلو پر روشنی ڈالیں گے۔

اس کے بعد تک شفق علیاں صاحب معنوں نگار سہیل کی چند باتوں کا جواب دینے کے خلاف ندین و خلاف تفسیر قرآن میں دریں پھر آخر میں دراصلے نگار کے انجم کو پہنچ جز کا بنا دیا اور کہہ دیا کہ ہم نے سہیل کا جواب دیا۔ سبحان اللہ۔ ”اے کار از تو آید و مراد میں جنس کند، لکھتا ہے۔“

”سہیل کے حقیقہ نمبر ۱۳ سال تک ہیں سب پر سلسلہ وار لکھا جا رہا ہے اور سچ انسانی کے نمبر تک سلسلہ پہنچ چکا تھا، اب جاری الادبی نمبر پر لکھا جاتا ہے،“

ناظرین سہیل میں جوٹ کو ملاحظہ کریں کہ ”اللهم و، فرمائیں میں ایک فرست پیش کرتا ہوں جیسا کہ پہلے پرچے میں سہیل کے جلد اول کے ان مضامین کا حوالہ دیکھا ہوں جو جواب ہے، اور اس حوالہ دینے پر بھی مدیر انجم نے چون نہیں کی بلکہ خاموشی اختیار کی کیونکہ کوئی جواب دے تا تو دیا جاتا تھا تفصیل جمالی ملاحظہ ہو۔“

”ا سوال جلد دوم کا جواب چنانچہ کسی سالہ میں دیا (۲)، ذیقعد نمبر میں معنوں ”بیان واقع،“ کا جواب آپ نے کہے یا اس ذیقعد نمبر میں خدائی تعلیم اور نبوت لست،“ کا جواب کہاں عنایت فرمایا (۴) درجہ نمبر میں مدیری شعل ”جو ص ۱۰ سے ص ۱۱ تک ہے اور مکرر تعلیم جو ص ۱۰ سے ص ۱۱ تک ہے جس میں آپ نے دیے ہوئے حوالہ کو غلط ثابت کیا گیا ہے اور فتووں پر نقد کیا گیا ہے آپ نے کس جگہ اس کا جواب دیا تھا نمبر میں ”مشتبہ“ کے اس اتمام کو جو اس نے نفس رسول پر لگایا تھا آٹھ طریقوں سے رد کیا گیا ہے آپ نے اس کا جواب کب دیا۔“

”محرر نمبر میں“ طر خدا ران یزید سے ہمارا نقلی جواب، جو ص ۱۰ سے ص ۱۱ تک ہو کہاں عنایت فرمایا تھا نمبر میں جو از عزا داری و نام گر پر پر۔ سنت غلط ثابت کی گئی ہے چنانچہ کہاں اس کا جواب دیا ہے مدیر سہیل کے مضامین کا جواب کس تمام پر آپ نے دیا وہ نہیں سچ انسانی میں آپ کے غلط جوابوں کی قلعی کھولی گئی ہے آپ کے کجرا علوم کی قابلیت دکھائی گئی ہے آپ نے کونسا جواب اس کا آج تک یا اسی جاری الادبی میں قائل ہیں

کے جواب کی ایک قسط ہے آپ نے اس کا کیا جواب دیا شرم کر دشم کو دم انکم حضرت عثمان ہی کی جیسا
شرم کرو ان کے انداز سے فرشتے بھی شرم گئے تھے کیا دنیا تمہارے آئنا کندہ سے کہ ہم سلسلہ عوارج و بے یس و یمن
کر لے گئی کبھی نہیں غور کرو کہ ہمارے تمام جواب الجواب اسے سوالات کے جوابات سے تم بالکل عاجز ہو اور ہمارا
ہر جواب اسے ہر اعتراض سے اگر تحقیق بن کر نہ آئے نظر سنبھالتے تو احمکی چوٹی تو غرور و مغرانی ہوگی۔

انجم کی فتنہ پر دازی

لکھتا ہے :- اخبار سرفراز اور اسکی ببادری دگے تو اس سے مقدس و خوش بین کم دوز سرفراز بن سبیل کا
دفعہ ہی بند ہے اس میں کیے دوسرے کے خلاف نہایت حد و تیز اور دل آزاخبر برابری بھی ہوئے تھے ہمارا
بھی نکلنے سے ہی چھپے اگرچہ تمام کام سدا بیان نہایت حفاظت کیا گیا کیونکہ گھر خان کے انداز کر دوسرا نہ تھا ہمارا۔

ہمیں انجم کی اس سادہ لوحی پر جو صدیق اکبر کا حصہ تھا ہنس پڑتی ہو اور اس کے اس مطلب کے بار بار دہرائے پر
اور بھی ہنس پڑتی ہے اخبار سرفراز "افد سبیل" کی گفتگو یہ تمہیں امر تہہ کہہ کر برابر لکھیں والا کدہ پہلے ہی دفعہ اس کو
جواب دیا گیا تھا کہ یہ جنگ قبیلہ اس و خبیث کی جنگ ہو اور اہلبیت کی مدد کرتے وقت سرفراز و سبیل
ایک نقطہ پر نظر آئیں گے صلح اس و خبیث رسول پر جان نثاری کے لئے دوش بدوش نظر آتے تھے اگر انکے
کہ انجم کو اس جواب سے تسکین نہیں ہوتی اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ کچھ اور سننا چاہتا ہو اچھا تو سییے۔

کیا سبیل اور سرفراز کی گفتگو دوسری تھی جو مسجد رسول میں خلیفہ اول و دوم کے مابین ہوتی تھی یا دوسری تھی جیسا
خلیفہ ثانی و رسیف اللہ کے مابین ہوئی، یا دوسری تھی جیسا ائمہ اثنی عشر ام المومنین اور صدیق اکبر کے مابین ہوئی
یا دوسری تھی جیسا ام المومنین اور عثمان بن عفان کے مابین ہوئی رب غفلت کا لقب جو نہ کیا گیا تھا یا جانیہ
ان مذکورہ کو یہ قہے پر نہ ہو گئے اب اپنے تانہ واقعات پر نظر ڈالو اہل بی حال کا واقعہ جو حسب کم کو نکلا ہے
اخافت نے کفر بدینی کا فتویٰ لگایا اور دنیا نے اسکو جانا اور عبدالمحب صاحب ملہوی نے نور المصباح میں ان
اشتہادات کو چھپوایا، ہمارے اور سرفراز کے جو جنگ ہوئی کیا وہ ایسی تھی ذرا شرم کر اور دوسری
باتیں منہ سے نہ نکالو جو تحقیق پر اٹ جاتیں۔

نقل اشتہادات و فضیلت سے کفر مدید انجم

مولوی عبدالشکور صاحب ایڈیٹر انجم لکھنوی کون ہیں؟

کچ کل ممبئی کے مسلمانوں کی طرف سے اکثر یہ سوال کیا جا رہا ہے۔ اس لئے ہم اپنے سنی حنفی شافعی مقلد بھائیوں کی اطلاع کے لئے ہندوستان کے مقتدر بڑے بڑے علماء کے فتوؤں کے چند جیلے نقل کرتے ہیں جنہیں اس سوال کا جواب مل جائے گا اور انکی حقیقت کھل جائیگی۔

(۱) مجدد مآۃ العلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں صاحب بریلوی (۲) مولانا محمد عبدالرحمن صاحب قادری بریلوی (۳) مولانا محمد نور احمد صاحب (۴) مولانا احمد مختار صاحب صدیقی متوطن میرٹھ۔ (۵) مولانا مولوی عبدالکرم صاحب صدیقی قادری (۶) مولوی حافظ عبدالکلام صاحب امام مسجد بنارین (۷) مولانا مولوی حافظ فضل کریم صاحب امام مسجد نگاری محلہ ممبئی (۸) مولانا مولوی سیف الدین صاحب بن مولانا حضرت مولوی نظام الدین صاحب نظام مدرسہ ناظمیہ ممبئی (۹) مولانا ابوالخیر صاحب ناظم تعلیم انجمن انعامیہ ہند (۱۰) مولانا شیخ ذوالحق نذیر احمد صاحب (۱۱) مولانا حکیم عبدالاحد صاحب محدث جلی محبت (۱۲) مولانا محمد عبدالحکیم صاحب شاہجہانپوری (۱۳) مولانا مفتی محمد ابرہیم صاحب بدایونی (۱۴) حضرت مولانا محبت احمد صاحب دہری حنفی بدایونی (۱۵) حضرت مولانا عبدالاحد صاحب قادری بدایونی (۱۶) مولانا محمد حبیب الرحمن صاحب بدایونی (۱۷) مولانا احمد البین صاحب مدرس شمس العلوم بدایونی (۱۸) مولانا اسرار الحق صاحب طوطی ہند (۱۹) مولانا حافظ محمد بخش صاحب (۲۰) حضرت مولانا عبدالقدیر صاحب بدایونی۔

متفقہ طور پر فتویٰ دیتے ہیں اور تحریر فرماتے ہیں

مولوی عبدالشکور لکھنوی

نہ سنی ہو نہ حنفی۔ نہ اسے امام بنانا احلال نہ اُس کے پیچھے نماز پڑھنا اس کا وعظ سننا اور خود اسے ہے اور کچ قوم دے جو اب ائمہ کے ساتھ گستاخ اور سائن فرغیہ کی

توہین کرنے والا اور خود اپنے اقرار سے فاسق ملن۔

وہابی غیر مقلد جو اس کے پیچھے ناز نہ پڑھنی چاہیے اور نہ اس کا رخط سننا چاہیے وہ عوام لباس کو گراہ کرتا ہے اس کے نزدیک ہرگز نہ جانا چاہیے ایسے گندم نما جو فروش سے اجنبی چاہیے اس کو فاسق نہیں اس کی طرح نہ کریں کہ فاسق کی طرح سے غضب و الجلال اُرتاتا ہے غیر مقلدین کے مضع عقائد کو اچھا سمجھنے کے سبب سختی کفر ہے۔

جن کو اس بات کا ثبوت دیکھنا ہو وہ آئندہ واجب الاظہار مطبوعہ مطبع گلزار احمدی کھٹاڑا محلہ مینٹی مورضہ ۱۲ اکتوبر ۱۳۸۵ء پڑھیں اور کتاب اعلیٰ نجوم رحم بر ایڈیٹر انجم مطبوعہ بریلی ملاحظہ فرمائیں۔
وما علینا الا البلاغ

حافظ عبید المجید ملہوی عفا اللہ عنہ

اب جب تم بقول میں علمائے مسلم المہنت کے کافر و فاسق و بدین ہو تو تمہارے کسی قول کا کیا اعتقاد ہو سکتا ہے یا تمہاری کسی تحریر کی کیا وقعت اہل اسلام کی نگاہوں میں آسکتی ہے، لہذا تم پہلے اپنی خبر لو اور اپنے اسلام و ایمان کو ثابت کرنا تب پھر کسی مسلم سے بولو اور گفتگو کرو یہ تمہارا ایمان قرآن اور رسول کو یہ پر کیا ہے کہ اتنے علمائے فاسق و بدین کہہ رہے ہیں انہوں نے تمہاری قدر تمہارے علمائے بدین کہتے تو کیا تم عوام کے بل بوتے پر علامہ اپنے کو لکھتے ہو خدا تمہیں غیرت عطا کرے اگرچہ وہ تمہارے نصیب میں نہیں۔

سب جب تک اپنی پیشانی سے اس دماغ کفر و فسق کو نہ مٹاؤ گے اس وقت تک تمہارے کسی بات کا اعتقاد نہیں ہو سکتا اور تمہارا شمار بقول تمہارے علمائے ان چاء کہ فاسق و بدین کے تحت میں رہے گا ثم شیعوں کے ایمان بالقرآن کی نفی کرتے ہو اور تمہارے علمائے اسلام کی نفی کرتے ہیں لہذا اگر ایک نے دین شیعوں کو کافر کہے تو اس کے قول کا کیا اثر ہو سکتا ہو فتویٰ مذکور ایک بڑے اشدھار کا خلاصہ ہے جو بیبی میں چھپا اور لکھنؤ میں یہ دو مرتبہ چھپ چکا ہے ایک مرتبہ مطبع نور المطابع میں اور دوسرے بار مطبع اصح المطابع میں۔

لکھتا ہے: ”یہ تمام کارروائیاں نہایت اخلاک کے ساتھ کی گئیں،“
 نہ معلوم اس جملہ کا کیا مطلب ہے اگر اپنی قوم سے اخفا مراد ہے تو ظاہر ہے کہ غلط ہے جو خبریں
 مخفی کی جاتی ہیں ان کا طبع کرنا چاہیے منی وارد اور اگر یہ مقصود ہے کہ دیر انجم اور اسکی قوم سے مخفی
 کی گئیں تو یہ بھی غلط ہے اس لئے انجم خود اس کا مقرر ہے کہ منیمہ اس کو رسالہ سہیل میں میں پوچھا
 خیالچہ وہ مجاہدی الاخریٰ میں لکھتا ہے :-

ہاں سہیل کے اسی پرچہ کے ساتھ ایک علیحدہ مضمون بطور منیمہ کے ہے اس کے

دیکھنے سے معلوم ہوا کہ خود منیمہ بھی اب سہیل سے ناراض ہیں۔

پھر نہ معلوم اس اخفا سے کیا مراد ہے سوا اس کے کہ انجم کی خانہ پری اور اس سے
 شکم پرسی۔

البتہ تم اپنی خبر کو کہ تمہاری سرخی ”حدیث راز“ والی خاموش ہو گئی اور تمہارے گھوڑوں
 نے اسے ظاہر کر دیا جیسا کہ یہ سبق افشائے راز محقق ابو بکر و عمر کی صاحبزادیوں نے رطل کا رشتہ ظاہر
 کر کے دیا ہے جس خدا کو تھنے پوشیدہ اپنے خریداروں کے پاس بھیجا ہے اور جس میں تھے سہیل کے حضرات
 حیدر علی ماس عمریہ سے فریاد کی ہے اور انجم کا الٹی چہری سے فرج ہونا لکھا ہے وہ البتہ ظاہر ہو گیا اب
 کون تمہاں کے مانناں راز ہے کہ وہ سازندہ مغلدا اس خط سے تپہ چلتا ہے کہ حضرات اہلسنت کے
 دلوں میں تمہاری ذرہ با رہی دقت نہیں ہے اور وہ انجم کو بادی جانتے ہیں اور فتنہ انگیز جانتے ہیں تمہارے
 دونوں پوشیدہ خطوں کی تشبیح بھی ہم آئندہ کریں گے وہ ہمارے پاس محفوظ ہیں۔

غالباً ہی وجہ بھی کہ انجم اتنے دنوں بند رہا کیونکہ کشکول خالی تھا اور محقق پٹ کے ساتھ اس کی
 بھی فکر تھی مگر تینے ”حدیث راز“ میں اس کو ظاہر کیوں نہ کر دیا جھوٹ بونے سے محقق کیا نتیجہ ملا مگر یہ کہو کہ
 مجاہد اسلام پر کافرن تھے۔

رہ گیا ذلت اور رسوائی کا تذکرہ تو مجاہدی ذلت تو تمہارے علماء کے فتووں سے معلوم ہے
 اور آخرت کی ذلت تمہاری منتظر ہے۔ کیونکہ حل من مہید کی آواز تمہارا ہی قصد کے ہوئے ہے۔

بادی کون ہے ؟

لکھتا ہے :-

انجم کے اشاعت سے بہت پہلے رسالہ اصلاح کجھو سے نکل رہا ہے اور شیعہ و الحکم
دل آزاں مجلے سنیوں پر کرتے رہے وغیرہ اور مثلاً الحکم کا وہ مصنف جسکی سرخی

محمی کا زینا بر مذہب ابو حنیفہ، الخ

یہ گویا اس امر کا ثبوت دیا جا رہا ہے کہ ابتداء شیعوں نے کی، مگر شاید یہ نہیں معلوم کہ اصلاح وقت
لکھا گیا وہب شرکی شررا انگیز کا ردو ایمان کی جہالت پر روشنی ڈالتی ہوئیں دنیا میں ظاہر ہوئیں اور
..سکینہ بنت الحسین .. ناول لکھا گیا۔ اب تباؤ بادی کون ہو گا؟ یہ بھی خیال رکھو کہ جب اصلاح سا پرانا
رسالہ بادی نہ ہو سکا تو اور رسائل مثلاً الحکم و شیعہ وغیرہ تو اس کے بعد ہیں وہ کیونکر بادی
کے جاسکتے ہیں۔

اگر آپ نے .. الحکم .. اور شیعہ کی وجہ سے انجم کا لاکھا تو جب انکے حلقے جو آپ کے نزدیک ملتے تھے
بند ہو گئے تھے اور یہ سوال خود بند ہو گئے تو کاش آپ نے اس انجم کو بھی بند کر دیا ہوتا اور پھر کوئی رسالہ لکھا
مگر اگر انجم بند ہوتا تو شکم مبارک میں تو کیونکر ماتی رہتا۔
وہ الحکم کی سرخی جس سے چہرہ کی سیاہی دو بالا ہو گئی غلط تھی اگر غلط تھی تو اس کا ثبوت دیا ہوتا
اور اگر صحیح ہو تو اس سرخی سے بیکار آپ کا چہرہ سُرخ ہوا اور بیکار آپ کے دل میں آگ لگی، کیا آپ کے
کتاب موقوفہ میں یہ واقعات مازم رقم نہیں۔

اب ان سلسلوں کو ہمیں چھوڑا اور بدایت کو اس وقت دیکھو جب مذک غصب کیا گیا اور جب
رسول کی جانشینی کے لئے نومسلموں نے ایڑی چوٹی کا زور لگایا اور اُس وقت کو خیال کرو جب نفیس
رسول پر ظالم کی انتہا کر دی گئی اور عمر بن خطاب (معاذ اللہ) بزماہ معاویہ شرفِ ع کیا گیا۔ تو تم پر
روشن ہو جائے گا کہ بادی کون ہے۔ اور ظالم کون ہے۔

لکھتا ہے: سہیل کے ٹائٹل پر جو شعر جلد اول میں ہے جس میں سنیوں کو ولد الزنا کہا گیا ہے وہ سنیوں کے کس عالم کا قول ہے؟

جو شعر سہیل کے ٹائٹل پر تھا وہ اصل میں متبی کا شعر ہے جس نے آپ کے خلفاء کی طرح خلافت بلکہ نبوت کا دعویٰ کیا تھا، اگر کچھ شکاکیت آپ کو ہو تو متبی سے کیجئے جو آپ ہی کی فرد ہے سہیل سے بیکار آپ خفا ہیں دوسرے یہ کہ آپ کو بگڑانے کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی سوا اس کے کہ چور کی ڈاڑھی کا ٹکڑا کہا جائے۔ لکھتا ہے بد النعم کے اس عبارت میں دو باتوں کو سمٹ لیا جاسکتا ہے، اول یہ کہ منہ حرام کاری کہا گیا، دوم یہ کہ فاسد زمانہ یعنی بغیر نیت نکاح بقول حضرت علیؓ جائز و تزویج بنایا گیا۔

ہم اس کا جواب سہیل جلد اول جب نمبر میں دیکھ چکے ہیں جس پر تیسے سانس بھی نہیں لی اب تم بار بار اسکو دہرایا کو کوئی اور ہوتا تو اس جواب کے بعد شرم کرتا، اور پھر کچھ نہ کہتا۔ مگر وہ ابے حیائی کی عمدہ راز۔

وہ گئی گایوں کی فرست وہ ہم نے مع صفحہ سطر انجم سہیل میں میں نقل کیں تم ان سب کو نوش فرما گئے اور ادھر ادھر کی باتیں بک کے جواب لے دیا۔

یہ تو وہ باتیں تھیں جبکہ تاریخ مدبر خاص کی طرف تھا اور جن کا جواب دیا گیا اب کچھ باتیں وہ ہیں جو مشفق علیہاں صاحب کے معنون کے متعلق ہیں، اگرچہ اس کا جواب ضروری نہیں کیونکہ لعنت کے مسئلے کو سہیل میں ذیقعد نمبر میں بالاستیعاب لکھ چکا ہے جس کا کوئی جواب جبکہ انجم نے نہیں دیا مگر پھر بھی مستحقین لعنت کے لئے کچھ لکھ دینا ضروری سمجھتا ہوں۔

انجم :- خلاصہ انیب ہے دلوں کی حالت کو جانتا ہے لہذا ہر شخص کی اندرونی حالت

کو جانتا ہے کہ وہ کافر ہے یا منافق لہذا وہ کسی کو لعنت کرے

توق بجانب ہے

ہم اس کے ماننے کے لئے تیار ہیں۔ مگر آپ یہ بھی خیال رہے کہ جن پر خدا لعنت کر دے گا وہ بہ حیثیت کفر یا بہ حیثیت کذب یا بہ حیثیت ان ظلم وغیرہ وغیرہ متین ہو جائیں گے اور جب متین ہو جائیں گے تو یہ معلوم ہے کہ ان کو اہل لعنت اور مستحق لعنت کے ہم نہیں کہا بلکہ غلام العیوب نے متعین کر دیا ہے۔ لہذا ہمارا لعنت کرنا اسی کا لعنت کرنا ہے۔

۱۰ گویا خدائی لعنت کی مثال کو ذرا فہم سے دنیا پر آپ کی محض جہالت ہے یہ اس کی لعنت نہیں بلکہ وہ عذاب ہے جو آپ کے اسلاف پر کبھی آچکا ہے۔ اس کو لعنت سے تعبیر کیجئے گا تو مردوں میں آپ کا بھرم کھلے گا۔

الانجم۔ ہاں اوصاف پر لعنت کی جاسکتی ہے مثلاً یوں کہ بھڑوں پر خدا کی لعنت کرنا کا عمل پر خدا کی لعنت سہیل :- جب ایسا ہے تو یاد رہے کہ ان افراد پر بھی لعنت ہوگی جو اس صفت سے موصوف ہیں مثلاً فرض کیجئے کہ بقول آپ کے خدا کا رعب پر لعنت ہے اگر ایسی مثالیں اور ایسے افراد ملیں تو ان پر لعنت کیا آپ نہ کیجئے گا۔ میں صرف آپ سے پوچھتا ہوں کچھ کہتا نہیں مثلاً خالد بن ولید کا واقعہ مالک بن نویرہ کی بی بی کے ساتھ آپ کی نگاہوں میں کیسا ہے یا مثلاً واقعہ حضرت صدیق اکبر کا جس کو قسطنطینی طلبہ ۷۰۰ھ پر لکھا ہے کیسا ہے۔

قال ابو بکر انی لما سجد لصنم قط فغضب
عمر بن الخطاب وقال تقول لما سجد
لصنم قط وکنت فی الجاهلیۃ کن اوکن
فلہ یجب وسکت۔
ابو بکر نے کہا میں نے کبھی توں کو سجدہ نہیں کیا اس پر
عمر کو غصہ آیا اور کہا (ہوں) یہ کیا کہہ رہے ہو بھائی
میں تم نے ایسا ایسا نہیں کیا اس پر ابو بکر چپ ہو گئے
اور کوئی جواب نہیں دیا۔

ان دونوں حضرات میں ایک کا قول خود در و رست ہے اور سچ ہو اب ایسی صورت میں جناب کی نظروں میں موصوفین صفات مذکور سے متعلق ہو رہے ہیں یا نہیں۔

یا مثلاً قرآن مجید میں ہے ومن قتل مومنا متعدا فجزاؤہ جہنم خالد فیہا الا یہ اس آیت میں قاتل مومن پر لعنت کی گئی ہے اور مالک بن نویرہ کو حضرت عمر نے اپنے کلام میں مومن و مسلم دونوں

کہا ہے کہ حضرت خالد بن ولیدؓ قاتل مالک تھے ان کے متعلق جناب کی کیا رائے ہے اس آیت میں
 ”خالد، کا لفظ صبی دلچسپ ہے۔“

یا مثلاً قرآن نے ظالموں پر لعنت کی ہے اور کاتھین شہادت پر لعنت کی ہے لہذا وہ لوگ جو کتم شہادت
 کرنے تھے مثلاً فدک کے بارے میں یا اور دیگر معاملات میں اس میں جناب کی کیا رائے ہے۔

یا مثلاً جن لوگوں نے نقص عمدہ کیا ان پر خدا نے لعنت کی ہے، اسی صورت میں بہت عموماً
 کے توڑنے والے اور رسول کو میدان جنگ میں چھوڑنے والے آپ کے نزدیک کس چیز کے مستحق ہیں۔

یا مثلاً رسول کو ایذا پہنچانے والے دنیا و آخرت میں نہیں آیت ملعون ہیں ایسے وقت میں سیدہ
 کے ایذا رساں لوگ جناب کی رائے میں کس چیز کے مستحق ہیں۔ فاطمہ بضعتہ منی من
 اداھا فقد اخل فی

ان تمام فحاشیوں سے ظاہر ہوا کہ پہلے اس نے لعنت کر کے افراد کو مستحق کر دیا ہے
 اور اب مومنین اس لعنت کو مستحقین لعنت تک پہنچا رہے ہیں۔

ہم نے تو اتنی مثالیں آپ کو لعنت کرنے کی دیں آپ کسی ایک ہی آیت سے ایسوں پر لعنت
 کرنے والے کی مذمت یا نہی عن اللعنة دکھا دیجئے۔

لعنت کی محبت کو ذیقعد نمبر جلد دوم سہیل بن میں بغور دیکھو۔ اور سب شخصین کے مسئلہ کو ذیقعد نمبر
 جلد دوم میں دیکھو تو مستحق معلوم ہو جائے گا۔

اس رسالہ انجم میں ایک رسالہ آخر میں لگا ہوا ہے جو نواب صاحب پریاواں دام عہدہ کے
 رسالہ کا جواب ہے اور اس کا نام دشمنان حسین رکھا گیا ہے اگرچہ سہیل کے جواب قاتلان حسین کا
 کہنی جواب الجواب بھی اس میں نہیں مگر میرا انجم لکھتا ہے کہ ہے اس عجوبہ اور مکر کی کوئی انتہا ہے کہ
 پھر موجود نہیں ہے اور کہتا ہے کہ ہے۔

اس میں سب دشمن کا جھگڑا غیر نکالا ہے اور ادا و بیث مذہبی و کسرا العمال و بخاری وغیرہ سے
 استدلال کیا ہے کس قدر عجول ہے عجیب جس کو اتنی بھی سمجھ نہیں کہ ان کتابوں سے مذہب نیچہ

پر کون سا استدلال قائم کیا جاسکتا ہے جو خود نظر علمائے المہنت میں مقدوح نہیں جیسا کہ انشاء اللہ ہم کبھی لکھیں گے۔

وہ کیا بوسفیان کی طرح سرائی جو اس جواب کے ضمن میں کی گئی ہے اس کے متعلق سہیل علیہ السلام میں بولنے والوں کی محبت کو دیکھو، بوسفیان کی ذات مقدوح تھی یا بدعوم اس کو ہم نہیں کہہ سکتے ہمیں تو صرف شاعر رسول حسان بن ثابت کی طرح کا ایک شعر یاد ہے جو اس گھوڑے کی اکیٹلم نہاد عورت کے لئے کہا گیا ہے جو بوسفیان کی بی بی حنین اور خود بوسفیان کی طرح بھی اس شعر میں ہے اور رسول نے اس کو اس کے دیوان سے نکلوا یا بھی نہیں اور وہ شعر یہ ہے ۵

لعن الالہ وزوجہا معہا عند الموت وطولہ البطر

حسان ابن ثابت شاعر رسول کہتے ہیں کہ خدا اس کا اور اس کے زوج بوسفیان پر لعنت کرے اور یہ منہ کون وہ جس کا طویلہ البطر کا ترجمہ لعنت سے ملاحظہ فرمائیے میرا قلم یہ گستاخی نہیں کر سکتا۔

میرا انجم تو کہتا ہے کہ احناف اور المہنت یزید و شیطان پر لعنت کرنا درست نہیں جانتے حسان تو صحابی بھی تھے شاعر رسول بھی تھے وہ رسول کی زندگی میں رسول کے سامنے یزید تو کیا اس کے دادا وادی پر لعنت ان کا مذکورہ مین کر رہے ہیں مگر رسول روکتا نہیں تم لاکھ ان لوگوں کو عزت دو مگر یہ یاد رکھو جس کو خدا ذلیل کر چکا وہ کبھی عزیز نہیں ہو سکتا۔

منافع تدر در گاہ جناب شہیدالشیخ علیہ الرحمہ

کل الجواہر - موتی اور جواہرات کا بنا ہوا سیکھل جو اکبر دردی نگاہ صحت تاریکی چشم و بال و ہند غبار فساد تزلزلہ جلال و ہما خونہ سرخی چشم و کم نظر آن اور آنکھوں سے پانی جاری ہے میں فائدہ کرنا اور چشمہ حیرت آہستہ قیمت فی شیشی عمر سلامی مفت۔ امرت علی۔ جاڑہ بنی طبرہ بنجارہ رم مجرہ طحلل گاجانی دشمن ہے یا یوں اصلاحی یضو کا سلی خوراک میں فائدہ معلوم ہوتا ہے اور تین شیشی میں کامل صحت فی شیشی بارہ آنے ۱۱۲۵

مخوف اکسیر - بیٹ اور آتو کی نامیداریوں کیلئے اکسیر ہے جڑوں گمرین رہنا چاہیے فی بوتل بارہ آنے ۱۱۲۵
تین شیشی کے خریدار کو محصول معاف ملنے کا پتہ حکیم سید حسنہ نواب بیت الشفا دہلیا بہار

تقیہ

(مسئلہ کے لیے ملاحظہ ہو سبیل میں ماہ جمادی الاول ۱۳۷۶ھ از صفحہ ۷ تا ۱۰ و ۱۱)

قولہ (النجم) جمادی الاول ۱۳۷۶ھ جھوٹ کا عبادت ہونا اس سے زیادہ کیا ہو گا کہ امام جعفر صادق فرماتے ہیں کہ دس حصوں میں سے نو حصہ تقیہ میں ہیں اور ایک حصہ باقی تمام اعمال نامہ و زوجہ کو ذکوة وغیرہ میں تقیہ نہ کرنے والے کو امام صادق نے بے ایمان اور امام باقر نے بے دین فرمایا اب رہا یہ کہ تقیہ کی معنی شاید جھوٹ بولنے کے نہوں تو یہ فیصلہ بھی امام صادق نے کر دیا ہے تقیہ کی مثال امام مدوح نے یہ فرمائی ہے کہ یوسف بنمیر نے قافلہ والوں کو چور کہا تھا حالانکہ اس کی قسم انھوں نے چورایا نہ تھا اور امام اہم بنمیر نے اپنے کو بیمار کہا حالانکہ وہ بیمار نہ تھے (دیکھو ہسول کافی باب تقیہ صفحہ ۲۷۷) جو چور نہوا سکوں چور کہنا جو بیمار نہوا سکوں بیمار کہنا جھوٹ نہیں تو کیا ہے۔

اقول۔ (مولف) خیر جناب تقیہ جھوٹ سہی ہم نے بھی مان لیا۔ اب ملاحظہ کیجیے کہ خلیفہ دوم کے تین فعل جزو کر کے جاتے ہیں اس کے ہر پہلو سے یہ ہی شان نظر آتی ہے۔

(۱) حضرت خلافت آئے جب بت پرستی ترک کر کے اسلام اختیار کیا تھا تو صدق دل سے نبی کو نبی برحق سمجھ لیا تھا یا نہیں اگر نبی برحق سمجھ لیا تھا تو پھر نفل نبی پر ہر مرتبہ شک کیسا اور صلح حدیبیہ میں تو ایسا شک نبوت میں ہوا کہ کبھی نہیں ہوا تھا (جسکو ہم گالیوں کے تذکروں ذکر کر چکے ہیں) یہ تو فرما ہے کہ اسلام لانا جھوٹ تھا یا شک کرنا دونوں امر صحیح نہیں ہو سکتے اگر کہیے کہ شک کرنا مصلحتاً تھا تو جھوٹ ثابت ہوا۔ اور اگر کہیے کہ شک کرنا صحیح تھا تو اسلام خست ہوتا ہے اور اگر کہیے کہ اسلام لانا جھوٹ تھا تو نظر فائدہ آئندہ جو حاصل ہوا تو تقیہ ہوا جاتا ہے۔

(۲) بعد تحریک واقعہ ہمدانہ غم امام عزالی نے کتاب سرالعلمین میں ذکر کیا ہے۔

قال عمر بن الخطاب بن الجراح (ص) عجلانی کہما عمر نے مبارک مبارک تم کو اے ابو الحسن کہ
وعولی کل مومن ومومنہ فذلک تسلیم تم میرے مولا ہوے اور عورتیں میری مولات ہیں پس یہیں

ورضائاً و تمکیم ثم بعد ذلک غلب الهواء لحب کر لینا مرضی و حکم برداری کا ہے مگر بعد اسکے غلبہ خواہش محبت
الریاستہ و حل عمود الخلافۃ قلبہ و الحق ریاست اور اٹھانے عمود خلافت کے حق سے پھر کس پشت
و لا عظم و رعم و اشتوا بہ ثمناً قليلاً ڈال دیا اور بیچ ڈالا تھوڑی قیمت پر۔

تو مولا تسلیم کر کے مبارکباد دینا یہ سچہ دل سے تھا یا مصلحتاً فرما دیا تھا کیونکہ اگر سچے دل سے ہوتا تو جب
جاہ و منصب کے لیے کیوں پھر جاتے (جو تھیہ ہے) اور دروازہ پرہیز کیوں لگاتے کیونکہ کیوں گرائے
گلے میں بندش کرا کے قفد غلام کے ذریعہ سے بیعت کے لیے کیوں لے جاتے۔
و انما لیکہ حسبنا کتاب اللہ بھی ارشاد فرما چکے تھے کیا آیہ (لا اکراہ فی الدین) جو شروع پارہ سوم میں
ہے یاد نہ تھی (یعنی جبر نہیں ہے دین میں) جو اس قدر جبر و ظلم بیعت کے لیے عمل میں لایا گیا اور بیعت بھی وہ جسکو
بیعت فلتہ و شرفزاتے تھے یہ تو فرمائیے یہ دین کیسا تھا جسکے لیے بیعت کبیر بجا تھی آپ تو خود بھی
۱۔ محرم ۶ھ کے انجم میں صفحہ ۳۲ تحریر فرماتے ہیں خلفا کے وقت میں جبر نہیں کیا گیا۔

(۳) نبی کے ارشاد کو جو بطلب ووات و کاغذ تھا ہریان بتلانا صحیح کلام تھا یا مصلحتاً اگر صحیح کلام
تھا تو اسلام رخصت کیونکہ اسی وقت حسبنا کتاب اللہ فرمایا تھا اور پروردگار عالم قرآن مجید میں ارشاد
فرماتا ہے۔ سورہ نجم کے آیت دوم سے تا آیت پنجم تک

ما ضل صاحبکم و ما غوی۔ و ما یخلق عن بکا نہیں صاحب تمہارا اور نہ ہے راہ چلا اور نہیں بدلتا
الہوی ان ہوا لا وحی یوحی۔ علمہ شدید اپنی خواہش سے مگر وہ کہ جو اُسکو پہنچتا ہے تسلیم کیا
المقوی۔ ہے اُسکو بڑی قوت والے نے۔

اور سورہ تکویر کے آیت رکوع اول میں۔ و ما صاحبکم یجنون۔ یعنی تمہارا صاحب فریق نہیں ہے
کیا یہ چند آیتیں بھی یاد نہ تھیں یا عمل نہ تھا تو پھر حسبنا کتاب اللہ کنا حبث تھا اور اگر مصلحتاً اُسی
لامدہ کے لیے ارشاد تھا جو حاصل ہوا تو یہی تھیہ تھا۔

آپ نے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کا قول نقل کیا ہے کہ حضرت ابراہیمؑ نے اپنے کو
پیارا کہا تھا مگر پیار نہ تھے۔ اور پھر آخر میں تحریر ہے کہ پیار نہ اُسکو پیار کہنا جھوٹ نہیں تو کیا ہے

حضرت ابراہیمؑ کا (معاذ اللہ) قبول آپ کے دوسرا جھوٹ جسکو خدا نے قرآن مجید میں ذکر کیا ہے سورہ انبیاء رکوع ۵۔

قالا انت فعلت هذا يا لاهتنا يا ابراهيم
قال بل فعله كبيرهم هذا فاستعلاهم
ان كانوا ينطقون۔
اگر بولتے ہیں۔

حضرت ابراہیمؑ نے بت خانہ غزوہ کو بلا محافظ پاکر سب بت تیر سے توڑ ڈالے اور وہ تیر بڑے بت کے ہاتھ میں دیدیا اب لوگوں کے اس دریافت پر کہ کیا تم نے یہ کیا ہے اپنے اُس فعل کا جو کر چکے تھے بڑے بت پر ارتکاب کا حوالہ دیا کہ تیر اُس کے ہاتھ میں اسی خیال سے دے چکے تھے۔ فرمائیے یہ کیا تھا۔

حضرت یوسفؑ کا قافلہ والوں کو چور کھلوانا کیسا بلکہ پہلے سے چور کھلوانے کے لیے ظرت ۲ بنوشی طلائی بنیامین اپنے بھائی کے بار میں پوشیدہ کرادیا تھا جس سے بنیامین واقف تھے۔ سورہ یوسف رکوع ۹۔ قرآن تعالیٰ۔

فلما جهزهم بيحازهم جعل السقاية
في رحل اخيهم۔
کافرت اپنے بھائی کے بار میں

اب جس وقت قافلہ روانہ ہوا تو ایک شخص نے جو ما سورا تھا پکار کر کہا۔

ايها العير انتم لسارقون
اے قافلہ والوں تم مقرر چور ہو۔

حضرت یوسفؑ کا دوسرا واقعہ (از تفسیر شاہ عبدالقادر صاحب قدس سرہ) جب برادمان یوسفؑ کو یہ خبر معلوم ہوئی کہ قافلہ والوں نے چاہ سے یوسفؑ کو نکالا ہے تو وہ قافلہ والوں کے پاس آئے اور یوسفؑ سے زبان عبرانی میں کہا کہ جو کچھ ہم ان سے کہیں تم ہرگز نہ بولنا ورنہ ہم تم کو قتل کر چکے اور قافلہ والوں نے کہا کہ یہ ہمارا بھائی کا ہوا غلام ہے اور ہم اسے بیچتے ہیں وہ بولے کہ اب ہمارے پاس قیمت نہیں رہی چند کھوٹے درہم ہیں برادمان یوسفؑ نے انہیں درہم ہنر

منظور کر کے بیچ ڈالا تو اللہ تعالیٰ -

وینشرکہ بنین نجس در اہم معدودہ اور بیچ ڈالا سکوناقص قیمت پر کچھ درہموں میں اور یوسفؑ بخون قتل خاموش رہے۔ کیا یہ تفتیہ نہ تھا۔

اور خلیفہ سوم بخون قتل جان مکان میں پوشیدہ رہے اور مسجد میں نماز پڑھانے تشریف نہ لائے جو پرمجہشت خلیفہ ہونے کے فرض تھا قرآن شریف توحید فرما چکے تھے کیا آپؐ نماز خون کے احکام یاد نہ تھے یا وہ واجب العمل نہ تھے دیکھیے جناب امام حسینؑ فرزند رسولؐ الثقلین نے نماز جماعت تیروں کی بوچھاڑ میں ادا فرما کر عمل حکم خدا پر ظاہر کر دیا۔ کیا خلیفہ سوم کا یہ فعل تفتیہ نہ تھا۔ آنحضرتؐ صلعم نے بروز ہجرت اپنے فرسٹ خواب پر علیؑ کو سلا دیا کہ کفار جو آمادہ حضرت کے قتل پر ہیں وہ یہ خیال کرتے رہیں کہ حضرت سورہے ہیں۔

دوسرا واقعہ - جلال الدین سیوطی نے کتاب اکلیل میں ذکر کیا ہے -

وما رواہ ان النبی المختار فی صلح حدیبیہ روایت کی ہے کہ نبی مختار نے صلح حدیبیہ سے جبکہ کفار مع الکفار لما یرضوا بوصف اسمہ رسول لفظ رسولؐ انہ پر رضی ہوئے تو حضرت نے خود اپنے ہاتھ اللہ اعماکہ بیدہ الکومیہ سے قلمزد کر دیا اور محمدؐ تحریر کرایا۔

فرمائیے ان افعال رسولؐ اللہ کو آپؐ کیا ارشاد فرماتے ہیں۔ آپؐ ہی ایسا بہادر اُس لفظ سے نامزد کر سکتا ہے جو آپؐ نے تحریر فرمایا ہے دوسرا تو بخون کھرو زوال ایمان ہرگز نہ کہے گا۔ اگر معاذ اللہ یہ افعال اُسی لفظ سے موسوم کیے جائیں تو وہ اس منصب حبیل کے لائق نہ ٹھہریں گے جس میں ایک حبیل اور ایک حبیب منجملہ پیغمبران اولوالعزم کے ہیں۔ اب مہربانی فرما کر آیت تفتیہ ملاحظہ ہو سورہ آل عمران رکوع ۳۔

لا یقتل المؤمنین الکفار من دون المقتنین نہ رہن بناموں میں مسلمان کافروں کو مسلمان چھوڑ کر اور اگر ومن لیفعل ذلک فلیس من اللہ فی شئ ایسا کریں تو اسٹت کچھ واسطہ نہیں مگر یہ کہ تم لینا چاہو الا ان تتقوا مہ ان سے اپنا بچاؤ۔

تفسیر بیضاوی میں ایک قرأتِ نفیہ بھی درج ہے۔

دوسری جگہ سورہ نمل رکوع ۱۴۔ قولہ تعالیٰ

من کفر بالله من بعد ایمانہ الا من اکره
و قلبہ مطمئن بالا یمان و لکن من
شرح بالکفر صدراً فعلیہم غضب
من اللہ ولہم عذاب عظیم۔
جو کوئی منکر ہوا اللہ بعد ایمان لانے کے مگر وہ نہیں سیر
دہرستی کی ہوا اور دل اُسکا برقرار ہے ایمان پر۔
لیکن جو شخص دل کھول کر منکر ہوا تو اُس پر غضب ہے
اللہ کا اور اُس پر عذاب شدید ہے۔

ملاحظہ ہو اس آیت سے کس قدر عمار بن یاسر کا واقعہ ملتا ہوا ہے چنانچہ حسین کا شفعی
شافعی نے روایت کی ہے۔

ان قریشا کرہوا علی عمار فاعطاهم عمار
بلسانہ ما ارادوا مکروھا وقیل یا رسول اللہ
ان عمارا کفر فقتل کلا ان عمارا ملئ
ایمانہ من قرنہ الی قدمیہ واختلط
الا یمان بلحمہ ودمہ
یعنی قریش نے جبر کیا عمار پر پس کہا عمار نے زبان سے جو کچھ
بجبر اُتکارا وہ نہ تھا پس کہا گیا یا رسول اللہ تحقیق کہ
عمار نے کفر کیا فرمایا نہیں بلکہ عمار ایمان سے بھرے
ہوئے ہیں پیروں تک اور ملا ہوا ہے ایمان کے
گوشت اور خون میں۔

اور شیخ نے ایک شخص نے اپنے ایمان کو بخون مضرت چھپا یا ہے جسکو خدا نے لفظ مومن سے ارشاد
فرمایا ہے۔ سورہ مومن رکوع ۴۔

قال رجل مؤمن من آل فرعون یکلم یمانہ
ان کا اسم گرامی حوقیل تھا جس نے حضرت مؤمنی کے روزِ نیل میں بہانے کے لیے صندوق بنایا تھا
حضرت تفتیحوٹ بولنا نہیں ہے بلکہ سیر ہے واسطے مؤمنین کے اذہ براے نگہداشت جملہ معاندین
خدا نے اُسکو ہم شیعوں کے واسطے مامن گردانا ہے وقتِ شہادہ مخالفین کے جس میں اظہارِ باطل
و کتمان (چھپانا) حق ہے باذن اللہ و رسول اور اظہارِ حق و کتمانِ باطل لفاق ہے جیسا بعض
صحابہ آنحضرت کے تھے۔ الغرض نفیہ سے مقصود حفظِ دین و جان و مال و آبرو ہے حسبِ وقت

جس طرح ممکن ہو خواہ بحفظ نفس یا ببذل نفس باعلان دین جیسا کہ نور بعین رسول تعالین
خامس آل عبا امام حسین علیہ السلام نے حفاظت دین کے لیے بذل نفس کر کے اُسکو ساطع و لامع
کر دیا اور دست پاک اپنا دست نجس میں نہ دیا۔ اور اسی طرح کا تقیہ حضرت مہدی علیہ السلام
فرجہ کا ہو گا جب ظہور فرمائیں گے و لیکن باقی ائمہ ہدایہ و طاہرین مثل سیرۃ انبیاء علیہم السلام
بعہد ملوک جابرہ اُنکی تبعیت میں نفاق دین حق کرتے رہے۔ اور بخاری نے اپنی صحیح میں بذیل
باب الاکراہ تحریر کیا ہے۔

ان التقیۃ جائز الی یوم القیامہ تحقیق کہ تقیہ جائز ہے یوم قیامت تک
مجھے ایک واقعہ اور یاد آیا۔ جناب مولوی اشرف علی صاحب دَام فیوضہ مصنف ہشتی زیور
جناب کے ہم مشرب نے اپنے استاد مرحوم کی سوانحی تحریر فرما کر چھپوا دی ہے اُس میں مرحوم کا یہ
مذکرہ درج ہے۔ کہ مرحوم مدوح پر کچھ الزامات غدر کی وجہ سے حکم گرفتاری ہوا تو مدوح ایک مریہ
کے گھر میں بالا خانہ پر روپوش ہوئے۔ جب ملازمان سرکاری خبر پکڑ کر بغرض گرفتاری آئے
حضرت خبر پکڑ کر فوراً گھر سے باہر نکل آ گئے بڑھے تھے کہ دو ڈاکوئی جیسے کوئی شناخت کنندہ
نہ تھا اُنھوں نے حضرت کو روک کر پوچھا کہ فلاں شخص کو تم جانتے ہو کہاں ہے تو جس
مقام پر قیام تھا وہاں سے دو قدم ہٹ کر فرمایا کہ ابھی یہاں تھے دو ڈکان کی طرف بڑھی
اور حضرت جہاں تشریف لیجاتے تھے روانہ ہو گئے۔ کیا یہ تقیہ نہ تھا۔

اب ایک مرحلہ اور باقی رہا۔ کہ مسلمان کو مسلمان سے تقیہ کرنا ناجائز ہو۔ تو مذکورہ بالا
احکام و تذکروں میں اسکی کہیں قید نہیں بلکہ عام اس سے کہ جس سے نصرت کا خوف ہو یا کسی امر حق
کے آئندہ ظاہر یا ثابت کرنے کا ارادہ ہو تقیہ کیا جاسکتا ہے۔ خرید و بران مسلمان کا مسلمان سے
بھی تقیہ موجود ہے۔ جلال الدین سیوطی کی کتاب اکلیل میں بذیل بیان میراث مذکور ہے۔

انہ قیل لعبد اللہ ابن عباس لم تظہروا بطلاناً یعنی کما عبد اللہ ابن عباس سے کس نے بطلان عمل کا

العول فی عہد عمر فقال ہبۃ سطوتہ تذکرہ عمدہ میں تم نے نہ کیا کہا ہبیت غلبہ سے
 دوسری روایت - حضرت یوسف علیہ السلام کا تقیہ بخوف جان کرنا اپنے بھائیوں سے -
 ان یوسف بن یعقوب لما اراد اخذہ بعبہ یوسف ابن یعقوب کے بھائیوں نے جبکہ ارادہ بھیجی
 استسلم الرقۃ ولم ینظہر المحویۃ خوفاً کا کیا تو یوسف نے تسلیم کر لیا اور نہ ظاہر کیا اپنی
 من القتل حتی باعوا - آزادی کو بخوف قتل -

کیوں جناب یہ براہین عظیمہ و آیات صریحہ واقوال مسلمہ آپ کے اکابر علماء کے گزارش کیے
 گئے غالباً آپ کو ان کا علم نہ ہو گا محض واقفیت پیدا کرنے کے لیے یہ اعتراض کر دیا یہ امر ہے کہ
 ہماری عداوت بیجا کے خار میں آیات و روایات مذکور سے روگردانی اختیار کر کے معتبر سمجھ لیا۔
 اور جناب معاف فرمائیے بڑا نہ مانے گا ابھی زمانہ زائد نہیں گزرا ہے کہ آپ پر وہابیت کا
 الزام تھا اور ایک جناب عالم صاحب حنفی نے آپ سے مباحثہ کرنے کا اشتہار دیا تھا (اور نفی و دفع
 آپ کا طریقہ تحریر مناظرہ میں ائمہ علیہم السلام کی نسبت اُسی انداز کا ہے جو طریقہ اہل وہاب ہے)
 مگر بعد میں سنا گیا کہ آپ نے ارشاد فرما دیا کہ مذہب حنفی رکھتا ہوں۔ صرف ہم پر الزام تقیہ ہے
 اور وقت ضرورت سب ہی تقیہ کو کام میں لاتے ہیں ورنہ قوم کے روگردانی سے نقصان مال
 ہوتا ہے۔

آپ نے انہم، و محرم شہدہ کے صفحہ ۱۰ میں بذیل جواب سوم تحریر فرمایا ہے کہ اہل سنت والجماعۃ
 وہ کہلاتے ہیں جنکے دل میں اصحاب رسولؐ کی عزت ہو (اے خلفاء اربعہ) شیعہ رافضی وہ حضرات
 ہیں جو صرف حضرت علیؑ کی عزت کرتے ہیں۔ خارجی وہ ہیں جو صرف تین اصحاب کو مانتے ہیں لیکن
 حضرت علیؑ کی بدگوئی کرتے ہیں۔ پس رافضی تو معاذ اللہ آپ کا عقیدہ نہیں وہ تو شیعہ ہیں اب
 رہا اہل سنت والجماعۃ تو انکے عقیدہ میں خلفاء اربعہ کے ماننے کی ضرورت ہے تو حضرت خلفاء
 اربعہ میں تو علیؑ بھی ہیں جن کی شان میں معہ انکی اولاد کے آپ ایسے الفاظ مستعمل کرتے
 ہیں جسکا تذکرہ سہیل ماہ جمادی الاول ۱۳۴۷ھ کے صفحہ ۳ سے ۵ تک کچھ انتخاباً درج ہے۔

علیٰ مخصوص نمبر ۱۷ و نمبر ۱۸ پر۔ اُس سے تو آپ کا عقیدہ تیسری صفت میں اظہر من الشمس ہے مگر وہ عقیدہ درونی قلب پوشیدہ ہے کیونکہ ظاہر کرنے پر نقصان مالی ہے۔ اور یہ ہی تقیہ ہے۔ اہل سنت والجماعۃ۔ یعنی سنت رسول پر عمل کرنے والے تو بعد رسول پہلے ہی روز امتحان میں قیل ہو گئے۔

کتاب زاد المعاد علامہ ابن القیم میں بصفحہ ۱۵۰ درج ہے۔ خلاصہ ترجمہ کا یہ ہے۔ حضرت صلعم کی سنتوں میں سے ایک سنت یہ ہے کہ اہل میت سامانی بخت طعام کی تکلیف نہ اٹھائیں بلکہ حضرت نے حکم دیا تھا کہ لوگ اُنکے لیے کھانا لیجائیں۔ اور یہ سنت عظیم مکارم اخلاق سے ہے کہ ورثہ میت مصیبت کے شغل میں ہیں جس سے وہ انظام نہیں کر سکتے جو سنت اب تک جاری ہے کہ اکثر تو کھانا پکوا کر بھیجے ہیں یا نقد دیتے ہیں جہاں کھانا پکا ہوا بازار سے مل سکتا ہے کہ اہل میت بعد دفن فاقہ شکنی کریں۔ عمر سعد نے بھی اہلبیت حسینؑ کی فاقہ شکنی کرائی۔ آپ کو قسم ہے خدا کی کیا آپ کے خلفاء رضی اللہ عنہم نے اہلبیت نبیؐ کی فاقہ شکنی کرائی کہیں عوامات سے پتہ چلتا ہے پس جبکہ آپ کے ہادیاں نے پہلے ہی روز سنت پر عمل نہ کیا اور اس خوف سے کہ سعد بن عبادہ انصاری خلیفہ بنا چاہتا ہے سفیفہ تشریف لیگئے کہ دفن تک میں شرکت نہ ہوئی یا بقول بعض اہلسنت تیسرے روز بعد حصول خلافت آکر دفن میں شریک ہوئے تو اہلبیت نبیؐ کا بوجہ موجودگی میت فاقہ سے کیا حال ہوا ہو گا اور حبیب خدا کی میت بلا عذر شرعی تین روز تک بے دفن پڑی رہی۔ تو بھلا آپ کیا سنت پر عمل کر کے اپنا لقب اہلسنت والجماعۃ قرار دیتے ہیں جبکہ آپ کے پیشواؤں نے عمل نہ کیا۔ اسی سلسلہ میں آپ نے لفظ شیعہ کی مثالیں قرآن شریف سے بصفحہ ۱۲ تحریر فرمائی ہیں کہ مذمتاً اس لفظ کو خدا نے ذکر فرمایا ہے۔ مگر افسوس کہ جب انسان پر تعصب قلبی کی وجہ سے کسی مذہب کی مذمت کرنا ہوتی ہے تو آنکھیں بند ہو جاتی ہیں۔ فرمائیے جناب آپ نے کیا آیت سورہ الصفات رکوع ۳ ملاحظہ نہ فرمائی تھی۔

وان من شیعۃ لا یراہم

اور اسی کی راہ والوں میں ابراہیم ہے

کیا اس میں بھی لفظ شیعہ مذمت میں آیا ہے۔ ہاں جناب شیعہ کے معنی تو گروہ کے اور راہ والوں اور پیروی کنندہ کے ضرور ہیں مگر نیک و بد دونوں اقسام پر استعمال ہو سکتے ہیں جیسے لفظ امام کہ پروردگار عالم ارشاد فرماتا ہے۔ سورہ قصص رکوع ۴۔

وَجَعَلْنَاهُمْ اٰیٰتٍ يَدْعُوْنَ اِلٰی النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ
لَا يُصْرَفُونَ۔ وَاتَّبَعْتُهُمْ فِي هٰذِهِ الدُّنْيَا لَعَنَ
وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوْحِيْنَ۔ اور قیامت کے دن بُرائی میں ہوں گے۔

آپ تو فرمادینگے کہ امام کی لفظ مذمت میں آتی ہے۔ لیکن تین اور مقام پر پروردگار عالم اسی لفظ امام کو ذکر فرماتا ہے۔ سورہ انبیاء رکوع ۵۔

وَجَعَلْنَاهُمْ اٰمَةً يَهْدُوْنَ بِاٰمِرِنَا
یٰۤاِبْرٰهٖمُ جِئْنَاكَ مِنْ اٰمِرِنَا
یعنی گروانا ہم نے اُنکو امام کہ ہدایت کریں ہمارے حکم سے۔

قَالَ اَنۡیۤیۡ جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ اِمَامًا قَالُوۡنَ
ذٰرِبۡتِنِیۡ قَالَ لَا یُنَالُ عَهْدُ الظَّالِمِیۡنَ
سورہ سجدہ رکوع ۳۔

وَجَعَلْنَاهُمْ اٰمَةً یَهْدُوْنَ بِاٰمِرِنَا
صبر و اوکا لقا یا بیتنا یوقنوں۔ اور کیسے ہم نے اُن میں امام جو ہدایت کریں ہمارے حکم کی حب اُنھوں نے صبر کیا اور ہے وہ ہمارے حکم پر۔

اب تو شاید آپ قبول کر لیں گے کہ امام کا لفظ ہر دو مقام پر استعمال ہو سکتا ہے اسی طرح لفظ شیعہ ہے۔ پس شیعہ کے خطاب سے جناب ابراہیم لمعت ہوئے اور اُن ہی کی سنت پر اور اولاد میں رسول خدا تھے پس حضرت بھی شیعہ تھے اور علیؑ قدم بقدم رسول کے اور اسرار و ابراہیم میں تھے لہذا شیعہ تھے اسی وجہ سے ہمارا فرقہ شیعہ کہلاتا ہے۔ کہ ہم علیؑ کے ماننے والے و پیرو ہیں۔ سنت پر عمل کرنے والے سنی کہلاتے ہیں یہ تو آپ لوگوں کی گڑھی مہلی لفظ ہے دیکھیے سنت کے معنی دستور کے ہیں سورہ فاطر رکوع ۵ قولہ تعالیٰ۔

تذکرہ شیطان ابن الجوزی کا ایک بے پناہ

علی بن سید ابن جوزی نے الفاظ کے ذریعہ

قال الاصمعی ومشام بن محمد الکلبی فی کتابہ المسمی بالمثالب وقد وقفت علیہ معنی قول الحسن لمعویۃ قد علمت الفرائش الذی ولدت علیہ ان معاویۃ کان یقال الذین اربعۃ من قریش عمارۃ بن الولید بن المغیرۃ المخزومی ومسافر بن ابی عمر ابی سفیان والعباس بن عبد المطلب وهو لاء کافوا ندماء ابی سفیان وکان کل منهم یقہم لہند فاما عمارۃ بن الولید کان من اجمل رجال الت قریش وامام مسافر بن ابی عمر فقال الکلبی عامۃ الناس علی ان المعاویۃ ہند کان اشد الناس حیا لہند فلما حلت ہند

اصمعی نے اور ہشام بن محمد کلبی نے اپنی کتاب مثالب میں لکھا ہے جس سے قول امام حسن علیہ السلام تو نے وہ فرائش خوب جان لیں جس پر تو پیدا ہوا ہے کی شرح ہوتی ہے، کیونکہ معاویہ کے متعلق کہا جاتا ہے کہ وہ چار شخصوں کی طرف منسوب ہے اور وہ چاروں قریش سے ہیں، عمارہ بن الولید بن المغیرہ مخزومی، دمیغہ مخزومی کے متعلق مختصراً سیل محرم نمبر جلد ۲ میں ذکر ہے دیکھ لیجیے مسافر بن ابی عمر، ابوسفیان اور عباس بن عبد المطلب یہ لوگ ابوسفیان کے ندیم تھے ان میں سے ہر شخص ہند کے ساتھ متہم تھا، عمارہ بن الولید بچہ حسین شخص تھا، اور مسافر بن ابی عمر اس کے متعلق علامہ کلبی لکھتے ہیں کہ عام لوگ اس پر متفق ہیں کہ معاویہ مسافر ہی سے تھا کیونکہ یہ شخص

بمعاویہ خاف مسافران یظہرانہ
منہ فہرب ابی ملک الحیرہ وھو
ہند بن عمرو فاقا مرعندہ ثمران
ابلسفیان قدم الحیرہ فلقیہ مسافرو
ھو مریض من عشقہ ہند فسالہ
عن اہل مکۃ فاخبرہ وقیل ان
اباسفیان تزوج ہند بعد انفصال
مسافر عن مکۃ فقال لہ ابوسفیان
انی تزوجت ہند ابعداک فارداد
مرضہ وجعل یدوب ثمرات
مسافر من عشقہ ہند وقال کانت
ہند من المغیلمات وکانت تمیل
ابی السودان من الرجال فکانت اذا
ولدت ولدا السود قتلتہ

صفحہ ۱۰ مطبوعہ طہران

پیدا ہوتا تھا تو ہند اسکو مار ڈالتی تھی۔

بہت ایسے مطالب بہت سی ایسی باتیں جو کہیں ثقہ میں موجود ہیں مگر افسوس کہ ان پر کوئی تحقیقی نظر نہیں
کی گئی میری سمجھ میں نہیں آتا کہ آیا یہ اقوال صحیح ہیں یا غلط اگر غلط ہیں تو علامہ کلینی اصمعی و علامہ فقیہ عیسیٰ زانی
کوئی اتھادی نوٹ کیوں نہیں لکھا اور اگر صحیح ہیں تو آخر ان کی نبوت کے لیے کسی و تحقیق مزید کی بھی ضرورت ہے
یا نہیں مجھائے یہ تحقیق حضرات اس پر تحقیقی نظر فرمائیں گے۔
(ایک سوال)

حکمِ رسول میں تضاد

عن عمر انہ یحییٰ ان یفشد الناس شیئا عمر نے اپنے زمانہ میں ایسے جو کا پڑھنا شعر کے لیے ممنوع
 من مناقبہ الا نصار و مشرکی قومیں کرد یا جس میں مشرکین قریش کے حائث من فضل نصاریٰ
 و قال فی ذلک تجدید الضغائن و کیئے جاتے ہوں، ایسے کہ اس سے کیئے ابھرتے
 مشنم الحی والمیت، اشتباہ صفحہ ۲۳۹ تھے اور اموات پر سب و شتم ہوتی تھی (اور خود عمر کے
 اسلامات مشرکین بھی آسیں داخل تھے مگر ہے اس وجہ سے رد کا ہو)

اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ احکام جو رسول نے ہجو قریش کے متعلق نافذ فرمائے تھے
 اور حسان بن برصہ جیسا کہ رسول عامل تھے وہ ٹکڑا کر رکھتے، کیونکہ حسان بن برصہ رسول آپ نہیں رک
 سکے مگر ہاں اپنے عہد حکومت میں خلافت حکم رسول جہاں سے اور باتیں کیں یہ بھی فرمایا اور آج تک
 پسروان عمر فاروق علی الرغم رسول خدا ان چیزوں کو شیطان دیرید کے لیے بھی جائز نہیں سمجھتے،
 [کعب بن الکث] ان حسان بن ثابت و حسان، کعب بن مالک، اور نعمان بن بشیر علی ابن مطاہ
 کعب ابن مالک والنعمان بن بشیر کے پاس کہے اور آپ عثمان کے پاس میں مناظرہ کیا اور
 دخلوا علی علی فمناظرہ فی شان کوئے عثمان کے مرثیہ کا ایک شعر آپ کے سامنے پڑھا اسکے بعد
 عثمان و انشدہ کعب شعری فی رضاء عثمان یہ سب کے سب نکل کے معاویہ کے پاس چلے گئے جہاں انکی
 شعر حذو من عندہ لا فتو جھو والی عزت کی گئی،

معاویہ فاکر مہر (اصناف صفحہ ۲۰۲)

[نعمان بن بشیر] یہ بھی انھیں لوگوں میں سے ہیں جو امیر المؤمنین کے بیعت سے کارہ اور وعظ
 کے سرگرم تھے، یہ اصحاب بنی میں شمار کیے جاتے ہیں انکو رسول نے قبل اسکے کہ بیعت نہ کریں
 غدار کا لقب دیدیا تھا (چونکہ انکی قلبی کیفیات سے رسول باخبر تھا) ملاحظہ ہو،
 فلا ھدی لوسول اللہ عنہ من الطہا رسول کے پاس کچھ اگر ہدیہ اسے تو رسول نے نہان کو

فَقَالَ لِي خذْ هَذَا الْعَنْقُوتَ فَبَلَّغْهُ لِمَنْ تَشَاءُ
 دیا اور کہا کہ اس کو اپنی ماں کو دید دینے اس خوشہ کو پہنچانیکے
 فَاكَلَتْ قَبْلَ أَنْ يَبْلُغَ رَايَا حَافِلًا كَابِدًا لِقَلَا
 قبل کمالیا تو دوڑوں کے بعد اپنے پہنچا کیوں گور کے خوشے
 مَا كُنَّا الْعَنْقُوتَ حَلَّ مَقْلُوعًا فَسَاءَ عَذَابُهَا وَمِنْهَا
 پہنچا دیے تھے کہا نہیں اُس رسول نے نعمان کا نام دے دیا یعنی غدا
 کرنے والا رکھا (جب چار دانوں میں غدر کیا گیا تو نیت معلوم، یہ تھے اصحابِ رسول)

وَكَانَ النِّعَانُ امِيلًا لِمُعَاوِيَةَ عَلَى لُكُوفِهِ
 نعمان کو نہ پر معاویہ کی طرف سے حاکم تھا اور حمص پر
 سَبْعُ أَشْهُرٍ مَعَهُ شَرَّكَانَ عَلَى حَصَصٍ لِمُعَاوِيَةَ
 یزید اور معاویہ دونوں کی طرف سے جب یزید مر گیا تو انہوں
 ثَمَلًا مَبْرُورًا يَزِيدُ فَلَمَّا مَاتَ يَزِيدُ صَارَ
 زبیری ہو گیا،

زبیری یا



ان تمام واقعات سے عداوت اہلبیت معلوم ہوتی ہے اور وہی کہ یزیدی گرن میں فرقہ
 معتزلہ شریک تھا، نیز یہ بھی کہ ان لوگوں کو اسلام سے کوئی واسطہ نہ تھا بلکہ بادشاہوں کے
 ساتھ ساتھ انکا مذہب بدلتا تھا کبھی بن معاویہ کے متبع ہوتے تھے، کبھی ”یزیدی“ بنتے تھے
 اور کبھی ”زبیری“، یہی حالت ہمیشہ اس فرقہ کی رہی بادشاہوں کی رضا اور دولت پرستی میں
 اس نے قرآن کے معنوں میں تبدیلی کر دی رسول کی احادیث حسب مراد دل بنالئے، آج بھی
 بادشاہ پرستی کا وہی رنگ ہے چنانچہ اخبارات میں پرچہ اٹھ جانے کے متعلق اچھا خاصہ ذرہ
 لگا یا جارہا ہے کاش اتنا ہی ہوتا مگر ہمیں اسکے ساتھ ہی ساتھ قرآن کی آیتیں بھی اپنے مراد کے
 موافق پیش کی جاتی ہیں، چاہے انکا مطلب خلاف مراد ہی کیوں ہو اور اس کا دعویٰ کیا جاتا ہے
 کہ پرچہ کبھی نہیں کیا گیا نہ قرآن نے اسکو بتایا اور نہ رسول نے اس پر عمل درآمد کیا،

خبر پرچہ منسید ہے! مضر اسکے متعلق میں اسوقت بحث کرنے نہیں بیٹھا میرا مقصود تو
 صرف اتنا ہے کہ اگر مصر اور کابل کی سلطنت نے بے پردگی نہ اختیار کی ہوتی تو آج قلم مضمون
 نگار میں یہ زور نہ ہوتا اسکا نام ہے دولت پرستی اور دنیا پرستی،

اسلمہ بن خلد [ولاء معاویہ علی مصری
دھواول من جسم لم مصری والمغرب
فذلك فی خلافت معاویہ وصدر
من خلافت زید بن معاویہ وقال
ابن المزیع والی مصر معاویہ لیزید بن
معاویہ

اسلمہ بن خلد کو معاویہ مصر پر حاکم مقرر کیا یہ پہلا وہ
شخص تھا جس کے لیے مشرق و مغرب جمع کر دیے گئے تھے یہ
خلافت معاویہ اور ابتدا سے خلافت زید میں ہوا اور
ابن سبیح کا قول ہے کہ عہد زید ہی میں ایسا ہوا

آپ پرہ کے بہت حامی تھے چنانچہ اہل مصر نے ایسے یہ جملہ قتل کیا ہے «اعد النساء
یلزمن الحجال» عورتوں کو برہنہ رکھو تب وہ حجرہ سے باہر کبھی نہ نکلیں گی

محمد بن سلمہ [دکان متن اعتزل لفتنة
فلم يشهد الجبل ولا صفين، وولاه
عمر علی صفقات جھینہ وکان
عند عمر معدا لكشف الاصور فی الحضرۃ
فی البلاد و ساكن الریدة بعد قتل عثمان
(اصابہ صفحہ ۳۸۴)

محمد بن سلمہ، آپ نے جنگ جمل و صفین میں شرکت نہیں کی،
عمر نے انکو صفقات جھینہ پر والی مقرر کیا تھا، کٹھن، اوڈ
شکل کاموں میں اور اڑے وقت پر یہ عمر کے کام
آتے تھے، عثمان کے قتل کے بعد بد مذہب میں
سکونت پذیر ہو گئے

فضالہ بن عبید [مات فی خلافت معاویہ
وکان معاویہ ممن حمل سریرہ وقد
استخلفه علی دمشق وولاه معاویہ
قضاء دمشق اصابة متاب صفحہ ۳۸۴

فضالہ بن عبید، عہد معاویہ میں مرے معاویہ نے
انکے جنازہ کو کا ندھ دیا اور انکو زندگی میں دمشق
کا حاکم بنایا تھا،

سعید بن زید [هو ابن عم عمر بن الخطاب
سعید بن زید، یہ عمر کے ابن عمر تھے اور انکی

صہر یکنی ابالاعود کانت تحتہ
فاطمہ بنت الخطاب وکانت اخذ
عائکہ تحت عمر بن الخطاب وکان
اسلامہ قد یماقبل سلام عمر و
کان عثمان اقطع سعید انضابا لکوفہ
فسکھا الی ان مات و سکھا بعدہ من بنیہ
الاسود بن سعید (استیاب منعم ۲)
کنیت ابو اعرر یحیی فاطمہ بنت خطاب انکی بی بی
تھیں یعنی عمر کے بہنوئی تھے اور عائکہ انکی بہن عمر کی
بی بی تھیں یعنی یہ عمر کے سائلے بھی تھے انکا اسلام
عمر کے اسلام سے پہلے تھا اس کے علاوہ عثمان نے
انکو جاگیر بھی دے رکھی تھی جو کوفہ میں تھی زندگی
مہربان رہے اور اسکے بعد انکے بیٹے اسود بن سعید
نے وہاں کی سکونت اختیار کی

عبداللہ بن سلام اسلم وکان یهودیا یہودی تھے پھر اسلام لائے،
(استیاب صفحہ ۳۵۳)

قدامہ بن مطعون وکان تحت صفیہ قدامہ بن مطعون، صفیہ ہمیشہ عمر کے میاں اور
بنت الخطاب خت عمر بن الخطاب
وہو خال عبداللہ وخصمہ،
عبداللہ بن عمر وخصمہ کے ماموں تھے،

استیاب ۲۵۸

یہ حضرت عمر کے بہنوئی تھے اور اصحاب رسول میں تھے یہ بحرین میں عامل تھے اور
وہیں شراب، نیکر، حرامت، شراب نوش کی تھی جس پر ابو ہریرہ اور جابر نے گواہی
دی تھی،

نغیرہ بن نجف ولاءہ عمر البصرہ ثم نغیرہ عمر نے انکو البصرہ کا دالی مقرر کر دیا تھا اور عثمان
ولاءہ عمر الکوفہ و اقرہ عثمان ثم
نے تھوڑے دنوں پر قرار رکھا پھر معزول کر دیا عثمان

عزلہ فلما قتل عثمان اعزل للفلانی
 کے بعد کسی جنگ میں شریک نہیں ہوئے یہاں تک
 الی ان حصی مع الحکمین ثعربا یم معاذا
 کہ حکمین کے ساتھ شریک ہوئے معاویہ کی بیعت کی معاویہ
 بعد ان اجتمع الناس علیہ فتم دلاہ
 نے انھیں کوفہ کا والی ہمیشہ کے لیے مقرر کر دیا، یہ پہلا
 الکوفۃ بعد ذلک فاستمر علیہ مرثا
 وہ شخص ہے جس نے اسلام میں رشتہ کا عمل کیا،
 وانما دل من رسانی الاسلام واستغله
 عمر نے انکو بحرن کا عامل بھی بنایا تھا مگر لوگوں کے
 عمر البحرین فکر ہوا و شکوا فاعزلہ
 شکایتوں کی وجہ سے معزل کر دیا،



ان مختصر حالات سے چند چیزیں مستفاد ہوتی ہیں ایک تو یہ کہ یہ لوگ اصحاب رسول تھے
 دوسرے یہ کہ ان میں شرابی دزدانی بھی تھے جیسے مغیرہ بن شعبہ، قدامہ بن مظعون امیر سے
 یہ کہ یہ لوگ مقرر کر کے عمر و عثمان تھے، چوتھے یہ کہ ان لوگوں کو جاگیریں دی گئی تھیں اور
 کہ ان لوگ باوجود اپنے کمزوری اخلاق کے عامل و حکمران بن گئے، اسلام مقرر کیے گئے
 تھے پانچویں یہ کہ ان میں نسی رشتے خلفاء کے شریک تھے، چھٹے یہ کہ ان لوگوں کی نگاہوں میں دنیا
 کی وقعت دین کے بہ نسبت زیاں تھی، ساتویں یہ کہ ان میں وہ لوگ تھے جو نو مسلم تھے اور
 یہی وجہ تھی کہ ان میں اسلام کامل ہونے کی وجہ سے طبع دنیا کا شائبہ بہت کچھ نظر آتا تھا
 نیز یہ بھی کہ ان کے کفر کے اساس کی بنیاد ان کے دل سے نہ ہوئی تھی اور اسلام نے ان پر پورا
 اثر نہیں کیا تھا، اور نہ قرآن کی آیات کے ازل ہونے کے بعد محرمات کا استعمال چہ معنی،
 مہر حال یہ مگر وہ تہا کہ جس نے ترک بیعت امیر المؤمنین کیا تھا اور انھیں کو معتزلہ کہتے
 تھے ان میں سے بہت سے بارگاہ امیر معاویہ میں شرفیاب ہوئے اور انھوں نے خاطر خواہ اعزاز
 حاصل کیا، ایسی صورت میں ترک بیعت کے یہ معنی ہوئے کہ وہ امیر المؤمنین کو خلیفہ ہی نہیں
 جانتے تھے چہ جائیکہ وہ مقام چہارم پر انکا شمار کرتے، لہذا معلوم ہوا کہ جب یہ مگر بڑا اور
 اسکی کثرت ہوئی اور اہلسنت نے اسکا ساتھ دیا تو اہلسنت و الجماعۃ کا فرقہ وجود میں آیا اب

الہنت (بجائے ظاہر ہے کہ ان لوگوں کے مذہب کو مذہب الہنت ہی سے تعبیر کرنے کے لیے کہہ سکتے ہیں) حضرت عمرؓ کے ہنویٰ اور سلسلے حنفیہ کے مولوی وغیرہ بھی شریک ہیں اور جب ایسا ہوگا تو نتیجہ صاف طور سے یہ ظاہر ہوگا کہ مذہب الہنت وہ مذہب ہے جو امیر المؤمنین کو خلیفہ باطل نہیں مانتا چاہے جانشین خلیفہ چارم ملے، ایسی صورت میں عترت سے تسک معلوم ہے اور نجات کے خواب خوش کی تعبیر ظاہر ہے،



محرم کا چاند جناب ابوالاعلیٰ سید محمد الیاس صاحب رضوی جارچی کی تصنیف لطیف ہے رسالہ کا موضوع اسکے نام سے ظاہر ہے، ماتم سید بشیر اور عزا سے مظلوم کا ثبوت جس حسن و خوبی سے دیا ہے وہ صرف دیکھنے سے متعلق ہے، گریہ عزا کے ثبوت میں خدائی احکام، اقوال انبیاء افعال انبیاء فضا عالم، فرض و موجدیں دہر کے اقوال و افعال سے مدلی ہے، تاریخی واقعات صحیحہ کا تذکرہ ہے، ہر حال اس لغو قول کو جس کی بنا بغض البیہت پر ہے یعنی عزا داری بدعت ہے "سراسر باطل کر دکھایا ہے اور اس بدعت میں اولیاء کرام مثل! بافرید شکر گنجی وغیرہ نے یا اور اگا بر مذہب سنیہ نے جو حصہ لیا ہے اُس کا اظہار خوبی و حسن سے کیا گیا ہے، رسالہ دیکھنے کے قابل ہے اور پھر اس وقت جب

مفت ہاتھ آئے تو بُرا کیا ہے

کا مصداق ہو رہا ہے، خدا مولف کو اجر جزیل عطا کرے اور عالم اسلام کو اس بات کی توفیق کہ وہ رسول کا مانگا ہوا اجرا سے دے۔

رسالہ کا حجم ۱۱ صفحہ کا ہے، دفتر انجمن حسینی واقع پنجہ شریف دہلی سے مفت طلب کیجیے اور ضرور دیکھیے۔

سِفوفِ حیا و فِجْرِ بَرِّانِ صِفَتِ مَقْبُولِی اَعْصَا

جو نکر عوام جبریان سے ناواقف ہوتے ہیں اسلئے ہلکویہ تباہانہ ضرور ہو کہ جبریان کیا جرم ہے اور اس سے کیسے مہلک امراض تکلیف بت ہو چکی ہے یا کہ جن حضرات کو یہ مرض بدوہہ ایک کبس سفوف میں آہم سے طلب کر کے استہمال کرین جبریان کو عربی میں سیلان اور ہندی میں پریمیو پرموت اور دھات بہناستے ہیں اور دھات ایک جوہر نفیس ہے جس کا ہر قطرہ خون کے دس قطروں سے قبل ہے یہی وہ چیز ہے جس کو انسان کا جوہر (رست) کہنا ویسا ہے کیونکہ یہی تمام خواہشوں کا بادشاہ جہانی طاقت کا کھسبان دوسرے افغان میں یوں کہا جاتا ہے کہ تمام حسینان جہان اسی کی بدولت حسین بنے ہوئے ہیں اور حقدور اس میں نقص ہوتا ہے اسی قدر رنگ و روغن چمک دمک طبیعت کی بٹاشت و کئی فرحت میں غرق آجاتا ہے علامات جبریان حسب ذیل ہیں۔ بعد پیشاب اور کبھی قبل پیشاب اور کبھی پیشاب کیساتھ یا حالت قبض میں دھات کا خارج ہونا۔ دھات کا تیرا ہو جانا اور کبھی کبھی ختم کر جب تو خورش فحاشی سے حرکات یہودہ سے فحاشی وغیرہ کی نوبت آتی ہے تو اس شانہ کی حالت بگڑ جاتی ہے یعنی حالت بولی (پیشاب کرتے ہیں) گرمی اور جنگ کا معلوم ہوتا ہے یا بن سوزش بار بار پیشاب کا ہونا۔ شہرت، انزال کی لذت خواہش ہو کہ کھٹ کر لڑا ہوا ہو جانا۔ درد کمر ہتھیلیوں اور تونو کا جلنا۔ اوراد نہ ہونا۔ اولاد کا کمزور پیدا ہونا۔ پسند لیون کا پیشینہ دوران مسرستی۔ کابل۔ نیند کی کمی غرض کہ بڑھتے بڑھتے سخت امراض مثل مرکی لقوہ۔ ذیغ۔ گھٹیا۔ جنون۔ تپ شہید وغیرہ لاحق ہو کر جان پر بنیاتی رہ رہتے ہی بغرض رفاه عام یہ سفوف صرف ہندوستانی جڑی بوٹیوں سے تیار کیا ہے معدنیات سے بالکل پاک ہے جس سے بجز ذی بدمیہ اندیشہ نقصان نہیں یہ سفوف جبریان کے لئے اکسیر کا حکم رکھتا ہے۔ اس سفوف کا کام نہ کہ وہ بالاشتکایات کی صیانت کرنا کہ وہ معرے کو طاقور بنانا۔ تمام اعضا و رگسیر کی خدایوں کو دفع کرنا اور ان کے افعال کو قوی کرنا، معنوی مخصوص کو نیز دیگر اعضا کو نہایت قوی کیساتھ اپنے منصبی کام کے لئے آمادہ کرنا۔ نامردی، ضعف مثانہ، ضعف اعصاب، ضعف و مانع، جبکہ و معدہ، ذیابیطس، اصلاح قلب، کیسے، بغیر تر یاقی ہے۔ طاقت جوانی پیدا کرنے کے لئے اگر ہے اور بہتر ہے کہ جبریان کا دفع ہے لطف یہ کہ اس سے استہمال کیلئے کسی موسم کی قید نہ زیادہ پر ہنری ضرورت۔ قیمت فی کبس تین روپے اور کتبہ تین روپیہ سے زائد

فہرست کا خانہ السلب پیدار نہ کی جاتی ہے

المشتہر فرما رہا ہے عظیم مالک و خانہ معین السلاج بنی کوٹلی کو یہ سٹ لکھنؤ

الکافم تارنج المومسی کاظم	سہیل منجیل اول و دوم	سہیل منجیل جلد اول
علیہ السلام	کی اگر ضرورت ہو اور دینی مجاہدات کے	سہیل نمبر دفترین بالکل باقی
ہرم الاسکس تحقیق	دیکھنے کی خواہش ہو تو دفتر سے طلب کیجیے	نہیں حضرات لٹ کر لین -
حدیث قرطاس	مجلد چار روپیہ	اگر کوئی صاحب نمبر نہ کر غایت
تشریح الاحکام شرح میراث و ہیرو	غیر مجلد	فرمانا چاہیں تو وہ دفتر سے آٹھ آنے
شرایع الاسلام	محصل بدمہ حشر یار	کے ٹکٹ وصول فرما سکتے ہیں۔

نوٹ جو حضرات دوزخ یا ازراہ ہم کر کے نکال چنڈے دفترین بھیجینگے انکو سہیل جلد اول بلا قیمت عازم کیا جائیگا

مینجر سہیل من و کٹوریہ اسٹریٹ لکھنؤ

بنارس کے صادق حکیم

۶۰۰۸
Call
Sub

علاجِ تباہی سے جس کا علاج ہو گا اس کا علاج ہو گا
"کوئی"

اعلیٰ درجہ کی خوش ذائقہ ہاضم اور مقوی معده دوا

جگر کی کامل اصلاح کرنیوالی درمطال کو جڑت کھودینے والی یہ ایسی دوا ہے جس کی مدد سے ہاضمہ اور مقوی معده دوا
کھونہ والی اور دوسرے والی بھوک بڑھانے والی دوا کے ساتھ پوری غذا کرنے کی صلاحیت پیدا کرنے والی۔ نف، باد گولہ۔ درد شکم
خراہ۔ غصہ کو چھیننے میں ہو کر دینے والی نفیس تر شیش غذا کو ہضم کرنے والی دوا ہے جس کی مدد سے ہاضمہ اور مقوی معده دوا
قوت ہاضمہ کو بڑھانے والی ہاضمہ معجم صبح کے ساتھ خون صلا کے پیرا کر کے مادہ تولید متاسل میں اچھا خاصہ اضافہ کرنے والی دوا ہے جس کی مدد سے ہاضمہ اور مقوی معده دوا
پیرا کر کے طاقت مردانگی کو بڑھانے والی دوا ہے جس کی مدد سے ہاضمہ اور مقوی معده دوا
آدھی کو موافق آئیوالی ہرگونہ جو انون بوجھوں مردوں اور عورتوں کی تندہی کا رخصتہ دوا ہے جس کی مدد سے ہاضمہ اور مقوی معده دوا
اسیری کر ششوں اور عیال کی تباہی کی وجہ سے ہر گنہ والے گھر میں رہنے والی اور بھوک بڑھانے والی دوا ہے جس کی مدد سے ہاضمہ اور مقوی معده دوا
یہ ہے کہ ہر گنہ کی تباہی سے ہر گنہ والے گھر میں رہنے والی اور بھوک بڑھانے والی دوا ہے جس کی مدد سے ہاضمہ اور مقوی معده دوا

مرد سفر میں تھکے ہوئے حیرت منانے والی دوا ہے جس کی مدد سے ہاضمہ اور مقوی معده دوا
ہر گنہ کی تباہی سے ہر گنہ والے گھر میں رہنے والی اور بھوک بڑھانے والی دوا ہے جس کی مدد سے ہاضمہ اور مقوی معده دوا
یہ ہے کہ ہر گنہ کی تباہی سے ہر گنہ والے گھر میں رہنے والی اور بھوک بڑھانے والی دوا ہے جس کی مدد سے ہاضمہ اور مقوی معده دوا

ہر گنہ کی ایک شیشی موجود رہنی چاہیے

جناب ڈیڑھ صاحب رسالہ الحافظ لاہور، منسلک جلد میں ارقام فرماتے ہیں "سفوف کوئی اعلیٰ درجہ کی خوش ذائقہ ہاضم
اور مقوی معده دوا ہے جس کی مدد سے ہاضمہ اور مقوی معده دوا
یہ ہے کہ ہر گنہ کی تباہی سے ہر گنہ والے گھر میں رہنے والی اور بھوک بڑھانے والی دوا ہے جس کی مدد سے ہاضمہ اور مقوی معده دوا

نفل تحریر سرکہ رحمت الاسلام علی حاکمی حبیب جہد بنیاب
مین نے کوئی خود استعمال کیا نہایت مفید پایا بہت ہی
سرخی الار اور بے سوز ہے (حاکمی)

یہ سفوف دوا کا ہاضمہ اور مقوی معده دوا ہے جس کی مدد سے ہاضمہ اور مقوی معده دوا
یہ ہے کہ ہر گنہ کی تباہی سے ہر گنہ والے گھر میں رہنے والی اور بھوک بڑھانے والی دوا ہے جس کی مدد سے ہاضمہ اور مقوی معده دوا

ایف۔ اے۔ ہاشمی حفیظ گنج بنارس سٹی

باتنما محمد و ناطق لیس کو یہ دوا ہے جس کی مدد سے ہاضمہ اور مقوی معده دوا
یہ ہے کہ ہر گنہ کی تباہی سے ہر گنہ والے گھر میں رہنے والی اور بھوک بڑھانے والی دوا ہے جس کی مدد سے ہاضمہ اور مقوی معده دوا

عبدالرحمان ندیب
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من عرفنی عرف عائلتی
 ای علی تقاری جنگ میری جنگ ہے اور تقاری صلح میری صلح
 الجنتی فی حقہ یؤمنون بما فیہ من الحق والحق من حق الحق والحق من حق الحق
 لیسوں نے بارگاہِ حق کی سی قوم کو جس کا ایمان حق اور حق پرستوں کو بھروسہ و دشمنانِ ضلالت سے بہت کرین



سین

مجلہ علمیہ

ابتداء سال ۱۴۲۸ھ
 جمادی الثانی ۱۴۲۸ھ
 ختم سال ۱۴۲۹ھ

ابو البراقہ مولوی سید ظفر مہدی گٹر نصیر آبادی الجاہلی

قواعد سیل مین

اغراض و مقاصد سیل مین

- (۱) یہ رسالہ ہر ماہ عربی کے دوسرے ہفتہ میں شائع ہوگا
- (۲) سیل کی ضخامت فی الحال ۸ صفحات ہوگی۔
- (۳) سیل جملہ خبریادوں کے نام ذریعہ داکر روانہ ہوگا
- (۴) اگر خبریادوں کے پاس کسی خبر کو پہنچ سکے تو ۲۲ تاریخ ۹ بجے
- (۵) عربی کے قریب اطلاع پہنچنے پر دوبارہ روانہ کیا جاسکتا
- (۶) ہر ماہ کے ۲۴ کاکٹ وصول ہونے پر بھیجا جائیگا۔
- (۷) سیل کی سالانہ قیمت فی الحال ۱۰ روپے شاہی غا ہوگی
- (۸) جملہ رسائل و رسائل و خط و کتابت غلام ابوالبرقعہ مولوی
- (۹) سید ظفر ہندی گریٹر پریس لٹریچر خاص سیل مین
- (۱۰) وکٹوریہ لٹریچر لکھنؤ ہونا چاہیے۔
- (۱۱) مضمون نگار حضرات کے مضامین اگر حدود مینارل
- (۱۲) سیل سے متجاوز ہونے اور معیار غلام پریسٹیک
- (۱۳) اثر ہونے تو بعد ازاں نشان شائع کیے جائیں گے
- (۱۴) سیل کو چونکہ آئندہ اپنے کام میں خودی حمایت اور
- (۱۵) مذہبی نفع پر منحصر ہو تو وسیع پیمانہ پر لکھنا اور لکھنا
- (۱۶) استغاثات حاضر خدمت ہوگا۔
- (۱۷) نمونہ کا پرچہ ۲۴ کاکٹ آنے پر بھیجا جائیگا مفت
- (۱۸) حاضر خدمت ہوگا۔
- (۱۹) خبریادوں کی عرض ہو کہ خط و کتابت کرتے وقت ہر
- (۲۰) خبریادوں کا حوالہ ضرور دینا ورنہ سیل ناممکن
- (۲۱) جواب طلب کے لیے جوابی کاکٹ آنا چاہیے
- (۲۲) مضامین و مضمون ضرور الفرض و طبع ہونے کیلئے ذمہ دار
- (۲۳) ادیب نہیں اور وہ مضمون داپس کرنا ذمہ دار ہے

- (۱) ہندوستان کے بہترین اہل قلم کے علمی مضامین
- (۲) کی اشاعت۔
- (۳) معاذین اسلام خصوصاً مخالفین مذہب شیعہ کے
- (۴) بجا اعتراضات اور حملوں کا دفاع۔
- (۵) حقیقی اخلاق اسلامی کا نشر
- (۶) علمی قومی اور مذہبی اور ان ممکن معاملات پر
- (۷) جو مذہب سے متعلق ہونے تبصرہ و نقد
- (۸) حضرات ائمہ معصومین علیہ السلام کے علوم و
- (۹) سوانح کا نشر۔

مشتہرین

اس کثیر الاشاعت رسالہ میں اشتہار بھیجتے وقت
ذیل کا نرخ نامہ ضرور ملاحظہ فرمائیں

نقد و ادب	ایک صفحہ	ایک صفحہ	ایک صفحہ
ایک سال کے لیے	۱۵	۱۵	۱۵
چھ ماہ کے لیے	۱۵	۱۵	۱۵
تین ماہ کے لیے	۱۵	۱۵	۱۵
ایک ماہ کے لیے	۱۵	۱۵	۱۵

کوئی صاحب کمی اجرت کی خواہش نہ فرمائیں غایت
کی گنجائش نہیں ٹائٹل بیچ کے صفحات کا نرخ اس کے
غلا وہ ہو جو ذریعہ خط و کتابت طے ہو سکتا ہو اجرت
بہر حال پیشی آنا چاہیے،

منیر حسین مین و کٹوریہ لکھنؤ

سیل کی توسیع اشاعت مین دیکر نا بصرت مین ہے

مدیر انجم سے چند سوالات

سلسلہ مابقی

گذشتہ نمبر میں ہم نے چند سوالات بغرض استفادہ مدیر انجم کی خدمت میں بذریعہ سہل میں بھیجے تھے جنکے جوابات کیلئے ہم ہمہ شوق اور سبہ آرزو میں ہیں تو بڑی امید ہے کہ مدیر صاحب بجز متفقانہ جوابات سے جلد از جلد آگاہ فرمائیں گے اور امتنان کا موقع دینگے اگرچہ ہنوز روزِ ادل ہے۔ اس سلسلہ میں چند سوالات اور بغرض ہفتانہ عرض کئے جاتے ہیں اور بعد میں جواب تحقیقی کے لئے چشم براہ انتظار ہوں۔

(۱) قرآن مجید میں ایک آیت ہے جس میں خداوند عالم نے ارشاد فرمایا ہے کہ مومنین وہ ہیں جو خدا اور رسول پر ایمان لائے ہیں، نہ صرف یہ کہ ایمان لائے ہیں بلکہ اس ایمان لانے کے بعد ان کے دل میں، خدا کی وحدانیت اور رسول کی رسالت کیلئے، شک و شبہ نہ ہو جگہ نہیں بنائی وہی سچ ہیں۔ انما المؤمنون الذین امنوا باللہ ورسولہ ثم لم یترکوا ایمانہم۔ اس آیت کے دیکھنے کے بعد اور اس کا مفہوم حقیقی سمجھنے کے بعد یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا عمر بن خطاب مومن تھے؟ اس سوال کے ساتھ ہی ساتھ صلح حدیبیہ کا منظر سامنے آتا ہے اور خلیفہ ثانی کا قول کہ ”مجھے رسالت میں کج شک ہو گیا“ ایمان حضرت عمر کی تردید کرتا ہے اسلئے کہ آیت میں مومن انہیں کو کہا ہے جنکے دل میں بعد ایمان شک نہ آیا ہو اور یہاں خود حضرت عمر اقراری مجرم ہیں (دیکھو طبری، خمیس، اور دیگر کتب تاریخ) تو ایسی صورت میں حضرت عمر کا ایمان کیونکر ثابت ہو سکتا ہے؟ امید ہے کہ جواب باصواب کے درج نہ کیا جائیگا۔

(۲) حضرت ابو بکر کی فضائل سے صحاح کبریٰ میں آپ کے خوب خوب رسول کا ساتھ دیا اور ایسا کہ دنیا کے تسنن میں ایک غلغلہ برپا ہو جو غارتہ کی خوفزدہ آواز پر غالب آ گیا ہے، غارتہ کے واقعہ کو پیش نظر رکھتے ہوئے سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ کیا حضرت ابو بکر اولیائے خدا میں سے تھے؟ جس کے قائل علماء اہلسنت ہیں۔ مگر جبہ رآن پر نظر ڈالی جاتی ہے تو آیت اولیٰ کو صفت اولیاء سے الگ کرتی ہے

اور پکار پکار کے کہتی ہے: **اِلا ان اولیاء اللہ لا یموت** جلیہم ولا یحزنون، یعنی اولیائے خدا نہ بجا ڈلتے ہیں نہ بجان پر حزن طاری ہوتا ظاہر ہے کہ خوف و حزن اثر الم اور تقاضائے فطرت ہے مگر وہیں کہ جہان عقلانی ہو جیسے جناب موسیٰ کا اژدھ سے ڈرنا اور خدا کا لا تحف کیسے تسلی دینا مگر غارِ ثور میں تو اگر خوف تھا تو عقلانی نہ تھا کیونکہ اگر عقلانی ہوتا تو رسول بھی اس خوف و حزن میں شریک ہوتا معلوم ہوا کچھ امد بعید اس خوف و حزن اور جیخ پکار میں تھا۔ امید ہے کہ جواب تحقیقی سے سرفراز کیا جاؤں گا۔

(۳) کیا ولید کو آپ حضرات خلیفہ مانتے ہیں اگر نہیں تو کہیں؟ اور اگر مانتے ہیں تو کیا ایسے اوصاف جو ولید میں تھے وہ خلافت کے استحقاق کو باطل نہیں کرتے؟ یعنی یہ کہ اس نے قرآن کو بھار ڈالا کیا وہ مسلمان تھا اگر تھا تو کیونکر؟ (یعنی یہ کہ اس نے انجی کو اسی لڑکی کی بکارت زائل کی اور شیعر ٹریا۔

من یقی الناس مات هما و فاذ بالذرة الجسور
 ہا کہ اس نے ہم خانہ کعبہ پر شراب پی وغیرہ وغیرہ کیا ایسا شخص آکے نزدیک بھی قابل لعنت ہو اگر
 نہیں تو کیوں ؟ اور اگر ہے تو اکی انجم میں اس سوال کا جواب دینے کے بعد جلی قلم سے ”برو لید لعنت“
 لکھے۔ اس جواب تحقیقی کا بھی منتظر ہوں۔

(۴) آپ کیون ولید کو خلیفہ نہیں مانیں گے درنحالیکہ شرح فقہ اکبر ملا علی قاری میں ہے۔
وكان الامر كما قال النبي صلعم فالتنا
عشر وهم الخلفاء الراشدون اربعة
معاوية وابن زييد وعبد الملك بن
مروان واولاده اربعة بن زييد وسليمان
وهشام ووليد وبنوهم عمر بن عبد العزيز انتهى۔

میں جانتا ہوں کہ جناب نفاق و دنیا کاری سے کام نہ لین بلکہ صاف صاف انبیائے اور انبی تحریر سے مطلع کیجئے تاکہ ہدایت حاصل ہو۔

(۵) یہ تو صرف قول خلافت و ولایت اختیار کیا گیا ہے مین تو یہ دیکھتا ہوں کہ زانی ہزاروں محارب اسلام افراد کے لئے آپ حضرات نبوت کے بھی قائل ہیں جیسا کہ یزید کیلئے نبوت کا اعتقاد کیا گیا ہے۔

خیال ہے تقی الدین ابن تیمیہ (جن کے آپ مداح ہیں اور جن کو آپ اپنا قائد اعظم سمجھتے ہیں) کی "وصیت کبریٰ" مطبوعہ مصر کے فتا میں ہے

کہ یزید صلوات اللہ علیہ کبر اور ائمہ دہی سے تھا اور بعض مسلمانوں کے گروہ نے یہ اعتقاد کیا ہو کہ یزید امام عادل اور ہادی و مہدی تھا اور صحابہ کبار کبر صحابہ اور اولیاء دین سے تھا اور بعض مسلمانوں کا اعتقاد ہے کہ وہ انبیاء میں سے تھا۔

فاعتقد ان یزید اکان من کبار الصالحین
واعلم الہدی (الی ان قال) واقوام
یعتقدون انہ کان اماما عادلا ہادیا
مہدیا و انہ کان من الصحابہ و اکابر
الصحابہ و انہ کان من اولیاء اللہ تعالیٰ
وربما اعتقد بعضهم انہ کان من الانبیاء۔

خدا الیون کا شمار "ائمہ کفر" میں کرتا ہے اور خدا کے مقابلہ میں باطل پرست طبقہ اسکا شمار "ائمہ دہی" میں کرتا ہے جب یہ محبت نبی امیہ ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے جو بھی نہ ہوہ منظور ہے، اور خاندان رسالت پر جتنے بھی مصائب نازل ہوں حکم میں۔ آج بھی اس خیال کے لوگ دنیا میں موجود ہیں جیسے صلاح الدین خدا بخش اور جیسے میر النجم کا ایجنٹ قاری رحمۃ اللہ علیہ مجھے اُمید ہے کہ ان باتوں کا جواب تفصیلی غایت ہوگا اور جلد۔

ان سوالات سے صرف مطالب علمیہ کی تحقیق مطلوب ہے کچھ اور نہ خیال فرمائیے گا

راقم۔ ایک مسلمان قائل

”نفس عظیم“

(از حضرت آذم مدلولی دام مجذ)

شام کو فہ کے درختوں اور وہ حیوانیت
فطرت اسلام ہے ممنون تیری لئے حسین
کلمہ توحید کی بنیاد تیسرا نام پاک
ایک تیرے ذکر سے ابھرا ہوا سوز و گداز
ایک تیرے شوق میں کھوئی ہوئی فکر و نظر
”کل ایمان کے مقابل“ کفر کل من خف ہتھا
اور چمکا فاطمہ کا چاند خون میں ڈوب کر
جان تو نے ڈال دی دراصل لئے ”نفس عظیم“
تجھ کو محراب عبادت، ہو گئی شمشیر کند
اڑیاں رگڑیں جو وقت ذبح ہل مٹ گیا
تو نے جان دے کر بچا یا جبر انسانیت
تو نے بخشا در دولت تو نے دی وحدانیت
تیری اک داد شہادت قوم کی ایمانیت
ایک تیری یاد سے چمکی ہوئی روحانیت
ایک تیرے درد میں ڈوبی ہوئی عرفانیت
کر بلا میں دیکھے حیوانیت انسانیت
اور بعد ہی اک ٹرپ ملت میں اک نہایت
سر بسر اک پیکر بے روح نخی روحانیت
اپنے خون کی دھار سے کھینچا خط عرفانیت
تیرے قدموں سے لپٹ کر رہ گئی حقانیت

قطعہ تاریخ رسالہ درخشاں

(از خباب خان بہادر سید احمد علی خاں دام مجذ)

مولوی سبط حسن سید و شمس العلماء
آنکہ عرفی بہ بلاغت - بہ فصاحت چمکیر
ذاکر طب لسان - رونق مجلس حقا
فخر جان بود آن صاحب دیہیم ہوا
حالیہ تر حیرت در خمین سر مود
احمد مجذ ان زمانہ سر و قمر لیش
نہ ۳۱ سال و گمان است درین مصرع سال
مالک ملک سخن - و اصف اک لیسین
و آنکہ سعدی بہ سلاست - پستان چو جزین
و اعظ غذب بیان - زینت منبر بہ یقین
ناز سبحان بود آن خسرو تسلیم یقین
گوہر ناب و یا سفتہ چو عفت پرورین
کسر شانش بود این مدح و ثنا و تحمین
گوہر کنز صفا تر حیرت در خمین

”ہم ناظرین سہیل کے سامنے جس تحریر کا اس وقت پیش کر رہے ہیں وہ حق و باطل کے درمیان ایک محکم ہو اور اس بات کو ظاہر کر رہی ہے کہ الکی خلافت ٹٹنے والی نہیں اور خانہ ساز خلافت فنا ہو جاتی ہو اور خود اپنے ہاتھوں دامنا الزبد فیذہب جفاء واما ما یففع الناس فیکت فی الارض“ (مدبری)

کیا ترکون نے مسئلہ خلافت کا فیصلہ کر دیا

تقریر توفصل عثمانی و باغ نادری

روز افتتاح توفصلو لکری عثمانی دہر شد مقدس ۲۲ شوال ۱۳۴۴ھ

ترجمہ دوسرے خطاب مولانا اشج بنی بخش صنا الہندی شہر مقدس

بعد از حمد و صلوٰۃ ہزار ہزار حمد و شکر سزاوار ہے خداوند تعالیٰ کیلئے کہ ہکوا اُسے ایک ایسی کتاب جامع رحمت فرمائی ہے کہ اگر ہم اس پر پورے طور سے عمل کریں تو ہکوا ہر طرح کی ترقی دینی اور دنیاوی حاصل ہوگی اور اسی کتاب جامع میں ہکوا تاکید فرمائی ہے کہ ہم سب صرف ایک جل ممدود خدائی کو محکم پکڑیں۔ اور ہرگز ہرگز ہمارے درمیان تفرقہ نہونا چاہیے۔ واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا یعنی اے اہل اسلام تم سب سب صرف جل ممدود خداوندی سے تمسک کرو۔ ہرگز ہرگز ایک دوسرے سے متفرق نہو کج وہ روز مبارک ہے کہ درمیان ہر دو دول اسلامبر رشتہ اخوت و مودت و رابطہ کدتی و کیمیائی مستحکم ہے کہ کج ہنے اس شہر مقدس میں انجاغمانی توفصل خانہ رفاه برادران اسلام کے لئے افتتاح کیا ہے۔ احمد سر رب العالمین حقیقتاً ہم مسلمان خواہ کسی قوم و سرزمین سے مربوط ہوں آپس میں بھائی ہیں ہم میں کسی طرح کا اختلاف نہیں ہونا چاہیے۔ ہمارا خدا ایک ہو ہمارا رسول ایک ہے ہماری کتاب ایک اور ہمارا قبلہ ایک ہے

ہمارے دین ایک ہی یعنی اسلام مقدس لیکن افسوس ہے کہ وہ اسلام جو ایک کتاب ایک رسول الیٰ خدا رکھتا ہے اس میں اتنے فرقے حادث ہوئے ہیں اور ہوتے جاتے ہیں کہ جن کا احصاء دشوار ہے پس یہ کیا ہو اور کہاں سے ہے جبکہ خداوند عالم فرماتا ہے ان الدین عند اللہ الا اسلام و من یتبع غیرہ الا اسلام دنیا فلن یقبل منه و ہو فی الآخرۃ من الخاسرین۔ صاحبان بعیرت پر پوشیدہ نہیں کہ یہ تمام فرق مختلف جو اسلام دین واحد میں حادث ہوئے ہیں ان سب کا مبادر و منشأ ہوا اُسے نفسانی یا حبی نیا ہے۔ چنانچہ صدر اسلام میں صرف ایک فرقہ یعنی اسلام تھا (اس وقت نہایت جوش میں آکر فرمایا) کہ لوگوں بزم کرنے کے لئے کہتے ہیں کہ زوجان ترکون نے مسئلہ خلافت کو توڑ کر دین اسلام کی کمر توڑ دی ہے اور خود قید مذہب سے آزاد ہو گئے ہیں۔ ہم خداوند منان کو ناشاکر کہتے ہیں کہ ہم ہرگز ہرگز قید مذہب سے آزاد نہیں ہوئے ہیں۔ ہمارا مذہب ہی ہے البتہ ہم نے مسئلہ خلافت بجا کر جو اسلام حقیقی کیلئے زمرہ عقلا میں ایک بذرا داغ تھا اپنی قوت ایمانی سے اسکو پاک اور صاف کر دیا ہوا درہم اس معاملہ میں کسی ملامت کرنیوالے کی ملامت سے نہیں ڈرتے ولا یخافون لوصۃ لا ثم جہ ہم نے ذر عقل سے اس بات کو دیکھا کہ خلافت رسول کا حق اور سزاوارہ شخص ہو سکتا ہے جس میں مانند حضرت ختمی مرتبت منبع خلق عظیم موجود ہو۔ اور اسکے تمام افعال مطابق قرآن کریم ہوں اور بعد حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم سب حضرات علی ابن ابیطالب امیر المومنین کرم اللہ وجہہ کے اور کوئی شخص ان صفات سے موصوف نہیں ہوا اسلئے از روئے حقیقت اور صحیح معنوں میں خلیفہ رسول بعد از رسول امیر المومنین علی ابن ابیطالب کے اور کوئی نہیں تھا سو ہم نے اس زمانہ میں کوشی میں جبکہ ہر مخالف و موافق ذر عقل سے آراستہ اور حق و باطل میں امتیاز کامل دیتا ہے اپنے لئے یہ بات ایک عار سمجھی کہ ہم بدون وجود اوصاف حضرت خاتم الانبیاء و اکیس خلافت رسول کیلئے مستحق چلوہ افزو کرین اور انہی بابت کو زمرہ عقلا میں برزورین دیکھو معاویہ خلیفہ رسول تھا اب اسکو لوگ کیا کہتے ہیں اور اسکے بعد اسکا بیٹا یزید خلیفہ رسول اور بعد خلافت چلوہ افزو تھا اور اب اسکو اہل جہان کیا کہتے ہیں اللہ اکبر ذہنیت مردم عجیب

غریب ہو کہ بزرگ فرزند رسول کو بھوکا پیاسا بلا وجہ شہید کرے اور پھر آل رسول کو شہر شہر تشہیر کر کے انکی تذلیل کرے اسکو خلیفہ رسول تسلیم کریں اسطرح سے خلفا ربی عباس کی خلافت تھی کہ ایک طرف آل رسول اور سادات کو دیواروں میں چناتے تھے اور دوسری طرف خلیفہ رسول اور امیر المؤمنین کہلاتے تھے۔ اسنے جب بچے بدقت اس مسئلہ پر غور و فکر کیا۔ کہ کیا خلافت اسلام وہی خلافت نہیں ہے جس نے دین اسلام اور ذریت رسول کا نام و نشان صفحہ ہستی سے مٹانے میں کوئی دقیقہ فرگذاشت نہیں کیا ہوا اب وہ مسئلہ خلافت ہمارے ہاتھوں میں ہے اور ہمارے اقتدار میں ہو کہ اگر ہم جاہلین تو اسکو برقرار رکھیں اور جاہلین تو اسکو مٹا دیں۔ پس ہمارے نور مقدس عقل نے ہکوی مشورہ دیا کہ اب وہ زمانہ جہالت و ضلالت گزر چکا ہوا اسنے خلافت کی مسند کو اپنے سے دور کر دیا ہے اسنے ہم حقیقی مسلمان ہیں ہم رسول اور ذریت رسول کی حرمت کو جانتے ہیں پس ہکو جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ ہمنے خلافت کو توڑ کر گویا دین اسلام کی کمر کو توڑ دیا ہے۔ پس حقیقت میں یہ بات نہیں ہے۔ بلکہ ہمنے مسند خلافت بے حقیقت کو اٹھا کر گویا دین اسلام کو از سر نو زندہ کرنا چاہا۔ دبا سر التوفیق و علیہ التکلیف اس پر اہل مصل سے ایک نعرہ مسرت اور خوشحالی بلند ہوا اور صدائے حیرت سے تمام باغ نادری گونج اٹھا اور زندہ باد دولت ترکیہ زندہ باد مصطفیٰ کمال پاشا کا شور برپا ہوا۔

والسلام خیر الختام والسلام علی من اتبع الهدی۔

(ماخوذ از اخبار شیعہ لاہور ۲۴ اپریل ۱۳۳۱ھ)

یاد رکھو کہ یہ سہیل بن عبدہ کی ذات ہے جس نے اسلام کو زندہ کر دیا

یعنی الکعبۃ۔ فان فیہا مرساة للرب
وقوما للعاش، صلوا ارحامکم فان
فی صلوۃ الرحم منساة فی الاجل ذریاتہ
فی العدد، اترکو البغی والعقوت
ففیہما هلکت القرون قبلکم، اجیبوا
الداعی، واعطوا السائل فان فیہما
شرف الحیاة والمماسة وعلیکم بصدق
الحديث واداء الامانة فان فیہما
صحة فی الخاص وکرم فی العام
والی اوصیکم بحمل خیر انا ذلک لایمن
فی قریش والصديق فی العرب د هو
الجامع لكل ما اوصیکم به، وقد جلتنا
بامر قبیلہ الجنان، وانکره اللسان
مخافة الشنان، وایم الله کافی نظر
الی صعالیک العرب واهل الاطراف
ومستضعفین من الناس قد اجابوا
دعوتہ وصدقوا کلمتہ وعظموها
امرہ فخاص بهم غمرات الموت
وصارت روساء قریش وضادیدها
اذنا باو دورها خرابا وضعفوا وها
اربابا باو اذا اعظمهم علیہم لاجلهم الیہ

اس گھر اکعبہ کی تعظیم کی وصیت کرتا ہوں کیونکہ
اس میں خدا کی رضا ہو اور تمام سناش ہو صلہ
رحم کرتے رہو کیونکہ صلہ رحم سے عمر میں زیادہ
ہوتی ہیں اور افراد میں زیادتی ہوتی ہے،
نجات، اور انا فرامی چھوڑ دو کیونکہ انکی وجہ سے تو میں
ہلاک ہو چکی ہیں۔ منطلوم کی فریاد کو ہونچو اور سائل کو
دو کیونکہ زندگی و موت کا شرف اسی میں ہر ہمیشہ
سیح ہو، اور امانت داری کرو کیونکہ اس سے
خاص طبقہ کو محبت اور عوام میں وقعت ہوتی
ہو۔ اور میں تمہیں محمد کے ساتھ نبی کرنے کی وصیت
کرتا ہوں کیونکہ یہ قریش میں امین اور عرب میں یقین
ہیں، اور جن چیزوں کی وصیت میں نے تم سے کی کہ
وہ صفات ان میں ہیں۔ وہ ایسی بات لیکے کہ امین
جس کا دل مقرر ہے اور زبان منکر ہو خوف خدا سے
سے اور خدا کی قسم گویا میں دیکھ رہا ہوں کہ عرب کے
فقرا، اور ادھر دگر دے رہے ہالے اور کمزور لوگوں نے
محمد کی دعوت پر لبیک کہی اور انکی بات کی تصدیق
کی اور ان کے ہر کی تعظیم کی انکے ہمراہ وہ (محمد)
سوت کے دریا میں اٹھ پڑے اور قریش کے رئیس
اور بڑے بڑے لوگ حقیر ہو گئے۔ ان کے گھر برباد
ہو گئے اور انکے کمزور و ناتوان۔ تو ہاں اور مالک

قد مضى العرب ودا دما واصف
 بلادها واعطى قیادها یامعشر
 قریش کو نوالہ دلاؤ ولحزبہ حماتہ
 والله لا یسلک احد سبیلہ الا رشدا
 ولا یلخذ احد لہد یلا سعدا
 ولو کان لنفسی مدۃ فی اجلی
 تاخیر لکففت عنہ الہذا ہزولت
 عنہ الدواہی۔

ہی گئے، اور اسوقت ہزد گزرتھلج تر نظر آیا۔
 عرب اس کیلئے انجی خالص محبت و فک کر دی اور
 شہر اسکے لئے منقاد ہو گئے اور اسکی سرداری منطوق کی
 اسے شتر قریش دیم بھی اسکے چلنے والوں سے بجاؤ
 اور اسکے جتنے کے مددگار بنجاؤ، خدا کی قسم جو اسکے
 بتائے ہوئے دھنہ پر چلیگا گمراہ نہوگا اور جہاں کی ہدایت
 عمل کرے گی نیکبخت ہوگا۔ اگر میں اور حبشیا اور منہ میں
 دیر ہوتی تو میں اسکی مدد کرتا اور اس سے حملوں کو
 روکتا اور کھوٹا کر کے بچاتا۔

یہ وہ وصیت تھی جو بلوغ الارب میں لکھی گئی اور رضیہ العظیمین میں اتنا جملہ اور زیادہ ہے
 غیر انی اشہد بشہادت قد و اعظم مقالۃ (مگر یہ کہ میں اسکی شہادت کئے گا وہی تیار ہوں
 اور اسکے قول کی تعظیم کرتا ہوں۔)

”ما یرسخ و فوات جناب الی طالب“

مجموعی القینی طور سے سنہ وفات جناب بو طالب النبی بن حسین کر سکتے کیونکہ روایات مختلف ہیں البتہ
 اقوال کی اکثریت کو دیکھتے ہو ہم اقلیت کے مقابلہ میں کثرت روایات کے اعتبار سے ترجیح کمال سکتے
 ہیں اور یہ کہہ سکتے ہیں کہ آپ کی وفات حسرت آیات سلسلہ نبوت میں ہوئی اور اکثر مورخین نے یہی
 قول اختیار کیا ہے۔

”سیرۃ الجلیلیہ“ — آپ کا انتقال ہجرت سے تین سال قبل اور بعثت کے دس برس گزرنے
 کے بعد ہوا۔

”ما یرسخ ابو الفدا“ — آپ کی وفات بعثت کے دسویں سال ہوئی۔

موتِ ابوطالبؑ کے رسولِ کاظمؑ

حضرت ابوطالبؑ کے موت کا اثر اگرچہ تمام قبائل قریش میں عام تھا اور شہر فصل میں واقع سے متاثر تھا۔ مگر نبی عبدالمطلب آل ابوطالب اور آل ہاشم میں خاص طور پر اس سانحہ کا اثر تھا خصوصاً جناب سالک کے قلب پر چھوڑا گیا اٹھ جانے کا تہادہ ناقابل بیان ہے۔

بات یہ کہ رسولؐ کی دہشتگی ابوطالبؑ سے دو طرح سے تھی، ایک تو وہ محبتانہ رشتہ جو نظر آتا تھا دوسرا وہ سیاسی تعلق اور بیوفی ابوطالبؑ کے ذات سے وابستہ اور آپؐ کی ذات پر منحصر تھے آپؐ کے مرجانے سے رسولؐ نے ایک پر مہرمان کو کھو دیا اور اس ذات کو کھو بیٹھے جو تھا آپؐ کی مہمان میں مشیر کا رہتی، گویا آپؐ کے مرجانے کے ساتھ ہی ساتھ رسولؐ کی تمام امیدیں دفن ہو گئیں۔

خصوصیت اول یعنی "محبت" میں تو اور بھی شریک ہو جاسکتے ہیں مگر اس دوسری سیاسی خصوصیت میں رسولؐ متفرد تھا کیونکہ اگرچہ آل عبدمنان کا تاثر ابوطالبؑ کے مرجانے پر رسولؐ کو خانہ دلی محبت کے اعتبار سے مشارک تھا مگر دوسری خصوصیت میں یہ لوگ شریک نہ تھے جن دونوں خصوصیات کے اعتبار سے ابوطالبؑ مدد رسولؐ کیلئے اٹھے اسکا کیا کہنا۔

جناب رسالت ابوطالبؑ کی محبت، نصیحت، اعزاز اور اختتام نصرت کے اعتبار سے متاثر تھے مگر ایسے مقامات آئے کہ جن میں ابوطالبؑ نے رسولؐ کیلئے جہاد کیا اور بہادری دکھائی اور کتنی دفعہ صرف رسولؐ کیلئے قریش کو غضبناک بنایا۔

ان تمام باتوں کا لحاظ کرتے ہوئے آپؐ رسولؐ کیلئے، ایک ایسے پیغمبر و مہربان تھے جو رسولؐ پر تن میں دھن ہوا اعتبار سے فدا تھا، یہی نہیں بلکہ اس فدا ہونے میں ابوطالبؑ کی آنکھیں ٹھنڈی اور کلیجہ ٹھنڈا ہوتا تھا۔ اور اسکو آپؐ بہترین نفع تجارت اور بہترین نفع سمجھتے تھے۔

یہی وجہ تھی کہ آپؐ کی موت سے رسولؐ نبیِ اعظمؐ پر کہہ مصیبت ٹوٹ پڑا اور آپؐ کے مصیبت کی کوئی انتہا نہ تھی۔

کیا ایسی صورت میں، رسول کا غم و ہم کے ساتھ متعدد مقامات پر قیام اور ابوطالب ایسے چچا کے لئے ایسے خلیق و کریم رسول کا بزمِ ماتم بپا کرنا کوئی مستبعد شے خیال کی جا سکتی ہے، نہیں نہیں بلکہ فریضہ اخلاقی یہی تھا اور ابوطالب کا حق احسان اور شکر واجب بودہین ادا کیا جا سکتا تھا۔

ہاں ہاں، متعدد مقامات پر رسول نے اپنے چچا پر گریہ و زاری اور ماتم کیا، آپ ان کے احسانات، انکی شفقتیں یاد کرتے تھے اور روتے تھے۔

منجملہ ان کے ایک وہ مقام تھا جب حضرت ابوطالب کو کفن دیا جا چکا تھا تو اس وقت رسول یم غم کے الفاظ اپنی زبان پر جاری کر رہا تھا —:

”اے چچا! آپ میری کفالت مٹی میں کی، اور میری پرورش بچپن میں کی۔ اور میری مدد جوانی میں کی، خدا آپ کو اے چچا بہترین اجر اور بہترین جزا دے۔“

ایک دوسرے مقام پر اس وقت جبکہ ابوطالب کا جنازہ اٹھایا جا رہا تھا —: اور
ابوالموئین علی علیہ السلام کفن و جنوط سے بحکم نبی نارغ ہو چکے تھے —: رسول آگے بڑھتے
ہیں کہ تشییع جنازہ کریں اور جنازہ کے سامنے کھڑے ہو کر بعد جز ن و ملال فرماتے ہیں —:

”اے چچا! آپ صمد رحم کا حق ادا کر دیا، خدا آپ کو جزائے خیر دے، آپ نے مجھے بچپن سے
بالا میری کفالت کی، اور جب میں بڑا ہوا تو آپ نے میری نصرت و مدد کی۔“

ایک تیسری جگہ جب رسول نے اپنے چچا ابوطالب کو لحد میں آمارا تو آپ نے فرمایا۔
”اے میرا باپ! اے ابوطالب! چھوڑنا ہے چچا مجھے کیونکر صبر کر سکتا ہوں، اے وہ ذات

عہ اسنی الطائیفہ صفحہ ۲۴ پر ہے کہ صحیح سے وہ روایت ہے جسکو ابن سعد دین عساکرنے علی سے روایت کیا ہے کہ آپ فرماتے ہیں کہ میں نے جب رسول کو ابوطالب کے مرنے کی خبر دی تو رسول نے رونے لگے اور مجھے فرمایا کہ جاؤ اور انکو غسل و کفن دو اور مصحف میں بھی لپی روایت لہینہ درج ہو۔ اور سیرۃ ملبیہ میں ہے کہ اس حدیث کی روایت ابو داؤد نسائی، ابن جابر و داؤد ابن خزیمہ نے علی سے کی ہے اور یہ خود واقعہ سیرۃ میں ہے۔ عہ جناب مجلسی نے جناب مغنیہ سے نقل کیا ہے اور اصابع جلد ۷ ص ۱۱۲ مطبوعہ مصر ۱۲۳۵ھ میں ابن حجر نے اس واقعہ کو تفسیر سے تقریر و تفسیر کیا تھا۔
کتاب مولانا سیرۃ النبیین میں بکری نے روایت کی ہے۔

جس نے میری پرورش بچپن میں کی اور میری دعوت پر لبیک کہی مجھے آپ اپنی مردک چشم اور اپنی روح سمجھتے تھے ۴

رسول کے یہ کلمات وقت غم و حقیقت جوامع الکلم سے ہیں جن کے بعد بڑے بڑے جملے اور طویل عبارتوں کی ضرورت نہیں آئے۔ ان چار فقروں سے حیات ابوطالب، انکی عنایت و محبت پر روشنی ڈالی جیسا کہ آپ فرماتے ہیں، کفایت اپنے میری کفالت کی رہیت اپنے میری پرورش کی اچھلت اپنے میری دعوت پر لبیک کہی نصرت اپنے میری نصرت و مدد کی۔

ان تمام باتوں کے بعد اگر آپ رسول کے اس جملے پر نظر کریں جس کا مفہوم یہ ہے: کہ میرا رتبہ آپ کی نگاہوں میں (اے ابوطالب) ویسا تھا جیسی ناکمہ کا مرتبہ حلقہ چشم کے اعتبار سے اور روح کی منزلت جسد کے اعتبار سے (یعنی میں آپ کی روشنی چشم و ذہن پر نور روح تھا)۔ تو آپ کو معلوم ہو جائیگا کہ ابوطالب کی حفاظت اور نصرت کس حد کی تھی اور کس قدر ابوطالب نے اپنی جان رسول کے لئے کھپائی۔ حقیقت اگر حضرت ابوطالب کے ذکر سے زبان تاسخ خاموش بھی ہوتی تو ہین رسول کے دہن کے نکلے ہوئے یہی جاؤ مخقر فقرے جس کا ذکر ہوا کافی تھے، اور یہی چاروں مخقر جملے ابوطالب کے حالات مبہم کی تفصیل مفصل و شریح مشرح ہیں۔

ابوطالب کی یاد اور رسول

یہی وہ چند مواعظ نہ تھے جہاں رسول کو ابوطالب یاد آئے بلکہ آپ زندگی بھر ابوطالب کو یاد کرتے رہے اور مہ العمر آپ کے شکر گزار رہے تفصیل ذکر آئندہ آئے گی مگر اس مقام پر صرف ایک واقعہ شریح نبیج البلاغہ حدیثی جلد ۳ ص ۶۷ سے لکھا جاتا ہے۔

واقعہ اعرابی اور عائے رسول

ایک سال جب قحط بڑھ چکا تھا اور خشک سالی شدید تھی تو ایک اعرابی خدمت رسول میں حاضر ہوا

اور اسے عرض کی کہ اے رسول اللہ! جو قحط کی شدت سے کوئی چیز باقی نہیں رہی نہ تو کوئی دودھ پیتا ہوا بچہ اور نہ کوئی ایسا جانور جس کا دودھ دوا جائے۔

اسکے بعد چند اشعار پڑھے جس کا مفہوم یہ تھا۔

”اے رسول ہم آپ کے پاس اس وقت آئے ہیں جب قحط کی سختی سے اؤن کے دودھ خشک ہو گئے ہیں اور کنواریاں مصیبت میں ہیں اور جو اندھ بھوک کے لئے ہاتھ پاؤں ڈالے ہوئے ہیں بیکار پڑے ہیں۔ اتنا ہمارے پاس کھانیاں جو چیزیں ہیں سے کچھ باقی نہیں بچا۔ اندان کے بھل کے جو بیج کڑوا ہوتا ہو اور ہم بھاگ کے جائیں تو کہاں جائیں بجز اسکے کہ رسولوں تک آئیں اور پناہ لیں۔“

یہ سن کر خباب رسالت کا اٹھے اور انہی ردا کو کھینچتے ہوئے عزت شریف لیگئے، حمد و ثنائے خدا کی اور دعا کی کہ اے پروردگار تو ہمیں ابنو شگوار سے سیراب فرما جو بار بار جمع کے برسے جس سے زمین زندہ ہو جائے اور کوہین بھوٹ کھلین کھیتی ہری ہو جائے اور ٹھنوں میں دودھ آجائے، وہ جھینٹا ہمارے لئے نافع ہو اور برس کے نکل جائے نہ یہ کہ ٹھرنے والا ہو۔

دعا کے بعد رسول کا ہاتھ سینہ تک نیچا بھی نہوا تھا کہ بانی مہر سلا دھار پڑنے لگا، اور لوگوں نے سیلاب اور غرق ہوجانے کی شکایت شروع کی رسول نے پھر دعا فرمائی یہاں تک کہ اکبر اٹھ گیا اور فضائے مہیسات ہو گئی اور دینہ کے گرد ابر نے ایک حلقہ باندھ لیا جیسے تلج ہوتا ہو یہ دیکھ کر رسول ہنس دئے اور بہت ہنسے۔ پھر فرمایا، کیا کہنا ابوطالب کا اگر وہ زندہ ہوتے تو اس وقت انکی آنکھیں خشک ہوجاتیں۔ یہ کہنے کے فرمایا کہ کون ہیں ابوطالب کا قول سنا گیا؟ امیر المومنین نے عرض کی کہ شاید آپ اس سے انکا وہ شعر مراد لے رہے ہیں، ”وابیض لیستسقی لغمام بوجہد“ وہ روشن چہرہ جس کے دہلیز سے طلب باران کیا جاتا ہو فرمایا ”ہاں“

امیر المومنین نے حضرت ابوطالب کے اس قصیدے کے چند شعر پڑھے آپ پڑھتے جاتے تھے اور رسول ابوطالب کیلئے دعائے مغفرت فرماتے جاتے تھے۔ اسکے بعد ایک شخص قبیلہ کنانہ کا کھڑا ہو گیا

اور یہ اشعار پڑھئے گا۔

ثالث الحمد والحمد ممن شکر ستقینا بوجہ النبی المطر
 اے خدا تیری حمد اور تیرا شکر کہنے نبی کے واسطے سے سیرابی حاصل کی
 دعا اللہ خالقہ دعوتہ الیہ و اشخص منه البصر
 اس نبی نے اپنے پیدا کرنے والے خدا سے دعا کی اور آسمان پر نظر کی
 فما کان الا كما ساء او اقصر حتی رابنا الذر
 ابھی تھوڑی دیر بھی نہ گزری تھی کہ پانی کے چھینٹے پڑنے لگے
 دفاق العزالی وجم البعاق اغاث به الله علیا مضر
 موبلا و عار پانی تیز گرج کے ساتھ جس سے علیا مضر کو خدانے سیراب کیا۔
 فكان كما قاله عنهم ابوطالب ورواه عن
 وہی ہوا جیسا کہ رسول کے چچا ابوطالب نے فرمایا تھا جسکی روایت روشن مشہور لوگوں نے کی
 به سیر الله صوب الغمام هذا العیان و هذا الخبر
 ابوطالب نے فرمایا تھا کہ خدا اس رسول کو جسے پانی برسا لگے اسکی خبر کج نکلی اور واقع ہو گیا
 فمن يشكر الله يلقى المزيد ومن يكفر الله يلقى العير
 جو خدا کا شکر کرے گا تو خدا نعمت زیادہ کرے گا اور اگر کفران کرے گا تو برباد ہو گا۔

اس واقعہ میں رسول کا یہ جملہ (لله درابی طالب لو کان حیا لقرت عینہ) کیا کہنا

میرے چچا کا اگر کج وہ زندہ ہوتے تو انکی آنکھیں خشک ہو جاتیں) بتاتا ہے کہ رسول کو ابوطالب سے
 بعد الفت و محبت تھی اور آپ بار بار ان کا تذکرہ فرمایا کرتے تھے اور ان کو یاد کیا کرتے تھے دیکھئے تو کہ
 آپ منبر پر ہیں اور اس مجمع میں بہترین ذکر مناسبت مقام و وقت کے اعتبار سے ابوطالب کا ہے۔
 منبر پر کیا دین تک قیام در انحالیکہ دعا قبول ہو چکی تھی اور باقی برس بچکا تھا، اور بعد ابوطالب
 کا شعر یاد کرنا جو مطابق حال تھا اور اسکو پڑھواتا، اسکا تذکرہ کرنا ان تمام باتوں سے یہ نتیجہ نکلتا ہے

کہ اس ذکر سے آپ کو جنت ملتی تھی اور آپ اس سے خوش ہوتے تھے۔ اسکے ماسوا آپکا اسوقت برابر ابوطالب کیلئے دعائے مغفرت کرتا، اس سے عظمت و شان ابوطالب مجمع کی نگاہوں میں بڑھاتا مقصود تھا، خصوصاً اسوقت جبکہ مجمع دیکھ رہا ہو کہ ابوطالب کے اشارے سے رسول کے چہرے پر مسرت کی سرخی دوڑ رہی ہے۔

یوہین آپ ہر محل ہر موقع اور ہر مقام پر ابوطالب کا ذکر کرتے تھے وہ خلوت ہو یا جلوت، تنہا ہوں یا اصحاب کے مجمع میں، آپ اذما سے مناسبت سے اپنے چچا کا ذکر کرتے لگتے تھے اور آپکی محبت کا حال گمزدہ اصحاب پر بخوبی روشن تھا، بلکہ ابوطالب کے ذکر سے وہ لوگ تقرب حاصل کرتے تھے چنانچہ یہ شعر کنانی اسی مطلب کی طرف مشیر ہے (فکان مکالمہ عبد ابوطالب)

یوہین یہ روایت بھی اس مطلب کو ثابت کر رہی ہے جسکی اتناد ابن عباس کی طرف ہو کہ ابو بکر ایک روز ابو قحافہ کا ہاتھ پکڑے ہوئے خدمت رسول میں حاضر ہوئے ابو قحافہ اسوقت اندھے ہو چکے تھے اور سجدہ بڑھے تھے۔ رسالتا کئے فرمایا کہ ان کو کیوں لائے میں خود چلا آتا۔ ابو بکر نے کہا کہ اے رسول! میں نے جاہل کہ ابو قحافہ خدا کی طرف سے ماجور و مشاب ہوں۔ اس خدا کی قسم جس نے آپ کو مبعوث برسانت کیا ہے مجھے آپکے چچا ابوطالب کے اسلام سے اتنی خوشی حاصل ہوئی کہ اپنے باپ ابو قحافہ کے اسلام سے نہیں ہوئی اور میں سمجھتا ہوں کہ یہ آپکے خنکی حشیم کا باعث ہوگا۔

اب ہم ایک تیسرا ناہد جسکو ابن ابی سحر بغدادی نے اپنی شرح کے جلد ۱۲ میں لکھا ہے، ذکر کرتے ہیں اس نے ابو عبیدہ بن حارث کے متعلق لکھا ہے اور سیر و منازعی سے نقل کیا ہے: — یہ کہ عتبہ بن ربیعہ یا شیبہ نے جب ابو عبیدہ بن حارث بن عبد المطلب کا باؤن بدر کی جنگ میں کاٹ ڈالا تو علی اور حمزہ دونوں اس پر حملہ آور ہوئے اور ابو عبیدہ کو اسکے نیچے سے جھڑایا، اور دونوں نے عتبہ کو قتل کر دیا اور ابو عبیدہ کو عیش میں رسول کے پاس لے آئے، ابو عبیدہ کی ٹلی کی ہڈی کا مغز بہ رہا تھا انھوں نے کہا اے رسول! اگر ابوطالب زندہ ہوتے تو وہ جان لیتے کہ وہ اپنے اس

قل میں سچے تھے۔ : اس کے بعد پیشہ سر ٹپے جکا ترجمہ گندرجا۔

کذبتہم و بیت اللہ نبی محمد ص و لما نطاعن دونہ و نناضل

و نضمر و حتی نصر ع دونہ و نذہل عن انباءنا و لالحائل

یہ نیکے رسول اللہ نے ابو عبیدہ اور ابوطالب کے لئے دعائے مغفرت کی، ابو عبیدہ مقام حضرت اہل بیت کے ہمارے گئے اور وہیں بعد انتقال مدفون ہوئے۔

یہ تھی حالت صحابہ ابوطالب کے متعلق کہ وہ ابوطالب کا مذکورہ ذرا ذرا سی مناسبت مقام کو دیکھتے ہوئے کرتے تھے، اور اسکا کچھ اور مطلب نہیں ہو سکتا بجز اس کے کہ رسول اس سے خوش ہوں اور صحابہ متقرب بارگاہ رسالت ہوں۔

”نماز جنازہ بعد انتقال ابوطالب فرض ہوئی“

اب ایک سوال اٹھ گیا یہ پیدا ہوتا ہے کہ آیا رسول نے ابوطالب کے جنازے کی نماز پڑھی یا نہیں؟ اس سوال کا جواب ہی ہو جو ابو جہم بن حذیفہ نے دیا، کیونکہ یہی سوال بعینہ ان سے کیا گیا تو انہوں نے کہا نماز جنازہ اس وقت نئی کہان وہ تو ابوطالب کے انتقال کے بعد فرض ہوئی۔ ان میں ضرور ہوا کہ رسول بے حد محزون ہوئے اور امیر المؤمنین علی کو تجہیز و تکفین کے بند و بست پر مامور کیا اور خود اپنے لئے نماز جنازہ فرمائی۔ اس واقعہ کو ابو الفرج نے لکھا ہے۔

”اور یہ امر مسلمات میں سے ہے کہ چونکہ موضع مناسب نے بھی روایت کی ہے کہ جب ابوطالب کی وفات ہوئی تو صلوة اموات فرض نہ ہوئی تھی لہذا رسول نے نہ ابوطالب کی نماز جنازہ پڑھی اور نہ اپنی زوجہ طاہرہ جناب خدیجہ کی البتہ آپ بعد محزون تھے اور مشائعت جنازہ فرمائی اور طلب مغفرت کی۔“

اہل سیرت اس سچ کا خیال ہے کہ جناب خدیجہ کی وفات حضرت ابوطالب کی وفات کے بعد ہوئی صبیحہ سیرۃ النبلاء، سیرۃ نعیمی، حیوۃ السحیوان دمری، سبط الثمنین، اسد الغائب اور ہتیب غنیہ میں ہے، اہل تاریخ کا اتفاق دیکھتے ہوئے یہ بات واضح و روشن ہے کہ حقیقتاً اس وقت تک یعنی

انتقال خدیجہ تک بھی نماز جنازہ مفروض نہ تھی چہ جائیکہ وقت انتقال ابوطالب جو خدیجہ کے پہلے راہی ملک بقاء ہوئے۔

”چنانچہ تاریخ خمیس میں ہے۔“ کہ رسول قبر خباب خدیجہ میں اترے اور یہ وہ وقت تھا کہ نماز جنازہ میت پر مفروض نہ تھی چنانچہ خباب خدیجہ پر نماز جنازہ نہیں ہوئی۔

”صاحب سیرۃ حلبیہ لکھتے ہیں۔“ : جناب خدیجہ مقام ”حون“ میں مدفون ہوئے رسول آپ کی قبر میں اترے اور اس وقت تک نماز جنازہ کا حکم شرع نے نہ دیا تھا۔
ان تمام روایات سے ظاہر ہے کہ نماز جنازہ حضرت ابوطالب کے موت کے بعد فرض ہوئی۔

”یوم ابوطالب“

یہ مرید بھی ہے کہ ابوطالب کی شخصییت کا آدمی اٹھ جانے کے بعد جو کچھ بھی غم نہ کیا گیا ہو گا مگر کیونکہ آپ کا مرتبہ قریش میں جو کچھ تھا وہ پوشیدہ نہیں، لہذا آپ کا یوم غم جس طرح سنایا گیا اس پر ان واقعات سے روشنی پڑ سکتی ہے۔

کتاب لد امیر المومنین میں ابوالحسن بکری نے لکھا ہے۔ : ابوطالب کی موت پر عورتوں نے اپنے گمربیان جاک کئے، بال بکھرائے اور آپ کی موت کا صدمہ تمام اہل مکہ کو ہوا۔“

سید فخر بن سعد نے اپنی کتاب میں کچھ اشعار لکھے ہیں جو امیر المومنین کے ہیں یہ حضرت ابوطالب کا مرثیہ ہے جو علی بن ابیطالب نے کہا۔

ابا طالب عصمۃ المستجیر وغیث المحول ونور الظلم
لے ابوطالب کی ذات پناہ و مؤثر نہ دے کیلئے بجائے پناہ تھی زمانہ قحط میں برابر ان نئی و تاریکیوں میں

لقد هد فقدک اهل الحفاظ فضلی علیک ولی النعم
اہل حفاظ اصحابان شرافت وغیرت اکو آپ کی موت کا سخت صدمہ ہوا خدا آپ پر صلت بھیجے

”ابوطالب کے بعد مکہ میں رسولؐ نے یاد رکھا کہ“

حقیقت اور واقعہ ہے کہ ابوطالب کی مدد اور حمایت کی وجہ سے رسولؐ کے پاؤں اظہارِ دعوت کے بعد مکہ میں ٹھہر گئے تھے، اور قیام کی صورت تھی۔

ادھر ابوطالب کا انتقال ہوا، اور اودھر قریش کے چہرہ پر غدر کے آثار ظاہر ہونے لگے، اور مکہ و مکید کی نشانیاں نظر آنے لگیں، کیونکہ (بعد ابوطالب) اب میدانِ صاف تھا، جس دن ابوطالب دنیا سے اُٹھے، اسی دن رسولؐ کا شکر جو بھی کچھ تھا، الگ ہو گیا، اور جس دن ابوطالب مدفون ہوئے اُس دن نشان وراثتِ شکرِ رسولؐ بھی لپیٹ کر رکھ دیا گیا، ابوطالب کی موت سے مستحکم چار دیواری و حفاظتِ رسولؐ کیلئے ایک قلعہ تھی، غائب ہو گئی، اور وہ چھٹی ہوئی تلوار کے انتقال سے رنگ آلود ہو گئی۔

اب رسولؐ تنہا ہیں، نہ کوئی مددگار رہ نہ یاد، نہ مونس ہو نہ عکسار، نہ کوئی دشمنوں کے حملوں کا دفع کرنے والا نہ کوئی اُنکا روکنے والا۔ یہی وجہ تھی کہ رسولؐ چاروں طرف سے تکالیف، اذیت، ہلاک و مصیبت، مین گھر گئے۔

قریش نے ہر وہ طریقہ جس سے آپؐ کو ایذا پہنچے اختیار کیا، اور آپؐ پر نگہبان و جاسوس مقرر کر کے آپؐ کی نشست و برخاست اور آپؐ کے حالات کا پتہ لگاتے رہیں۔

رسولؐ کو مختلف مصائب کا سامنا کرنا پڑا اور اب قریش کے حملے، داہنے بائیں آگے پیچھے، اور نیچے غرض کہ ہر طرف سے تھے۔ تاریک اور بھلائی کے صیبتیں ہر طرف سے چلی آ رہی تھیں، اور آپؐ کی ہر مقام پر، گلی ہو یا کوچہ، پہاڑ کی چوٹی ہو یا اسکی گھاٹیاں، طعنِ دادی ہو یا زہرِ مین نرم و سخت، ایک نئی مصیبت کا سامنا تھا۔

اسی مصیبت کا تذکرہ رسولؐ نے اس فقرہ میں فرمایا ہے: **لَعَدِي ذَنْبِي مِثْلَ مَا اَوْذِيَتْ** (جیسا کہ تین اور مظلومین مجھے دیکھیں وہ کسی نے نہیں اٹھائیں)

مہاجرِ اہلِ یمن کی قریشِ حیاتِ ابوطالب میں ان تکلیفوں کا عشرِ غیر لکھ ان کا ہر اور ان حصے پہنچا کر
 نہیں کسی نہیں اسی کو رسول فرماتے تھے۔ اور اپنی حزن و غم کی شکایتیں کیا کرتے تھے۔
 آپ فرماتے تھے کہ قریش نے میری کوئی صدمہ حیاتِ ابوطالب میں نہیں دیکھا، یعنی حیاتِ ابوطالب
 میں کسی کی مجال نہ تھی کہ آپ کو کسی قسم کی تکلیف پہنچاتا۔

جب مصبتیں بڑھتی تھیں اور سخت وقت آتا تھا اور قریش کے چلے پے درپے ہوتے تھے تو آپ
 روحِ ابوطالب سے فریاد کرتے تھے اور ان تکلیفوں، اذیادوں اور مصیبتوں کی شکایت کرتے تھے چنانچہ
 فرماتے تھے "یا عم ما اسرع ما وجدت فقدك" چچا کیسی جلدی آپ مجھے چھوڑ کے چلے گئے
 انھیں شدائد میں اور انھیں آفات میں خدائی فرمان پہنچا کہ تم مکہ چھوڑ دو چنانچہ کافی میں
 جناب ابو عبد اللہ علیہ السلام سے روایت ہے۔ "جبریل حکم خدا نازل ہوئے اور کہا کہ خدا
 فرماتا ہے کہ آپ مکہ چھوڑ دیں کیونکہ یہاں اب آپ کا کوئی مددگار نہیں، چنانچہ رسالتِ وہاں سے
 چل کھڑے ہوئے اور جیل "حجون" میں تشریف لائے۔"

ابن ابی اسحق دیر شرح نہج البلاغہ جلد اول پر رقمطراز ہے۔ جب ابوطالب کا انتقال
 ہو گیا تو وحی نے رسول سے کہا کہ اب آپ مکہ چھوڑ دیں کیونکہ یہاں آپ کا کوئی ناصر نہیں۔"

رسول کی مسافرتِ قریشات

رسول نے مکہ چھوڑ دیا اور طائف تشریف لے گئے وہاں آپ نے "نقیف" سے مدد چاہی، ان سے
 پناہ چاہی ان سے یہ امید کی کہ وہ ان خدائی احکام کو جسکو رسول لایا تھا قبول کر نیگے، مگر انھوں نے

عہ طبری جلد ۲ ص ۲۲۹ سیرۃ الکلبیہ ج ۱ ص ۳۵۳

عہ سیرۃ الکلبیہ جلد ۱ ص ۳۵۳

عہ میر النعم ہوتا تو کہنا کہ کیا خدا میں بھی نصرت کی طاقت نہ تھی (معاذ اللہ) اور کیا رسول کو تقیہ کر کے جانا
 چاہیے تھا یہ سب کی نظر میں ہیں ہے۔ (معاذ اللہ)

قطعا انکار کر دیا اور ان کے خباثت نفس نے سر اٹھایا، نہ انھوں نے مدد کی اور نہ دعوت رسول پر لبیک کہی بلکہ برخلاف اسکے بہت ہی طرح رسول کی روکی اور بہت کچھ حقارت و ذلت کا برتاؤ کیا جسے خدا ہی خوب جانتا ہے۔

جب رسول کی امیدیں "ثقیف" سے منقطع ہو گئیں تو اپنے یہ چاہا کہ وہ لوگ ہی پہلا نظام جاری لے گا بھی انھوں نے انکار کیا، ان کے بچے اور ان کے غلام اشارہ ہا کے رسول کو اذیت پہنچانے لگے کوئی آپ پر تبصرہ لیتا تھا۔ کوئی گالیوں دیتا تھا۔ یہاں تک کہ آپ ان سے بھاگ کے ایک باغ میں چلے آئے اور ایک درخت کے سایہ میں بیٹھ گئے، آپ کی پٹلیوں سے خون بہ رہا تھا اور پیچروں کے ٹپنے سے قدم کے زخم خون دیر بہہ تھے۔ رسول سایہ میں بیٹھ کر اپنے خدا سے مناجاہ کرنے لگا اور یوں درگاہ باری میں شکوہ سنچا ہوا۔

"پروردگار! میں اپنے کم طاقتی، بجا باری اور ذلت کی شکایت تجھ سے کرتا ہوں، اے میرے زیادہ رحم کھانپو لے تو کمزور دن اور ناتواؤں کا مالک ہے اور میرا خدا ہے تو مجھے کسے سپرد کرتا ہے، کسی سوت کی طرف یا دشمن کی طرف؟ اگر تیرا غضب مجھ پر نہیں تو میں کسی کی پروا نہیں کرتا، کیونکہ تیری امان حافیت امیرے لئے وسیع تر اور فراخ تر ہے۔

میں تیرے اس نور کے وسیلے سے جس نے تاریکیوں کو روشن کر دیا، اور جس میں ہر دنیا و آخرت کی خوبی اور صلاح ہے، پناہ مانگتا ہوں، اس بات سے کہ تیرا غضب مجھ پر نازل ہو یا تیری ناراضی مجھ پر ہو۔"

طاہر سے آپ بھر کہہ لپٹ کے آئے، اس وقت آپ کی قوم پہلے سے بھی زیادہ آپ کی دشمنی آپ کے بڑواہ اور آپ کی ایذا رسان تھی۔ موسم حج میں جب آپ بحیثیت رسول دعوت دیتے تھے اور تبلیغ کرتے تھے اور خدا کی طرف بلاتے تھے تو آپ کی قوم اسکے خلاف قوی مظاہرہ اور شدید مخالفت کرتی تھی جب قریش اپنی تدبیروں میں ناکامیاب ہوئے اور انکی کوششیں بیکارسی ہو گئیں پھر انہوں نے

کی ہمت کا حال مقام عقبہ میں سنا اور یہ دیکھا کہ نذر بردار رسول کی منزلت اعلیٰ سے قدراور دفعت مرتبت بڑھتی جاتی ہے اور دین اسلام پھیلتا جاتا ہے تو انھوں نے اپنے کفر و نفاق بت قدمی دکھائی اپنے جاسوس مقرر کئے، رسول کی فکر میں لگے رہتے تھے، اور ہر ملک بھی رسول کی تحقیر اور دین اسلام کی تذلیل میں مصروف رہتے تھے۔

اب رسول کی قتل کی تدبیریں سوچی جانے لگیں، خوف یہ تھا کہ امین افراد اسلامی کثیر ہو جائیں اور رسول کو قریش پر غلبہ حاصل ہو جائے۔ اسکے لئے انھوں نے خاص مصل مشورت بنا کی اور آخری ہزم شوریٰ انکی دارالندوہ میں قائم کی گئی، بعد رد و قبیح بسیار آخر یہ ہرجا جمعی حیثیت سے طے پا گیا کہ رسول کو قتل کر دینا چاہیے۔ اسکے لئے انھوں نے ہر قبیلہ سے لوگ چنے اور ان کی ایک جماعت بنائی تاکہ رسول کے قتل کا ہر قبیلہ پر ہوا اور اسکا انتقام نہ لیا جاسکے۔

مگر خدا نے اپنے رسول کی حفاظت کی اور کفار کے ارادوں کی اطلاع نذر علیہ وحی رسول کو کر دی۔
 واذ یحکم ربک الذین کفروا لیتبوءک او یقتلواک او یخرجواک ویکردن دیکر اللہ واللہ خیر الما کرین۔ پھر خدا نے تفصیلی حیثیت سے اپنے رسول کو ہزم دارالندوہ کے نتائج سے خبردار کیا اور ہجرت کی اجازت دی۔

رسول نے اطلاع پاکے علی ابن ابیطالب کو بلایا اور وہ تمام واقعات کہہ سنائے جنکی اطلاع رسول کو خدا نے دی تھی۔ امیر المؤمنین سے رسول نے اپنے بستر پر سو رہے کو کہا، یہ اسوقت جبکہ قریش کی تلواریں قتل رسول کے لئے کھینچی ہوئی ہوں تاکہ رسول نجات پاسکے، امیر المؤمنین نے نہایت فراخ دلی اور خندہ پیشانی سے سرطاعت غم کر دیا اور تعمیل حکم رسول کی، آپ بستر رسول پر جا در نبی اوڑھ کر سوئے اور کفار کو یہی گمان ہوا کہ یہ رسول ہی ہیں جو چادر لپیٹے ہوئے۔ سوچے ہیں۔

امیر المؤمنین کو اپنے بستر پر سلا کے رسول نے کہ چھوڑا اور مدنیہ کی طرف ہجرت فرمائی، اسی شب یہ آیت علی کی شان میں نازل ہوئی، (ومن الناس من یشری نفسه ابتغاءً من مصبات اللہ) اس میں اس سونے والے کی جزالت شرف اور فضیلت کی طرف اشارہ واضح ہے۔

یہ سچ ہے کہ ابوطالب کے جیتے جی رسول ان انیادوں سے بری اور ان تکلیفوں سے آزاد تھے مگر انکی موت کے بعد ان تکالیف کا سامنا کرنا پڑا جن کا ذکر احبالاً کیا گیا، لہذا رسول مجبور ہو کہ وہ مکہ چلے گئے وہ مکہ جہاں آپ پیدا ہوئے، وہ مکہ جہاں آپ کی نشوونما ہوئی اور وہ مکہ جو آپ کے آباء و اجداد کے شرف و مجد کا گھر تھا، اور وہ مکہ جس سے آپ مانوس تھے۔

ان واقعات کے لیکنے کے بعد مخاطب لما نزل من ہر، وہ جو منصف مزاج ہیں، وہ جو احسان کی قدر و قیمت جانتے ہیں اور وہ جن کو شرافت و حمیت سے مس ہر کہ کیا ابوطالب کی محنتیں، آپ کی خدمتیں آپ کے احسانات رسول کیلئے اس قابل نہیں کہ ان کا شکر ادا کیا جائے اور کیا وہ اس قابل ہیں کہ ان کی تمام محنتوں پر اپنی پھیر دیا جائے اور ان کے تمام وہ احسانات جو اسلام پر ہو چکی جب سے اسلام کے قدموں میں کھڑے ہونے کی طاقت آئی، جن کی جب سے اسلام میں بولنے کا دم آیا اسی قابل ہیں کہ ان کا انکار کیا جائے اور ابوطالب کا رتبہ سلامی یک قلم محو کر دیا جائے۔

ان تاریخی حقائق کے برانگیزہ نقاب ہو جانے کے بعد میں تو نہیں سمجھتا کہ کوئی منصف مزاج اپنی جگہ صرف منکرین جاحدین میں بنایگا، اور ان کا دوزخ کا متعین کرتے ہوئے جو ہوی سیاستوں کے دہن سے نکلیں اور جن کو بعض طبائع نے سلطنت کے دباؤ یا دولت کی طمع سے صحیح سمجھا، کفر ابوطالب ایمان لائے گا (معاذ اللہ) کہ بت کلمہ تخرج من افواهہم ان یقولون الا کذباً۔

اسلام ابوطالب کے عالم سلامی کی رائیں

(غزہ شب سید امامیہ کی رائے) — فرقہ کا فرقہ کچھ اسلام ایمان و اسلام ابوطالب میں یکساں وہم آواز ہے، اور اپنے ائمہ ہدایہ کا پیرو، وہ ائمہ طاہرین رسول نے جسکی لئے نفس فرمائی اور جن سے تسک کا حکم دیا، امر دنیا و آخرت دونوں میں، اور وہ المہیت اور ائمہ جو ثقلین میں کے ایک ہیں جن سے تسک کے بعد گمراہی ممال، جیسا کہ تاجی مصلح اہل قبلہ کے دیکھنے سے ظاہر ہے جو حدیث ثقلین کو اپنے دہن میں لئے ہوئے ہیں۔

مذہب زیدیہ کی رائے) — اکثر زیدیہ کا وہی اعتقاد ہے جو اسلام و ایمان ابوطالب میں گروہ امامیہ کثر اللہ اشاہم کا اعتقاد یقین ہے۔

معتزلہ۔ بعض اکابر معتزلہ بھی وہی کہتے ہیں جو گروہ امامیہ کہتا ہے۔

(گروہ سامیہ) اب رہ گیا گروہ عامہ۔ ان میں سے بعض تو آپ کے ایمان کے قائل ہیں، اور چھوڑے ان میں اور معتزلہ میں سے اور ٹھوڑے زیدی اس بات کے قائل ہیں کہ آپ کا انتقال (معاذ اللہ) حالت کفر میں ہوا۔

مگر ناظرین کو غفر میب لوم ہو جائے گا کہ یہ اقوال جو کفر ابوطالب پر مبنی ہیں قطعاً غلط اور ہی ہیں اور جو ان لوگوں کا متمسک ہوا کسی رو بھی غفر میب ناظرین کے سامنے آئیگی۔

اسلام ابوطالبین شکستہ یا کفر نیکاراز

اور

اس نزاع کے پیدا ہونے کی تاریخ

بہت سے حقائق روشن ایسے ہیں، جن پر خواہشات نفس نے پردے ڈال دیے اور وہ ان کا شکار ہو گئے اور بہت سی حقیقتیں ایسی ہیں جو شک کے ہاتھوں میں پڑ کر فنا ہو گئیں، بسا اوقات یہ مدت شک اتنی طویل ہوئی۔ اور نصیبات نے وہ کام کیا کہ وہم و شک ہی حقیقت خیال کیا جانے لگا۔ منجملہ ان حقائق کے، ایک حقیقت روشن ایمان ابوطالب کی بھی ہے جو ابتداء اسلام میں واضح و آشکار تھی۔

درحقیقت مسئلہ ایمان ابوطالب میں، مسئلہ خلافت علیؑ کے پہلے کبھی کوئی نزاع نہ تھی، البتہ جو لوگ کہ تاریخ و سیر سے واقف ہیں، اور جنہوں نے وقت فکر اور اسمان نظر سے کام لیا ہے وہ بخوبی اس امر کو جانتے ہیں کہ یہ نزاع (مسئلہ ایمان و کفر ابوطالب) صرف عمر معاویہ میں پیدا ہوئی اور مخالفت خلافت علیؑ میں پیدا کی گئی، یہ نزاع ان فتنہ و فسادات کا نتیجہ ہے جو امیر المومنین کے

مقابلہ میں قائم کئے گئے، اور اس سعی نامشکور کا نتیجہ ہے جو فضائل علی اور کرمات الہیہ کو محو کرنے کے لئے دن رات کی جاتی یقین۔ دشمنوں نے صرف یہی چاہا کہ مناقب ابو طالب میں تشکیک فی الاسلام پیدا کر کے قبح کیمائے، وہ ابو طالب جو امام علی کے والد بزرگوار اور رسول اکرمؐ کا عظیم کے حبیب تھے۔

اس مقام پر ربط کلام کے لئے مجھے ضروری معلوم ہوا کہ کچھ نہ کچھ تذکرہ سیرت معاویہ کر دین تاکہ اثبات مطلب کیلئے ایک دلیل روشن بجائے اور تاریخ تولد نزاع کا صحیح پتہ معلوم ہو جائے اور ہمارے نظریہ کی صحت ہو جائے۔

سیر معاویہ

معاویہ ملقبی مار کے تخت نشین ہو گیا باوجود اسکے کہ اہل رسول سب پر راضی نہ تھے، اور امیر المومنین کے قتل ہو جانے کے بعد، اور امام حسن کی اوس صلح کے بعد جبکہ شرائط میں سے کسی ایک شرط پر بھی معاویہ نے وفانہ کی، معاویہ کیلئے دنیا بالکل ہموار ہو گئی۔ اب اس حکومت کے معاویہ کے لئے جو شے سب سے زیادہ گران تھی اور جہیز اسکے دلمین کھٹک ہی تھی وہ آوازہ منقبت علیؓ والہیبت علیہم السلام تھا، کیونکہ بقیہ لہیف صحابی جو سابق الاسلام تھے وہ علی کی مناقب کی تسبیح پڑھتے تھے، آچے آثار کی تقدیس کرتے تھے اور جو کچھ قرآن و سنت نے مدح میں کہا تھا ان کا تذکرہ کیا کرتے تھے کیونکہ علی کے احسانات اسلام پر کسی وقت سے جسے رسولؐ نے اظہارِ رحمت کیا وہ علیؓ رسولؐ دوش بدوش دکھائی دینے لگے اور یہ امداد اسلام دم دہین تک قائم رہی۔

صحابہ کیلئے یہ ہر فطری تھا کہ وہ مناقب علیؓ والہیبت بیان کرتے، کیونکہ علیؓ ہی اسلام کے مروجہ میدان تھے، علیؓ ہی وہ بانصے رسولؐ تھے جس نے اسلام کی اساس قائم کر دی۔ اور علیؓ ہی اس مشیہ کے شیر تھے، لہذا ہر صحابی ذوالبعی کو ذریعہ تھا کہ وہ آپؐ کی منقبت کا مدح سرا ہو اور الہیبت کا مدح نظر آئے کہ اسلام ان ہاتھوں کا ممنون جہاں تھا۔ اور جتنا بھی زیادہ کوئی صحابی آپؐ کا مدح سرا ہوتا تھا اتنا ہی زیادہ وہ اپنی تعصیر کا مستحق تھا کیونکہ قرآن الگ الگ کا مدح گوہر اور احادیث رسولؐ علیحدہ انکی

ننا گسترہین۔ ان روغن فضا ئل و مناقب کو معاویہ سنا کرتا تھا اور یہی نہ تھا کہ ان کا سننا اسے ناگوار ہو بلکہ اس سے اسکو مختلف قسم کے ادھام و خیالات پیدا ہوتے رہتے تھے۔ اور اسکو اسکا مستقبل تاریک نظر آتا تھا اپنے خاندان کیلئے وہ ہلاکی اور تباہی کا منظر دیکھتا تھا۔

معاویہ نے ہر اس اس سنت اسلام کو اسی لئے جو رجحان کو دلا کہ وہ خلافت کے واسطے سے ایک مملکت عظیم کی بنیاد ہے جس سے اسکے خلاف فائدہ اٹھا سکیں۔ اور یہ بات ظاہر تھی کہ جب تک اہلبیت کا وجود تھا اور جب تک جس جہن کے سے بچے جو سبط رسول تھے موجود تھے ہر وقت تک معاویہ یہ خواب بھی نہیں دیکھ سکتا تھا کہ حکومت اسکے خاندان کے لئے نسل بعد نسل رہی، جا ہے وہ اسکی حیات تک کیلئے متیقن ہو۔ اور حق بھی یہی ہو کہ وہ معاویہ کے مرنے کے بعد خدا روں تک ضرور ضرور پہنچی۔

انھیں باتوں کا خیال کر کے معاویہ نے یہ چاہا کہ اس اس بلکہ اپنے خاندان کے لئے مضبوط و مستحکم کر دے، اور ایک سیاق و سباق بنا یا جائے کہ جہاں تک کسی کی رسائی نہ ہو سکے۔

یہ ہر دہی دو ضلع تھا کہ جب تک اہلبیت کے حصہ فضیلت میں کمزوری نہ پیدا کر دی جائے ہر وقت کمزورت کا چراغ نہیں جل سکتا تھا۔

اس نظریہ کو ہر اموی نے پیش نظر رکھا، اہلبیت سے برے بڑاؤ کئے گئے ذیلیون کو عزت انکے مقابلہ میں دی گئی اور ان کو چودا کے نزدیک عزت تھے ذلت دیکھی، چنانچہ مروان بن حکم کا یہ قول جسکو داؤد ظنی سے علامہ نے روایت کیا ہے اس مطلب پر دلیل صریح ہے۔

چنانچہ مروان نے واقعہ قتل عثمان کے متعلق یہ کہا کہ جتنا علی نے عثمان کی جان بچانے میں کوشش کی اتنی کوشش کسی ایک نے بھی نہیں کی، تو اس سے لوگوں نے کہا پھر تم علی کو برسرِ منبر برا بھلا کیوں کہتے ہو؟ مروان نے جواب دیا کہ ”انہی اسکے ہلوگوں کیلئے مخالفت قائم نہیں رہ سکتا“

مروان کے اس نظریہ کی مطابقت تاریخ نے بھی کی، حقیقت نبی امیہ کا یہی نظریہ تھا اور

آج تک ہر چنانچہ ہمیں تاریخ میں ایسے مقامات ملتے ہیں کہ معاویہ اس خاندان کا پکا دشمن، دشمنان علی کا عدد بلکہ ہر شخص جو فضائل اہلبیت بیان کرے اور رسول سے روایت کرے اکا دشمن جانی تھا۔

اس طلب کے مستحکم کرنے کیلئے کبھی معاویہ اپنے عرب حکومت سے کام لیتا تھا اور کبھی شرفیوں کی فیملیاں نذر کی جاتی تھیں جاگیریں دی جاتی تھیں انعامات پیش کئے جاتے تھے تبمیر سکانات قصود ہوتی تھی اور فراہمی سامان پیش اُن لوگوں کیلئے کی جاتی تھی جو چھوٹی احادیث گروہین اور فضائل علی کو کسی نہ کسی طرح چھپا دیں، اور ہیر المونین کے معائب کو شہرت دیں کہ وہ انصائے ملک تک پہنچیں اور انصائے عالم انھیں باتوں سے ملو ہو جائے۔

یوہین حقائق پوشیدہ کئے گئے، یوہین شک فضائل میں پیدا کیا گیا، اور یوہین عرب حکومت اور طبع مال سے کام نہ کھلا گیا۔ انھیں باتوں نے معاویہ کیلئے ہیر المونین کی ہر گویا آسان کر دی جو ساٹ برس تک علی روس الاشہاد ہوتی رہی چنانچہ حافظ سیوطی لکھتے ہیں۔

”عہد نبی امیہ میں ستر ہزار مسردن سے زیادہ تھے جن پر ہیر المونین کو معاذ اللہ لگایا
دیجائی تھیں اور آپ پر لعنت کی جاتی تھی۔ (اللہم العن بنی امیہ قاطبہ)
اسی باب میں علامہ احمد الحنفی شافعی کے اشعار میں چنانچہ وہ فرماتے ہیں۔

وقد حکى الشيخ السيوطى انه قد كان فيما جعلوه سنه

شخ سيوطى نے لکھا ہے کہ جن چیزوں کو بنی امیہ نے سنت قرار دے لیا تھا۔

سبعون الف منبر وعشرة من فوقهن يلعنون حيدرا

ان میں یہ بھی تھا کہ ستر ہزار مسردن پر علی ابن ابیطالب پر لعنت کی جاتی تھی (معاذ اللہ) اللہم العن بنی امیہ قاطبہ

وهذه فى جنبها العظام تصغر بل توجه اللوام

یہ گناہ تعاجس کے سامنے تمام بے گناہ چھوٹے نظر آتے ہیں بلکہ یہ ملامت کا باعث رہیں۔

فهل ترى من سنها يعادى ام لا وهل يسترام لهادى

کیا تجھے نظر آتا ہے کہ جس نے لعنت جاری کی وہ دشمن نہایا نہیں اور یہ کہ یہ بچاؤ ہے یا کٹکڑ؟

او عالم يقول عنه نكت احب فاني للجواب منصت

جب! خبر کہ ہم اس سے سکت ہیں تو ہم کہتے ہیں کہ جو جواب درہم کان لگائے ہیں۔

ولیت شعریٰ هل یقال اجتهدا کقولہم فی بغیہ ام الحد
کاش مین جان لیتا کہ یہ اجتہاد ہوتا یا السہاد ہے۔

الیس ذایو ذیہ ام کافاسمعن ان الذی یو ذیہ یو ذیہ من
کیا یہ باتیں علیؓ کو اذیت نہیں پہنچا تیں اور سنو تو کہ اذیت کے ساتھ کس کی تکلیف پہنچتی ہو؟ (ضلعی)

بل حواء فی حدیث ام سلمہ هل فیکم اللہ یسب مہملہ
بل کہ حدیث ام سلمہ میں ہو کہ کیا تم میں خدا پرستم کیا جاتا ہے جس سے خاموشی واجب ہے

عاون اخا العرفان بالجواب وعاد من عادی ایا قراب
صاحب عرفان کو جواب دو اور اس سے دشمنی رکھو جو ابو تراب سے دشمنی رکھتے

عداوت علیؓ مین روکنا پر پیکندا

درحقیقت معاویہ نے چراغ اہلبیت بجھانے مین کوئی کوشش فرمگذاشت نہیں کی، مگر،
مریدون ان یطفئوا نور اللہ بافواہم واللہ متم نورہ ولو کره الکافرون۔ چنانچہ
ذیل کے تاریخی واقعات اسکی شہادت دینگے۔ شرح بن ابی اسحٰد جلد ۳ ص ۱۵۱

”ابو الحسن علی بن محمد بن ابی سیف مدنی نے کتاب الاحداث مین روایت کی ہے کہ جب
سن جاعت قائم ہو چکا (یعنی ۳۵ھ مین) تو ایک فرمان معاویہ نے اپنے ہر ہر عامل کی
بجھو! اور اپنے ہر ہر حاکم کے پاس بھیجا جسکا مفہوم یہ تھا۔ کوئی شخص جو علیؓ یا
ان کے اہلبیت کے فضائل بیان کرے گا یا روایت کرے گا تو مین (سلطنت) اس سے

بری الذمہ ہون

اس فرمان کا نافرمان ہونا تھا کہ ہر ہر مسلمان ہر ہر مقام پر لوگ اٹھ کھڑے ہوئے اور مہاجرین
پر برا بھلائی (معاذ اللہ) ہونے لگی اللہم العن بنی امیہ قاطبتہ صرہ ہی نہیں بلکہ لوگ
علیؓ اور اہلبیت رسولؐ سے برا مت جاننے لگے اور ان مین عیب نکالنے لگے۔ اس وقت سب سے زیادہ
بلاجن لوگوں پر اُئی تھی مکہ مکرمہ کے تھے کیونکہ شیعوں کی بادی یہاں بہت زیادہ تھی۔

معاویہ نے کوفہ کا گورنر زید بن سمیدہ شیفخص حرامی تھا جیسا کہ تاریخ شاہد ہے اگر کو دیا اور بصوکو بھی اسکے ماتحت کر دیا، اپنے خیمیان امیر المؤمنین کو ڈھونڈنا شروع کر دیا، کیونکہ یہ ان کو خوب پہچانتا تھا، اسلئے کہ ہر نصف ہمد میر المؤمنین میں یہ بھی اپنا شمار منافقانہ شیعوں میں کرتا تھا اور اسکا اظہار کیا کرتا تھا، یہاں تک کہ جرجن کر خیمیان علی کو قتل کرنا شروع کیا، ان کو خوفزدہ بنایا، لکے ہاتھ اور پاؤں کاٹ ڈالے انکی آنکھیں کھلو الین، ان کو دختوں کے تنے میں بھانسی دی، ان کو جلا وطن کیا ان کو عراق سے خارج البلد کر دیا یہاں تک کہ انکا نام و نشان عراق میں باقی نہ رہا۔

اسکے علاوہ معاویہ نے اپنے تلم مال و حکام کے پاس یہ فرمان بھیجے کہ شیعیان علی کی گواہیاں نہ قبول کی جائیں، یہ بھی لکھ بھیجا کہ عثمان کے شیعوں کو دیکھتے رہو جو ان کے فضائل کا نشر کرے اسکے رتبہ و وقار میں اضافہ کرو اسکو تقرب ابگاہ سلطانی میں دلو اور اسکو اپنے پاس بٹھاؤ، اور اس کا اکرام و عزت کرو۔ اور مجھے ان لوگوں کے نام لکھو اور ان کے آباد اجداد و قبیلے سے اطلاع دو، چنانچہ مال نے ایسا ہی کیا، یہاں تک کہ فضائل موضوعہ عثمان کا وہ طوفان اٹھا جس نے فضائل حقیقی کو غرق کر دیا، ان مناقب موضوعہ کی کثرت ہوئی کیونکہ معاویہ ان لوگوں کو، صلے دیتا تھا جاگیریں تقسیم کرتا تھا، اور خلیفہ خجشتا تھا۔

یہاں تک کہ ہر شہر میں ان فضائل کا جرجا ہونے لگا اور لوگوں نے طمع دنیا میں ان روایات موضوعہ کو اور بھلانا شروع کیا۔ یہی ایک مدت تک ہوتا رہا یہاں تک کہ معاویہ نے پھر اپنے مال کو لکھا کہ ابو عثمان کے فضائل بجزرت دنیا میں پھیل گئے ہیں، اب لوگوں کو اس بات کی دعوت دو کہ وہ صحابہ اور خلفائے اولین کے فضائل وضع کریں اور ان کا نشر کریں۔ یہ بھی حکم تھا کہ دیکھتے رہیں کئی حدیث فضیلت امیر المؤمنین کی ایسی باقی رہی جائے جسکو گروہ مسلمین روایت کرے مگر ایسے ساتھ کہ ساتھ ایک حدیث جو نقص فضیلت علی کرتی ہو اور فضیلت صحابہ بڑھاتی ہو بنائی جائے گڑھی جائے اور موضوعہ کج جائے۔ کیونکہ اس بات سے میری آنکھیں خشک اور میرا کھچو ٹھنڈا ہوتا ہے، اور میرے بھید محو ہوتے اور ابو تراب اور انکے شیعوں کی حجت کے مٹانے کے لئے ایک ہر فرد حریف ہو۔

یہ بھی کہ بجائے نشر فضیلت علی کے مناقب عثمان فضل عثمان کے احادیث موضوعہ بھلائے جائیں اور دنیا کی فضا انھیں احادیث (نہیں) سے مھلکا دیجائے۔

چنانچہ معاویہ کے احکام کو گون کے سامنے پلٹو کے سنائے گئے اور بے انتہا روایات موضوعہ فضل عثمان و مناقب صحابہ میں بنائی گئیں نہ کوئی اصل حق اور نہ حقیقت۔ یہاں تک تو بت ہو چکی کہ انھیں روایات موضوعہ کا ذکر ہر منبر ہونے لگا، یہی چیزیں بچوں کے نصائب تسلیم میں داخل کر دی گئیں معلوم اور مدرسوں کو یہ روایات کئے گئے کہ وہ بچوں کو انھیں چیزوں کا سبق دین اور ان کو یاد کر آئیں جیسا کہ قرآن یاد کرتے ہیں چنانچہ ایسا ہی ہوا، اور ان کے لڑکے، لڑکیاں، عورتیں، لڑکھا کر غرض کہ ہر ہر فرد نے ان کو سیکھا اور اسی محیط میں اسکی نشوونما ہوئی۔

”معاویہ کا اپنے اعمال کو ایک تیسرا فرمان“

پھر معاویہ نے ایک تیسرا فرمان نکالا اور اسکو ہر مقام میں گردش دی اسکا مفہوم یہ تھا کہ:-

”دیکھو اگر کوئی شخص ایسا پایا جائے جسکو ملی یا ان کے اہلبیت سے الفت و محبت ہو تو اسکا نام دلیوان عطا سے کاٹ دو اور اسکا وظیفہ و رزق بند کر دو۔ اسی تو ام ایک اور فرمان تھا جس میں حکم تھا کہ اگر کوئی محبت اہلبیت سے متہم بھی پایا جائے تو اس کو ایذا پہنچاؤ، اسکے ساتھ برے سلوک اور برے برتاؤ کر دو اور اسکے گھر کو کھود کے پھینک دو“

ان احکام کے بعد عام طور سے عراق میں اور خاص طور سے کوفہ میں اہل تشیع پر تباہیان آئیں اور وہ برباد کئے جانے لگے زمین باوجود وسعت ان پر تنگ ہو گئی اور دنیا سیاہ ہو گئی مصیبت ایسی بڑھی کہ اگر کوئی شیعہ کسی اپنے دوست اور موثر آدمی کے گھر نہ پناہ لیتا تھا تو وہ انہی شیعہ کا اٹھا

عہ فضائل امیر المومنین کے مٹانے کی یہ کوشش ضرور با اثر ہوئی اگر خدائی ہمت امداد کے لئے تیار نہ ہوتا۔ کیونکہ جب اہل تشیع کا استعمال ہو جاتا تو کون فضائل اہلبیت کو جانتا اور کون کہتا، اور ہر جگہ حکومت اسکے مخالفت پر تلی ہوئی تھی۔

اس وقت تک نہیں کر سکتا تھا جب تک کہ اس سے حلف و قسم نہ لے لے اسکے خادموں، غلاموں اور نوکران سے ڈرتا تھا کہ کہیں افشائے راز نہ ہو جائے اور قتل نہ کر دیا جائے۔

جب سلطنت و حکومت کا یہ انداز رہا تو بہت سی روایات موضوعہ بہت سے بہتان و فترا دنیا میں پھیل گئے اور فقہاء، فضلا، قضاة، والیان معاویہ نے ان احادیث و واقعات موضوعہ پر عمل کیا۔ سب سے زیادہ یہ بلا ان قارئین میں پھیلی جو ریاکار دنیا دار سلطنت کے آگے سطح خم کرنے والے حکومت کے سامنے گردن نیاز جھکانے والے تھے جبکہ پیشہ ریاکاری کی محسوس میں خضوع و خشوع تھا اور ریاکاری کو لباس زہد و تقویٰ میں ظاہر کرنا تھا انھوں نے ہزاروں روایتیں اس طرح کی گرد آلودی صرف اس لئے کہ دولت ہاتھ آئے اور جاگیریں ملین، اور مجلس راین ان کے لئے حکومت کی طرف کو نبا دی جائیں۔

ذہبت بانجا رسید کہ یہ روایات ایک ملک سے دوسرے ملک میں اور ایک شہر سے دوسرے شہر میں منتقل ہوتے رہے یہاں تک کہ دنیا بھر میں پھیلے ان لوگوں کے بھی ہاتھ لگے جو صاحبانِ دیانت و امانت تھے جو جھوٹ کو رد نہ رکھتے تھے اور بہتان سے سزا رتھے انھوں نے بھی ان روایات کو قبول کیا اور انکی روایت کی صرف بی خیال کر کے اور اس دھوکے میں پڑے کہ یہ روایات صحیح ہیں، حقیقت اگر انھیں روایتوں کے باطل ہونے کا علم ہو جاتا تو وہ کبھی نہ نقل کرتے۔

زمانہ یومین گزرتا رہا اور کذب و بہتان و افتر کا بازار یومین گرم رہا یہاں تک کہ امام حسن کی وفات ہو گئی۔ اور قتل حسین کے بعد نو بیہ فتنہ و فساد اور بڑھ گیا، بلا اور تیر ہو گئی، اور ہر جلیل ہو گیا۔

اب عبد الملک ابن مروان تخت نشین ہوا اور شیعوں پر دست تعدی دراز ہونے لگا اس نے حلاج بن یوسف ثقفی کو والی نہادیا اور اسکی عداوت علی کو دیکھتے ہوئے بڑے بڑے صاحبان زہد و تقویٰ نے اسکی بارگاہ میں اظہار عداوت میں المومنین کر کے تقرب حاصل کیا۔

۵ وہی لوگ ان کاموں کے لئے منتخب ہوتے تھے جو رسول سے خاص عداوت رکھتے تھے ناظرین کو یاد ہوگا کھلائف میں رسول نے ثقیف سے جب پناہ چاہی تھی تو ان لوگوں نے آپ پر سنگ باری کی تھی۔ حجاج بھی دہین کی ایک فرد تھا اور ثقیف ہی میں کا آدمی تھا۔

ان لوگوں نے بھی صحابہ کے مع میں حدیثوں پر مدینین اور مع علی کی احادیث کو فنا بھی کیا اور ان پر تصعب کے پردے بھی ڈالے امیر المؤمنین پر طعن و تشنیع کا بازار گرم رہا اچکے عیوب جن کا اثر دین نہ تھا، لوگوں میں پھیلائے گئے۔ اور اس طرح کے واقعات پیش آنے لگے جو آج تک تاریخ میں موجود ہیں۔ : ایک شخص جو غالباً صمصی کا دادا تھا اور جبکا نام عبد الملک ابن قریب تھا، وہ ایک روز حجاج کے سامنے کھڑا ہوا اور اسے کہا : ”اے امیر المؤمنین ! (معاذ اللہ) حجاج مجھ کو میرے اہل نے عاقی کر دیا کہ میرا نام ”علی“ رکھا اور میں ایک فقیر و محتاج آدمی ہوں اور آپ کی صلہ و انعامات کا آرزو مند ہوں۔“ حجاج یہ سنکر مہنسا اور کہا کہ تو بہترین خفیع اور عمدہ ترین وسیلہ کیسے آیا ہو (یعنی عداوت علی) جا میں نے تجھ کو فلاں مقام کا والی مقرر کر دیا۔“ (از شرح ابن ابی السعد جلد ۳ ص ۱۵)

یوہن کامل مبرد میں ہو کہ معاویہ نے مغیرہ بن شعبہ کو کوفہ کا والی مقرر کیا اور اپنے پاس بلا کے اس سے کہا کہ اگرچہ عقلاً کو کچھ سمجھانے کی ضرورت نہیں مگر چند میری وصیتیں ہیں جو میں تجھے کرنا چاہتا ہوں۔ دیکھو تمام باتیں جاہے چھوٹ جائیں۔ مگر علی اور ان کے اہلبیت اور ان کے شیعوں کا سب و شتم اور ان پر تبرائے جھوٹے پائے۔ اور جہانناک ہو سکے کیا جائے۔“

مغیرہ نے کہا کہ آپ میرا رہا تجربہ کیا ہے اور آپ سے پہلے میں دوسروں کی طرف سے بھی عامل رہ چکا ہوں ان کو کبھی مجھ سے کسی شکایت کا موقع نہیں ملا اور نہ انھوں نے کبھی میری مذلت کی۔ آپ بھی مجھے آزمائیں گے تو میں یا قابل مع بھلون گا یا لائق مذمت۔ معاویہ نے کہا نہیں انتشار اشد تم قابل مع ہی نہ ہو گے۔ چنانچہ مغیرہ عامل کوفہ ہو گیا اور اس نے شتم امیر المؤمنین اور ان کی عیوب و پستی میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا۔

”طمع صحابہ رسول و انکی دین فہوشی“

ابن ابی السعد نے اپنی شرح کے ص ۳۶۱ جلد امین لکھا ہے۔ کہ معاویہ نے سرہ بن جندب

صحابی رسول کو ایک لاکھ درہم دینے کا وعدہ کیا کہ وہ یہ آیت قرآنی ومن الناس من يعجبك قلبه في الحيوة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو الذاکر الخصام واذا اتولى سعى في الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد۔ علی کے لئے روایت کرنے کے ان کی شان میں نازل ہوئی اور اس نے رسول سے سنا اور یہ آیت ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله ابن لمع لمعون کی شان میں روایت کر دے۔ ایک لاکھ درہم پر سمرہ نے انکار کیا تو معاویہ نے دو لاکھ کر لئے اس نے پھر انکار کیا اس نے تین لاکھ کر لئے۔ پھر انکار کیا تو اس نے چار لاکھ کر لئے اور سمرہ نے وہ رقم لیکر آتین کی حسب خواہش معاویہ پر لٹ کر دی۔ بہر حال یہ معلوم ہو گیا کہ بازار سیاست امویین میں جھوٹی احادیث اور موضوع روایات کی تجارت تھی اور سب بڑی خیانت اور سب بڑا گناہ جو دین اسلامی میں کیا جا رہا تھا وہ یہ تھا۔ ابن ابی احمد نے شرح نہج البلاغہ جلد ۳ ص ۱۲ پر لکھا ہے — عروہ بنی لفظ یہ جو اکابر محققین و محدثین اہلسنت میں سے تھے انہوں نے لکھا ہے کہ — بہت سے احادیث فضائل صحابہ میں عہد حکومت امویہ میں گڑھے گئے کیونکہ اسی سے لوگ بارگاہ حکومت میں تقرب حاصل کرتے تھے اور وہ یقین کئے ہوئے تھے کہ ان باتوں سے بنی ہاشم کی تذلیل ہوگی۔

فجر الاسلام ص ۲ پر ہے — یہ ہر روشن و واضح ہے کہ بہت سی احادیث جو قوت موجود ہیں اور جو بڑی جالی ہیں محض تائید دولت امویہ کے لئے بنائے گئے جیسے یہ حدیث جو رسول کی طرف منسوب کی جاتی ہے کہ معاویہ کے متعلق آپ نے فرمایا اللهم قد العذاب والحساب وعلم الكتاب، خداوند! تو معاویہ کو عذاب حساب بجا اور اس کو تعلیم کتاب دے، یہ حدیث جو عمر بن العاص نے رسول سے روایت کی ہے — ان ال ابی طالب ليس والى باولياء۔ آل ابوطالب ہمارے ولی نہیں۔ امین کوئی شک و شبہ نہیں کہ یہ تمام احادیث موضوع ہیں۔ ان واقعات کے دیکھنے کے بعد یہ امر بدیہی ہو کہ جن لوگوں نے امیر المومنین کے لئے یہ کچھ کیا اور اس طرح کے لغویات گڑھے ان لوگوں کو کون مانع ہے کہ وہ مکفیر ابوطالب پر امیر المومنین کہیں

ایسی ہی ہزاروں روایات، تاکہ اندائے علیؑ ہونے سے کر دین کیلئے ایسی باتوں میں ایدلے اکل بوطالبؑ ایدائے شیعان ابوطالبؑ نظر آتی، اور اس سے ظالم امویین کا کلیجہ ٹھنڈا ہوتا تھا اور وہ اپنے جلے دل کے پھپھورے توڑتے تھے۔

اور جسکے لئے یہ بات آسان ہو کہ وہ شانِ نزولِ آیت کی تبدیلِ جہار لاکھ درم دے کے کرائے اور جسکو خوفِ خدا و رسول و معاد نہ ہو اسکے نزدیک یہ کونسی بڑی بات ہو کہ کفیر ابوطالبؑ میں جو پرہیزگار علیؑ ابنِ طالبؑ تھے، ہزاروں احادیث موضوعِ کرائے اور خزانے اس مطلب میں صاف کر دے۔

کیونکہ اغراضِ سیاسی دونوں مقامات پر متحد ہیں اکل ابوطالبؑ میں جس غرضِ سیاسی سے قبحِ کجائی تھی بعینہ وہی غرضِ طعن ابوطالبؑ میں بھی تھی۔

اس محیطِ جعلی کے پیدا کر دینے کے بعد، اور ایسی فصاحتِ بنا دینے کے بعد یہ امر لازمی تھا کہ ان تدابیر اور اس پر پیگنڈے کا اثر پھیلے، چنانچہ بھیللا اور بہت سی روایات موضوعِ حقیقت و وثوق کیساتھ روایت کی گئیں جبکہ نتیجہ یہ ہوا کہ زمانہ موجودہ کے راویوں کی نگاہوں میں ابوسفیانؑ کا پلہ لڑانِ نظر آنے لگا اور امیر المؤمنینؑ کا پلہ فضل سبک ہو گیا۔ یہ کیوں؟ صرف اسلئے کہ وہ، علیؑ، ابوطالبؑ اور شیعان علیؑ کیلئے قدحی روایات اور طعنی احادیث دیکھتے ہیں۔ اسکے اسوا ان روایات کا نشر اور ان کی کثرت سے یہ فائدہ ہوا کہ زمانہ متاخرہ کے لوگ ان روایات موضوعِ کجی کے قائل ہو گئے اور عرفاً بھی اس دامِ فریب میں آ گئے جب انھوں نے ایسے روایات دیکھے جو قرابتِ ان ابوطالبؑ سے مری تھے اور جو اصل موضوعِ منسوب کرنے کے گھڑے اور امویین کی کوششوں کے نتائج تھے ورنہ حقیقت ان روایات کا تحقیقی وجود صفحہِ عالم سے گم ہے اور یہ چیزیں سوائفرا، بہتانِ نعمت اور الزام کے کچھ نہیں جو عہدِ دولتِ امویین میں گڑھے گئے اور جن سے آخرت بھی گئی۔

اس فصاحتِ بہتوں کو دھوکہ دینا اور اکثر دن کو فریب دیا انھیں فریبِ خوردہ لوگوں میں فاضل معنوی بھی ہے۔ کیونکہ انھوں نے محمد بن عبد اللہ کی وہ تحریر جو آپؐ منصور کو لکھی تھی

نقل کی ہو اور کفر ابوطالب میں اسکو مستمسک قوی قرار دیا ہو جسکا تحقیقی نقد انشاء اللہ آئندہ آئے گا۔ اس میں فاضل معمر علی نے بغیر فکر و رویت کام لیا ہے اور اس کے صحیح مان لینے کے لئے مختلف طریقے اختیار کئے ہیں۔

ان تمام باتوں سے جو ہم نے ذکر کیں، انشاء سے راز مخالفت ہو جاتا ہے اور تاسخ تو لہ نزاع (اسلام) ابوطالب کا پتہ چل سکتا ہے،۔



ابوطالب کی تکفیر کرنا یوں کیجئے مستمسک اور نظر نقد

جن دلائل اخبار کی بنا پر تکفیر ابوطالب کی جاتی ہے، اگر ہم ان پر ایک تنقادی نگاہ ڈالیں تو انکی سستی، کمزوری اور لغویت و نہانیت و زور و دشمنی کی طرح واضح نظر آتی ہے، یہی وجہ ہے کہ اہل تحقیق نے ان مزخرفات کی پروا نہیں کی مگر ایک گروہ نے ان اخبار غلط پر اعتماد کیا جن کی صحت پر کوئی دلیل نہ تھی اور انھوں نے اس کے صحت و تقم کی کوئی پروا نہ کی اور نہ روایات صحیحہ کا تعارض ان روایات غیر صحیحہ کے مقابلہ میں انھوں نے دیکھا۔

ایسے چند اخبار و روایات ہیں جن پر مسئلہ تکفیر ابوطالب کی اساس قائم کی گئی ہے اور یہی اس قوم گم کردہ راہ کے مستمسک ہیں۔

(۱) ایک تو وہ روایت ہے جو سعید بن مسیب سے لی گئی ہے۔ اور اس نے اپنے اپنے روایت کی ہے کہ جب وقت انتقال ابوطالب قریب ہوا تو رسول نے فرمایا کہ میں ابوطالب کے لئے یقیناً استغفار کروں گا تو یہ آیت مآکان للذبی والذین امنوا ان یستغفروا للمشرکین ولو کانوا اولاد فی قری من بعد ما تبین لهم انهم اصحاب الجحیم (نبی اور ایمان والوں کے لئے یہ بات زیبا نہیں کردہ مشرکین کے لئے طلب مغفرت کرین چاہے وہ صاحبان قرابت ہو کیون نہیں، اس بات کے جاننے کے بعد کہ وہ اصحاب جہنم سے ہیں۔) نازل ہوئی۔

اس روایت کا نزول ابوطالب کے لئے بتایا جاتا ہے۔ یہ روایت خود محدث السند ہے، یہ شان نزول اسکی جو نہیں سکتی، کیونکہ روایت مذکورہ ایسی صحیح اور قوی السند روایات سے معارض ہے جو مؤثق و معتبر ہیں اور یہ روایت تین طرح سے ساقط من الاعتبار ہے۔

۱) سند روایت۔ پہلی بات تو یہ ہے کہ یہ روایت سعید بن مسیب سے لی گئی ہے اور سعید اس قابل نہیں کہ اسکی بیان کردہ روایت پر وثوق و اعتبار کیا جائے کیونکہ اسکی عداوت اور اسکا انحراف امیر المؤمنین سے بہت مشہور ہے چنانچہ ابن ابی السحدید نے شرح نہج جلد ۳ ص ۳۷ میں سعید کے متعلق یوں لکھا ہے: "سعید بن مسیب امیر المؤمنین سے منحرف تھا" اسکے اسو اس عداوت پر دلیل دہ واقعہ بھی ہے جو ابن ابی السحدید ہی ص ۳۷ میں درج کیا ہے اور وہ یہ ہے۔

"عبدالرحمن بن اسود نے ابو داؤد دہرانی سے روایت کی ہے کہ میں ایک روز سعید کے پاس تھا کہ عمر بن علی بن ابیطالب علیہ السلام آئے تو سعید نے ان سے کہا کہ یہ کیا بات ہے کہ تم مسجد رسول میں نہیں آتے جاتے ہو جیسے کہ تمہارے اور بھائی آتے جاتے ہیں عمر بن علی نے کہا کیوں ابن مسیب کیا جب میں مسجد میں آیا کروں تو تمہیں اطلاع کرنے کی ضرورت ہے تاکہ تم جاؤ کہ میں آیا۔ سعید نے کہا میں یہ نہیں جانتا کہ آپ کو غصہ میں لادوں اس لئے کہ میں نے آپ کے باپ (علی) کو کہتے ہوئے سنا کہ کہ میرے لئے خدا کے نزدیک وہ مقام بلند ہے جو اولاد عبدالمطلب کے لئے باعث خیر و بہتری ہے دنیا کی ہر شے سے۔ پس عمر بن علی نے کہا کہ میں نے بھی اپنے باپ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ "منافع کی دل میں کوئی حکمت نہیں رہ سکتا اور وہ اسکا اظہار قبل موت کر دیتا ہے سعید نے کہا کیوں؟ آپ نے مجھے آخر منافق بنا ہی دیا، کہا ایسا ہی ہے جو میں نے کہا یہ کہنے چلے گئے۔

یہ گفتگو اور صریح گفتگو عمر بن علی اور مسیب کے مابین ہوئی اس سے صاف ظاہر ہے کہ سعید امیر المؤمنین کا بھید مخالفت تھا ورنہ ایسی گفتگو ہر گز نہ ہوتی کیونکہ ظاہر ہے کہ کوئی شدید گفتگو ایسی نہ ہوتی تھی جسکا جواب ابن علی یوں دیتے کہ اسکو منافق کہہ دیتے مگر جواب بتانا ہے کہ عمر بن علی کو، سعید کی صورت اور گفتگو سے غصہ آتا تھا کیونکہ شخص امیر المؤمنین کا شدید ترین دشمن تھا۔

امیر المؤمنین سے سعید بن مسیب کی انحراف و مخالفت کی حالت اس واقعہ سے بھی بکروا دینی نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے اور دیگر مؤرخین نے بھی جسکو نقل کیا ہے، صاف روشن و آشکارا ہے۔ وہ یہ کہ سید سجاد علیہ السلام کا جنازہ کی طرف سے سعید ہو کے گزر اگر اس نے آپ پر ناز نہیں پڑھی۔ لگوں نے اس سے کہا بھی کہ اس مرد صالح پر جو اہلبیت نبوی سے ہے اور جن کا شمار صاحبین میں ہے تو نے ناز کیوں نہیں پڑھی۔ تو جواب دیا کہ مرد صالح پر ناز پڑھنے سے دو رکعت نماز الگ پڑھ لینے کو میں زیادہ محبوب سمجھتا ہوں اور اسے ترجیح دیتا ہوں۔

غالباً ابن مسیب کے جرح میں، اور اس کی روایت کردہ الفاظ کو مخرج کر دینے کیلئے روایت مذکور ہی کافی روانی ہے۔

”شان نزول آیت“

یہ بات تو اس روایت سے معلوم ہو چکی کہ وقت انتقال ابوطالب رسول نے یہ گفتگو کی اور یوں یہ آیت اتری تو گو یا ہجرت کے تین سال پہلے یہ واقعہ ہوا جیسا کہ روایت سعید نص کرتی ہے۔ مگر افسوس یہ کہ یہ آیت سو کے بعد کی چودھویں ہے اور سورہ توبہ کی آیت ہے اور یہ ہر محقق یہ کہ سورہ توبہ ۹۔ مہجری میں اتر اور یوں رسول کے اس قول میں جو ابوطالب کیلئے کہا، لا مستغفرون لا (میں تمہارے لئے ضرور تمہارا گناہوں کا۔ اور اس آیت کے نزول میں بارہ برس کا فرق پڑتا ہے۔ ایسی صورت میں شان نزول آیت ابوطالب کیلئے معین کرنا اگر بعید از عقل اور مقام تعجب نہیں تو اور کیا ہے۔ جیسا کہ اس انتقاد سے ظاہر ہوا۔

”سعیدی روایت کا معارضہ ان روایت پر جو ابوطالب کی روایت میں ہے“

”اسی المطالب“ مشہور ہے کہ امیر المؤمنین کی روایت ہے اور طریق صحیح سے، جسکو امام احمد بن حنبل، ابی شیبہ، نسائی، ابویعلیٰ، ابن جریر، ابن منذر، ابن ابی حاتم، ابوالشیخ، حاکم،

ابن مردویہ اور سہقی نے دعایت کیا ہو کہ سبب نزول آیہ استغفار کا یہ ہو کہ کچھ لوگ اپنے آپ کو مشرکین کے لئے استغفار کیا کرتے تھے، امیر المؤمنین فرماتے ہیں کہ میں نے ایک روز سنا کہ ایک شخص اپنے والدین کے لئے استغفار کر رہا ہے اور وہ دونوں مشرک تھے، تو میں نے اس سے کہا کہ تو مشرکین کے لئے دعائے استغفار کرتا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ ابراہیم نے بھی تو اپنے باپ (حجبا) کے لئے دعائے مغفرت کی تھی۔ اس واقعہ کو مین (علی) نے رسول سے ذکر کیا تو یہ آیت ماکان للذین والذین اجنوا - نازل ہوئی۔ اور یہی روایت (شان نزول کے بارے میں) صحیح ہو۔ اسکا شاہد صحیح وہ حدیث ابن عباسؓ ہیں انھوں نے ذکر کیا ہو کہ لوگ اپنے آباؤ کے لئے استغفار کیا کرتے تھے، یہاں تک کہ یہ آیت ماکان للذین الخ نازل ہوئی۔

جب یہ آیت اتری تو مردوں کے لئے استغفار کا سلسلہ بند ہو گیا اور زندوں کیلئے باقی رہا کیونکہ اس بات سے وہ منع نہیں کئے گئے تھے۔ پھر آیت و ماکان استغفار ابراہیم اتری۔ جس سے مراد یہ تھی کہ حیات میں استغفار زیبا تھا اور بعد موت ممنوع۔ یعنی ابراہیم کا استغفار زندگی آخر تک تھا بعد موت انھوں نے استغفار نہیں کیا۔

یہ روایت شاہد صحیح ہی، اور جب یہ روایت صحیح ہو تو اس پر عمل بھی ارجح ہے۔ اور ارجح یہی ہے کہ آیت ان لوگوں کے لئے اتری جو استغفار آباؤ مشرکین کیا کرتے تھے نہ ابوطالب کیلئے۔

ایسی صورت میں کفر کرنے والوں کا مستحکم اس روایت محمد بن سید کا جسکی نہ سند صحیح ہے اور نہ وہ شان نزول یا آیت ہی کے مطابق ہو، اور پھر اس روایت کا سادہ مضامین و جامع روایات پر وہ موجود ہے۔ جادہ انصاف سے گرا ہی، اور پٹ دھری کے ساتھ کیا ہو؟

اسکے اسوایہ مستحکم خلاف اہل تحقیق بھی ہے۔ جیسے زبیری نے اپنے تفسیر شان میں اس آیت کے ذیل میں یہ کہہ کر کیا آیت ابوطالب کی شان میں ہرگز نازل نہیں ہوئی نہ اس روایت کی کوئی صحت ہو۔ اور جیسے علامہ سید محمد بن علی بن عبد بن تفسیر میں بھی لکھا۔

جسکو انہی المطالب کے مکہ پر مندرج کیا ہے کہ — ”صحیح یہ ہے کہ یہ آیت ان لوگوں کے آبا کے متعلق
اتر ہی جن کو حالت کفر میں موت آئی تھی اور ان کی اولاد ان کے لئے استغفار کیا کرتی تھی۔“

”تکفیر کرنے والوں کا دوسرا متمسک“

یہ ہے کہ چونکہ رسول اپنے چچا ابوطالب سے زیادہ محبت کرتے تھے، اور اسی محبت کا تقاضا یہ تھا
کہ آپ چاہتے تھے کہ وہ ایمان لے آئیں چنانچہ جب رسول نے تلقین ایمان ابوطالب کو کی تو انھوں نے
انکار کیا اور یہ آیت انک لا تھدی من اجبت ولكن الله يھدی من یشاء وھو اعلم
بالمھتدین نازل ہوئی — یہ لوگ اس کیسے احتجاج کرتے ہی اور شان نزول اسکا ابوطالب
کیسے بتاتے ہیں جیسا کہ زجاج اجلع مسلمین کے دعوے کے ساتھ اسکی حکایت کرتا ہے۔

یہ اجماع حکما دعویٰ کیا گیا ہے یہ قابل صد محکوم ہے، کیونکہ گروہ شیعہ امامیہ جو سب بڑا فرقہ
اسلامی ہے وہ اس آیت کا نزول ابوطالب کیسے نہیں روایت کرتا اور ان ائمہ کرام کا اتباع
کرتے ہوئے جو خازن علم رسول، عارف بالصواب تھے اور جن کے گھر میں کتاب خبائیل ہوتی تھی۔
جب یہ گروہ اس قول رکیک کی مخالف جارہا ہے تو اجماع مسلمین کا دعویٰ یعنی جہ؟ البتہ
یہ ممکن ہے کہ گروہ شیعہ امامیہ اور ائمہ اہل بیت کو اسلامی گروہ سے خارج کر دیا جائے اور صرف
اشاعرہ وغیرہ میں اسلام محدود کر دیا جائے تو شاید یہ دعوے اجماع صحیح ہو سکے اور یہ خراج
خلاف عادت بھی نہ ہوگا جیسا کہ انھوں نے ابوطالب کو دائرہ اسلام سے خارج کر کے دکھا ہی دیا۔
یہ ہر ان لوگوں کے اجماع کی حالت اور یہ ہے اسکی حقیقت: —

وہ گئے وہ اخبار جو آیات کے نزول کو ابوطالب کے لئے بتاتے ہیں۔ سودہ ایسے اخبار
واحادیث سے معارض ہو گئے ہیں جنھوں نے انکی حجیت کو ساقط کر دیا ہے — چنانچہ ابوالمجد
ابن رشد و عطاء و سلمیٰ نے اپنی کتاب ”اسباب النزول“ میں حسن بن فضل سے روایت کرتے ہوئے
لکھا ہے کہ آیت مذکورہ حارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف کے بارے میں نازل ہوئی کیونکہ

نبی، ان کو اور ان کے اسلام کو دوست رکھنا تھا۔ آیت مذکورہ کے بعد والی آیت پر اہل حق مسلمین جیسے کہ نبی، ائمہ، انبیاء اور انھیں جن میں فضل سے اسکی بھی روایت ہو کہ یہ بعد والی آیت عمارت بن عثمان کے باب میں اتری۔ اس سے قول اول اور بھی مؤید ہو جاتا ہے اور اس بات کا پتہ چلتا ہو کہ حقیقت وہ آیت جسکی شان نزول ابوطالب کیلئے بیان کی جاتی ہے وہ عمارت بن عثمان کے لئے اتری یہ حضرت ابوطالب کیلئے مگر چونکہ ایک گروہ کا گروہ آپسے منحرف ہو لہذا آپ ہی کے لئے اسکی روایت کر دی گئی۔

بہر حال قرم کیلئے اسباب نزول آیت سے جاہل ہونا، اور ابوطالب سے منحرف ہونا اور آل رسول کا دشمن ہونا، یہ تمام باتیں اس بات کے لئے کافی تھیں کہ وہ آیت مذکورہ کو ابوطالب کے لئے روایت کر دی چنانچہ انھوں نے ایسا ہی کیا۔ اللھم احکم بیننا و بین الذین ظلموا اعم رسولک الکرم بالحق وانت خیر المحاکمین۔

ایک تفسیر مستمسک

تفسیر ابوطالب کریم یون کا ایک عوائے بلا دلیل یہ بھی ہو کہ آیت انا ارسلناک بالحق بشیرا و نذیرا ولا تسئل عن اصحاب الجحیم حضرت ابوطالب کے لئے نازل ہوئی (معاذ اللہ)

یہ مستمسک بھی بڑی سی ہی ہے جیسا کہ نظر آ رہا ہے۔ اس آیت کے ماقبل و مابعد والی آیات کو اگر بغور نہیں صرف سطحی حیثیت سے بھی دیکھا جائے گا تو یہ امر بخوبی واضح ہو جائے گا کہ آیت مذکورہ یوں کے لئے اتری۔ اگر اسکے ماسوا کوئی اور قول اختیار کر لیا جائے تو علاوہ کڑب غلط ہونے کے نظام آیات میں برہمی اور جزالت نظم قرآنی میں ابتری رونما ہو جاتی ہے اور ایسی کہ جو سطح کلام الہی کی طرف نہیں منسوب کیا جاسکتی۔

یہی وہ قول ہے جسکو ابوجحان نے بھی اختیار کیا ہے اور اسی کی طرف ابو سعود نے اپنی تفسیر

میں بھی اشارہ کیا ہے اسکے اسوایہ گمان فاسد (نزولِ آیتِ ابوطالب کیلئے) وہ گمان ہو لایا خیالِ باطل ہو کر جبکہ حالات پر تمام مفسرین نے اتفاق کیا ہے۔ اس طرح کہ انھوں نے متعدد اور مختلف باتیں نزولِ آیت کے متعلق لکھی ہیں اگر کسی ایک جگہ بھی یہ قولِ نحیف نہیں تھا۔ جیسا کہ تفسیرِ رازی و نحشی، بیضاوی، ابوسعود، اور درمنثور وغیرہ کے دیکھنے سے ظاہر ہے۔ اور یامرداوی نے اس آیت کا نزول حضرت ابوطالب کے لئے قناد جزائمانہیں ہوا ورنہ اس کا کہیں عینِ داغ ہے جس مرن ان لوگوں کا دعویٰ ہی دعویٰ ہو جو دلیل سے بھی محروم۔ حقیقت حق سے کترا کے چلنے میں ہی تباہی کہ رائے فاسد ہو جاتی ہے اور قوتِ فکر و اداع ہو جاتی ہے۔

”چوتھا مستمک“

یہ کہ رسولِ وقت نزعِ ابوطالب تشریف لائے، ابوہل اور عبد اللہ بن اسیدہ مخزومی حضرت ابوطالب کے پاس تھے۔ رسول نے فرمایا کہ ”اے چچا کئے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تاکہ اس کلمہ سے میں آپ کے اسلام پر محبت قائم کروں یہ سن کر ابوہل اور عبد اللہ نے کہا، کیوں ابوطالب کیا دین عبد المطلب کے پھر جاؤ گے؟ اس کلمہ کو یہ دونوں بار بار کہتے رہے، یہاں تک کہ ابوطالب نے آخری الفاظ جاری کئے کہ وہ دین عبد المطلب ہیں، اور کلمہ شہادت نہیں جاری کیا۔“

سمجھ ہی میں نہیں آتا کہ دعایتِ مذکورہ بالا باوجود اس ضمن و کمزوری کی جو اس میں موجود ہے کیونکہ اس قابلِ ہلکے کوئی استدلال سے استدلال قائم کرے یا وہ مقامِ محبت میں ملائی جائے اور پھر اس وقت جبکہ یہ امر نمایاں ہے کہ سلسلہ روایت میں اور سند رجال میں اسحاق بن ابراہیم ہاچہ اور عمر بن راشد ایسے غیر معتبر اشخاص موجود ہیں، یہ دونوں وہ ہیں جنہیں ذہبی نے منیر الانحال میں کم ایہ سب ملے اور جن کا یہ اعتبار سب قرار دیا ہے۔ اسی لئے ذہبی یوں کہتا ہے :-
ابو عبد اللہ جو کہتا ہے کہ میں نے ابو داؤد سے سنا وہ کہتے تھے کہ اسحاق بن ابراہیم کہتا ہے کہ میں نے اپنے مہینہ قبل کا حافظہ کمزور اور انکا دلغ متغیر ہو چکا تھا، اس زمانہ میں

جو کچھ میں نے ان سے سنا وہ قابل اعتبار و وثوق نہ تھا، اور ہمارے بزرگ حبلہ نے ایک حدیث اسحاق بن ابراہیم سے نقل کی اور کہا کہ یہ اس وقت کی ہے جب انکا دلغ غلط ہو چکا تھا۔

یہ تو اسحاق بن ابراہیم کا حال ہے، اب ملاحظہ کیجئے کہ دوسرا راوی اس سلسلہ کا ذہبی کے نزدیک کیسا ہے، چنانچہ وہ میزان الاعتدال میں یوں لکھتے ہیں :-
 ”معمربن راشد کے لئے اہام تھے جو بہت مشہور ہیں، ابو حاتم نے کہا کہ معمربن جثنی بھی حدیثیں بصرہ میں بیان کرتے ہیں وہ غیبی طریق سے مسطور ہیں۔“

اب راویوں کے صحیح و قبیح سے قطع نظر کرتے ہوئے یوں دیکھئے کہ روایت مذکور اس روایت سے معارض ہو رہی ہے جو کبھی ابن عباس سے متعدد اسناد کے ساتھ مروی ہے اور کبھی ابوبکر بن ابی تماف سے مروی ہے، وہ یہ کہ حضرت ابوطالب کو موت نہیں آئی مگر یہ کہ انھوں نے اپنی زبان پر کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ جاری کر لیا۔

اسکے اسوا اگر یہ روایت تسلیم ہی کر لی جائے تو ہمارے مخالف کیلئے مفید نہیں ہو سکتی بلکہ معضرت ثابت ہوگی۔ اسلئے کہ اس روایت سے زیادہ سے زیادہ یہ پتہ چلا کہ رسول نے ابوطالب سے یہ سوال کیا کہ وہ کلمہ توحید مرتے وقت زبان پر جاری کریں تاکہ آخر نفس ابوطالب اس کلمہ پر ختم ہو، اور رسول شاہد ہو جیسا کہ سنت رسول آج تک قائم ہے کہ آخر وقت میں اقرار توحید لیا جاتا ہے عام اس کے وقت پر ہو یا غیر پر۔ (ورنہ ظاہر ہے کہ وقت ختم عمر اقرار توحید کیا مفید تھا۔ مترجم)

لہذا رسول کا کلمہ توحید ابوطالب سے طلب کرنا اسلئے نہ تھا کہ وہ اس وقت سے اسلام میں

داخل ہو رہے ہیں اور معاذ اللہ اسکے قبل کافر تھے، بلکہ سنت رسول تھی ابوطالب نے ان کے نام ہی پر مسلم تھے۔

مگر جب کہ قریش کے سرکش اور متروک افراد کے سامنے، جیسے ابو جہل، یہ سوال تھا، اور انھیں

یقین تھا کہ ابوطالب انھیں کے مذہب پر ہیں لہذا حضرت ابوطالب نے یہی حلال سے کام لیا تاکہ جابرہ

قریش کو اتنا دھم باقی رہے کہ وہ انھیں کے دین و مذہب پر ہیں، یہ اسلئے تھا کہ مصلحت حفاظت

رسالت انھوں سے نجانے پائے جھ

عہ ابوطالب اس سیاست پر عمل کرنا اسکی تقدیر وہ روایت صحیحہ کرتی ہے جو رسول کو مری ہو کر اپنے فرمایا کہ صحابہ نے اپنے ایمان کو چھپایا اور کفر کو ظاہر کیا لہذا خدا نے انکو دوسرے تہ اجر دیا اور ابوطالب نے ایمان کو چھپایا اور شرک کو ظاہر کیا لہذا خدا نے انکو بھی دوسرے تہ اجر سے سزا دیا۔ اسی سیاست ابوطالب کی طرف علامہ سید علی خان نے اپنے عقیدہ میں اشارہ کیا ہے۔ جو انکے دیوان میں موجود ہے۔ اور کتاب دعوات رفیعہ میں بھی ہے۔

ابوطالب عم النبی محمد بدقام از والدین داشت کاہلہ
 ابوطالب رسول کے چچا وہ ہیں جن کو دین کی کمر سیدھی ہو گئی اور دین کے بازو مضبوط ہو گئے
 ویکفیت سخرافۃ المفخرانہ موازۃ دون الا نام و کا فلدہ
 ان کے فخر کیلئے یہی امر کافی ہے کہ رسول کے مددگار اور اسکے شغل صرف وہی تھے
 لقد جملت قوم عظیم مقامہ فہما ضواء الصبح من ہوجا ہلہ
 ایک قوم نے آپ کے مرتبہ عظیم کو نہ سمجھا، تو اگر صبح کی ضلیے کوئی جاہل ہو تو صبح کا کیا گڑھے گا
 ولولاہ ما قامت لاحمد دعوتہ ولا انجاب لیل لغی وانزاح باطلہ
 اگر ابوطالب نہ ہوتے تو نبی کی دعوت حق کا قیام ناممکن تھا، نہ گمراہی کی ذات کی تاریکی ہٹتی ہوتی ہل مٹتا
 اقرب دین اللہ سر الحکمۃ فقال عدو اللہ ما ہو قائلہ
 ابوطالب نے پوشیدہ طور پر دین حق کا اقرار کیا اس میں حکمت و مصلحت پہچان تھی، مگر دشمنان نے جو کہا وہ کہا
 وماذا علیہ دھو فی الدین ہیبتہ اذا عصفت من ذی المعاد باطلہ
 ابوطالب کی کیا بگڑے گا وہ جب ہوائے باطل کے تندھونے چلیں تو ایک کوہ عظمت دین میں
 وکیف یحل الذم ساختہ ماجد اذا خراہ محمودۃ وادائلہ
 اس بزرگ کی ساخت عزت و مجید براہیمان کیونکر جاسکتی ہیں جبکہ اسکا اول فخر محمود و محمود ہو
 علیہ سلام اللہ ما ذر شارقی وما تللیت احسابہ وفضائلہ
 ابوطالب پر خدا کا سلام اللہ ما ذر شارقی وما تللیت احسابہ وفضائلہ
 ابوطالب پر خدا کا سلام جب تک کتاب لکھے اور جب تک ان کے احساب فضائل کی تلاوت ہو تو ہمیشہ

شب تاریک بطل ہر مین پڑھتے ہی جاتی تھی

ابوطالب نے کی نوز محمد سے سحر پیدا

جو کچھ جناب ابوطالب نے فرمایا تھا، اس جواب کے دو پہلو تھے یہ سنر آیا کہ وہ دین عبدالمطلب پر ہیں اس تصریح میں سرکشان قریش کے لئے سکون قناعت بھی مضمر تھا (کیونکہ قریش کا خیال یہی تھا کہ جناب عبدالمطلب ان کے دین پر تھے) اور رسالت کے سوال کا جواب کنائی بھی تھا، کیونکہ حضرت ابوطالب نے یہ جواب دیکے کہ ”میں دین عبدالمطلب پر ہوں“ اقرار وحدانیت الہی کیا، جو رسول کو معلوم تھا کہ ہر وہ شخص جو دین عبدالمطلب پر ہو گا وہ موحّد ہو گا۔ ہم نے بھی عنوانِ دہلیہ و منشا ابوطالب (میں ان باتوں کو ذکر کر رہا ہے جن کو محدّثین نے لکھا ہے اور جو ایمان عبدالمطلب پر صریحی گواہ ہیں اور جن سے ایمان حضرت عبدالمطلب دلی قطعی کے ساتھ ثابت ہو چکا ہے بلکہ ایمان اباسے رسول پر بھی وہ برہان روشن ہیں اور اس پر اجماعِ گردہ امامیہ کثیر اسدِ اشاہم، ہر وہ فرقہ گردہ امامیہ بلکہ اکثر علمائے فرقہ مخالف بھی اسی قول پر قائم ہیں کہ یہ لوگ مومن تھے اور انھوں نے اس مطلب پر رسائل لکھے ہیں اگر کسی کو دیکھنا ہو تو سیوطی کے ”النیات“ اس باب خاص میں دیکھیے۔

درحقیقت حضرت ابوطالب نے حال نزاع میں رسول کے سوال پر صرف جواب کنائی پر اکتفا نہیں کیا، یہ جواب تو تعیّہ اور مضطرب تھا کیونکہ قریش کی نشست اس وقت تھی۔ مگر اسکے بعد حضرت ابوطالب اس امر کے کو نشان دہی کہ کسی طرح سے کلمہ شہادت تصریحی حیثیت سے جاری کروں اور ہمت کے منتظر رہے۔ چنانچہ آخری الفاظ آپ کے (اس وقت جب آپ کا دم نکل رہا تھا اور سرکین قریش جو آپ کے دشمن تھے جا چکے تھے) اس وقت آپ نے تصریحاً کلمہ شہادت جاری فرمایا اور اقرار وحدانیت باری کیا اور عزّت رسالت فرمایا۔ اس مطلب پر وہ روایت دلیل ہے جو عباس عم رسول سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ جب ابوطالب کا وقت آخر ہوا تو میں نے دیکھا کہ ان کے لبوں کو حرکت ہے جب میں نے اپنے کان ہونٹوں کے قریب کیے تو میں نے سنا کہ کلمہ شہادت پڑھ رہے ہیں اور اقرار وحدانیت در رسالت کر رہے ہیں جب میں نے یہ سنا تو رسول سے پکار کے کہا: ”لو بھتیجے

(رسول) اسنو جس کلمہ کا تم نے حکم دیا تھا ابوطالب کی زبان پر اسوقت دیا جائے۔
عباس نے اس شہادت کا اقرار اپنے اسلام لانے کے بعد کیا اور کہا کہ ابوطالب نہیں سوے
مگر یہ کہ وہ کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ جاری کر چکے تھے۔
اب ہار اور ابوطالب دشمن شہادت عباس میں کوئی جمع نہیں کر سکتا یعنی اس شہادت میں
—: یا بن اخی واللہ لقد قال الکلمۃ الی امرتہ بما۔ اے میرے بھتیجے دیکھو ابوطالب نے
وہ کلمہ اپنی زبان پر جاری کیا جسکا تم نے حکم دیا تھا کیونکہ یہ گو اسی عباس کی حالت کفر کی گواہی ہے
جیسا کہ ظاہر ہے۔ ان واقعات سے بھی اسلام ابوطالب واضح ہے۔

ایک اور متمسک

منہل متمسکات مفرقہ کے ایک حدیث مفصلہ بھی ہے جو فریق مخالفین میں مجید مشہور ہے
اور پہلی ہوئی ہے اور وہ یوں ہے کہ عباس بن عبد المطلب نے رسول سے کہا کہ ما اغنیٰ عن
عمک ابی طالب فی اللہ کان نقوطک و لیغضب لک۔ ترجمہ آجے ابوطالب کو فائدہ پہنچایا
وہ آپ کی حفاظت کرتے تھے اور آپ کے لئے غصہ کرتے تھے تو آجے کہا کہ (معاذ اللہ) ہونی
مضناح من فادولوا انا لکان فی الدک الاسفل من النادر ترجمہ ترک کرتا ہوں کہ
سوراد پر اس میں اتنا ہی عذاب تجویز کیا گیا ہو جو ذی شیران عادل اور حاتم کے لئے ہے۔

ایک دوسری حدیث میں جو ابوسعید خدری سے مروی ہے یہ ہے کہ انھوں نے رسول کو کہی ہو
نا اسوقت جب رسول کے سامنے حضرت ابوطالب کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ شاید مجھ کو ابوطالب کو
میری شفاعت کام آجائے اور وہ صرف گنوں تک۔ میں رہیں جس سے ان کا دل غم جو ش کھاتا
رہے (یہ تعلیل عذاب بعد شفاعت اور شفاعت بھی اس نبی کی ہے جو جنت میں اپنی شفاعت سے
بہرہ نچا سکتا ہے۔ مترجم)

عہ مفصلہ کلام میں اس بات کو کہیں میں جو کلمہ گنوں، بیان ہو گا کہ آگ کے نئے ختمہ کیا گیا ہے۔

بعینہ ایک لفظ زائد کے ساتھ یہی حدیث دوسرے اسناد کے ساتھ ذکر کی گئی ہے اور اس میں بجائے ”دلف“ کے ”ام دلف“ ہے۔

اس روایت کے لکھنے کے بعد جو دو طرح سے ہر اب ہمیں اس کے اسناد دیکھنے ہیں، چنانچہ پہلے اس کے رواۃ پر نظر کی اور ہمیں حدیث اول کے سلسلہ میں ”سفیان ثوری“ ملتے ہیں جو عبد الملک بن عمیر سے روایت کرتے ہیں۔

یہ سفیان وہ ہیں جسکا شمار مدلسین میں ہوا اور جو کذا میں سے جمع روایت حدیث کیا کرتے ہیں اور گئے عبد الملک بن عمیر یہ وہ ہیں جن کے روایات ضعیف کہلاتے ہیں اور جن کو امام احمد شخص غلط گو تجویز کرتا ہے اور یہی کافی ہے۔

میزان الاعتدال میں ذہبی کا قول — سفیان ثوری وہ ہیں جنہیں روایت میں تدلیس کیا کرتے تھے اور ضحاک سے روایت کرتے تھے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ کذا میں اور جہوٹوں سے ہند روایات کہتے تھے عبد الملک بن عمیر کے متعلق یہی ذہبی لکھتے ہیں — ”عبد الملک بن عمیر قاضی کو کذا کو امام احمد نے غلط گو کہا ہے اور ضعیف جانا ہے اور ابن عیین نے کہا کہ یہ غلط روایت کیا کرتے تھے اور ابن خرائش نے کہا ہے کہ یہ ”شعبہ“ کے نزدیک ابندیہ تھے (انہی جھوٹ کیونکہ) اور کو سب نے کہا ہے کہ احمد نے ان کو بہت زیادہ ضعیف سمجھا ہے اور جب ابن جوزی نے ابن عمیر کا تذکرہ کیا ہے تو تمام وہ جمع و تعدیل جو اسکے لئے ہیں ذکر کئے ہیں۔“

اور یہی سلسلہ اولیٰ میں حدیث ثانی کے ”عبد اللہ بن یوسف تنیسی“ ہیں ”جو لیت بھی“ سے اور وہ ”یزید بن عبد اللہ بن ابی ہریرہ“ سے روایت کرتے ہیں اور ”عبد اللہ بن یوسف تنیسی“ ہیں۔

روایات میں علما کے نزدیک اتنا بھی وزن نہیں جتنکہ یہاں میں ہے۔

میزان الاعتدال ذہبی میں ان لوگوں کے لئے یوں لکھا ہے۔

عبد اللہ بن یوسف تنیسی — ان کا ابن عدی نے کمال میں ضحاک کے صف میں جگہ دی ہے۔

جو لیت انکو نے ابن عیین نے کہا ہے کہ یہ سہل بخاری فرمایا کرتے تھے شیوخ رعایت سے

روایت میں اور علامہ باقی نے جو کتاب کامل پر تذکرہ لکھی ہے اس میں ان کا ذکر کیا ہے اور یہی ظاہر ہے کہ کامل وہ کتاب ہے جو راویان ضعیفہ کے تعلق لکھی گئی ہے۔

رہے ”ابن الہاد“ یعنی یزید بن عبد اللہ تو وہاں راویان مجروحین موطا کا ذکر ہے اس میں ان کا نام بھی موجود ہے۔ یہاں تک میں ان الاعتدال ذہبی کی عمارت کا مفہوم ہے۔ اب یہاں سلسلہ ثانی روایت میں ایک صاحب عبد العزیز بن محمد داروردی ہیں جو ”ابن الہاد“ سے اخذ روایت کرتے ہیں۔ اور ابن الہاد کے تعلق ابی الہی بن شہادت ذہبی معلوم ہو چکا کہ صف رواۃ میں ان کا کیا پایہ ہے۔ رہ گئے عبد العزیز داروردی سوائے قوم کے نزدیک ابی الہی روایت قابل وثوق نہیں جیسا کہ ذہبی میں ان الاعتدال میں لکھا ہے۔ ”عبد العزیز بن محمد داروردی کے تعلق امام احمد فرماتے ہیں کہ جب وہ حدیث انبیاء پر بیان کرتا ہے تو وہ کچھ بھی نہیں ہوتی اور اس میں ہل ہی ہل ہوتا ہے۔ اور ابوحاتم یہ رائے دیتے ہیں کہ عبد العزیز کا قول نہ قابل وثوق ہے نہ لائق احتجاج۔

اب اگر فرض کیا جائے کہ خصم نے ان روایات کی توثیق کا ارادہ کیا ہو تو ظاہر ہے کہ ہر اہل حق مجروح نظر آتا ہو جیسا کہ مہول فقرہ میں یہ بات ملے ہو چکی ہے کہ ترجیح جانب جابج کو ہو جیسا کہ پوشیدہ نہیں اور ظاہر ہے کہ ایسی روایات سے تمسک ایسے مطالب ہم میں کیونکر جائز ہو سکتا ہو اور انہی ایک اس روایت کے راویوں کی حقیقت اور ان کا پایہ نگاہ ائمہ قوم میں جو کچھ متبادہ ظاہر کر دیا گیا۔ بہر حال ان تمام واقعات سے چہرہ جگہ یہ روایات بالکل موضوع اور صحت سے کوسوں دور ہیں۔ اسکے علاوہ ان روایات کی تکذیب اور روایات صحیح سے بھی ہوتی ہے جو ائمہ ہرین علیہم السلام سے مروی ہیں اور وہاں کچھ اس قدر کوئی شائبہ کذب نہیں۔

چنانچہ امام جعفر صادق علیہ السلام انہی صحابی خاص ”یونس“ سے پوچھے ہیں کہ یونس یونس اعدائے خدا ابوطالب کے بارے میں کیا کہتے ہیں؟ یونس نے کہا ابی ابوطالب گٹوں گٹوں آگ میں ہیں جسکی وجہ سے آپ کا دل غم (معاذ اللہ) جو ش کھا رہا ہے۔

حَالَاتُ ابُو طَالِبٍ

ایک لا جواب کتاب اور بنظیر کتاب جو علامہ سید محمد علی شرف الدین موسوی علی کی تالیف ہے اور
 ماہ رمضان ۱۳۸۵ھ میں بغداد عراق میں شائع ہوئی میری نظر بھی پھر پڑی چونکہ کتاب مثیل تھی اور اپنے موصوعہ میں
 پہلی لکھنا میں نے چاہا کہ اس کا ترجمہ دنیا کے اسلام میں پیش کیا جائے تاکہ دنیا حضرت ابوطالب کی جلالتِ کبر
 سے واقف ہو جائے اور ان احسانات کی جو اپنے اسلام اور بانی اسلام پر کیے قدر کرے،
 اس کتاب میں حالات حضرت ابوطالبؑ کی حیثیت سر جمع کو لکھیں جو عنوانات ابواب میں تقسیم ہیں۔
 (۱) نسب لقب کینت ابوطالب (۲) آپ کا مولد و منشا (۳) قریش میں آپ کا درجہ شخصیت (۴) زندگی کا زمانہ (۵) ہجرت
 بنت اسد و درجہ ابوطالب (۶) آپ کی اولاد (۷) آپ نے نبی کی کفالت کس طرح کی (۸) ہجرت ابوطالب (۹) ہجرت
 کے پہلے سال کے لحاظ سے ابوطالب کی خدمت میں (۱۰) جسمانی تربیت (۱۱) ابوطالب کے ہمراہ نبی کا سفر شام (۱۲)
 ابوطالب کے ہمراہ نبی کی شرکت حرب فجار البراض میں (۱۳) رسول کی راحت سانی کیلئے ابوطالب نے کیا تدبیریں کیں
 (۱۴) شام میں جانے کے لیے اور تجارت خدیجہ میں حصہ لینے کیلئے رسول اور ابوطالب کی گفتگو (۱۵) خدیجہ
 اور رسول کی گفتگو (۱۶) رسول کا تجارت کیلئے سفر (۱۷) خطبہ ابوطالب اور عقد رسول (۱۸) ابوطالب ہی سے
 رسول کو دعوت اسلام کی ہمت دلائی (۱۹) حصہ شعب (۲۰) نقص معاہدہ قریش اور عاصرو کا ہٹنا (۲۱)
 ابوطالب نے کس طرح رسول کی مدد کی (۲۲) ابوطالب کا اسلام اور اس کا تم (۲۳) ابوطالب کا درجہ
 پیش خدا (۲۴) ابوطالب کی ادبیت (۲۵) نظم و نشر (۲۶) اخلاق (۲۷) اشعار (۲۸) نشر (۲۹) تہنیت و ثناء
 (۳۰) موت ابوطالب اور نبی کا ماتم (۳۱) رسول ابوطالب کو اپنا باپ سمجھتے تھے (۳۲) نماز جنازہ کب ہوئی
 ہوئی (۳۳) یوم ابوطالب (۳۴) ابوطالب کے بعد رسول بے یار و مددگار کس مہر سی کے عالم میں تھا (۳۵) عالم اسلام
 کی رائے اسلام ابوطالب میں (۳۶) اسلام ابوطالب میں شک کب سے پیدا ہوا اور اس کی تاریخ و تولد (۳۷) خدیجہ
 کرنے والوں کے ستمکات اور ان کے جوابات (۳۸) ان روایات کی حرج تاریخی نقد جن سے کفر کا فتویٰ
 دینے والوں نے مسک کیا (۳۹) اثبات اسلام ابوطالب نص قرآنی (۴۰) معتقدات ابوطالب نفا و نشر
 اس کتاب کے ابواب علی سبیل الاجال بیان کیے گئے اس کی خوبی صرف دیکھنے پر موقوف نہ ہوئی بلکہ
 اور قیمت کی اطلاع آئندہ درجائے گی منتظر رہئے اور اپنا نام بھی سے فرست فرمادے ان میں لکھو ایسے تاکہ تحقیق ہو سکے
 (مدیر پریس)

معارف مجید

حضرت علامہ علی الاطلاق کا سرعناق جاجدین و غیر آمانات خلائق ناکثین مارقین شمس العلماء مولانا سید سبط حسن صاحب قبلہ مدظلہ
کا وہ سالہ ہر جو مدیر الختم کے رسالہ تفسیر آیت تبلیغ کے جواب میں لکھا گیا ہے
وہ راہ خائیان، ناحق کوشیان اور باطل نواریان جو اس سال میں مدیر الختم نے کین میں اور وہ مسافر پستیان جھین
ظاہر کر کے روح معادہ کو تحفہ ازیادہ بھیجا ہے۔ انکی ایسی تحقیق و محیان اطرائی کیلین بن کر بیان صبح صادق خندہ زن ہے
"چند و امع" میں یہ ثابت کیا گیا ہے کہ آیت تبلیغ غدیر خرم ہی میں اتری مولیٰ سوادلی بالتصرف ہی مراد جو ان روایات کی رو
جو مدیر الختم نے پیش کین علامہ ابن حزم وغیرہ کی نامھی بدلائل قاطعہ و براہین ساطعہ کتب مؤلفہ، مستحکات ثبات کیلین ہیں
اسین اذلی لطافت تاریخی نکات، فلسفی نتائج، منطقی استدلالات، نقد فن حدیث انتقاد رجال و رواۃ، خلد کے مقابلہ
میں سنی ناشکور مولوی عبدالشکور وغیرہ کا ذکر ہے غرض کہ اس قدر محسوس و محسوس کہ اہل بنیش کی نگاہ میں کئے
مطالب سے نہیں مہٹ سکتین ہذ فرق تا بقدم ہر کجا کہ می نگرم ہذ کرشمہ دامن دل می کشد کہ جابجا اینجاست ہذ قیمت ۱۲

حجم قد جزو

سچا موتی

علامہ شامی کے منظر رسالہ کا ترجمہ بین امول دن کچھ اس انداز سے بیان کئے گئے ہیں کہ
ہر شخص اس سے فائدہ اٹھا سکتا ہے، دہرین کے غیر انصاف کے جوابات تاریخی واقعات
اور بہت سے علمی نکات، سوال و جواب کے انداز میں لکھے گئے ہیں، بچوں کی تعلیم کے لیے اسے ضرور منگائیے
مترجمہ حضرت شمس العلماء مولانا سید سبط حسن صاحب قبلہ مدظلہ بیخامت ہذ آخر قیمت ۱۰

تحقیق حدیث قرطاس از حضرت شمس العلماء مولانا سید سبط حسن صاحب
قبلہ مدظلہ۔ قیمت ۵

ہم الاس

تہنیت غدیر میں ایک خاص بات

قیمت سہیل میں جلد اول و دوم و چارم بجائے سے فی جلد کے عارفی جلد کردی گئی ہے یہ
رعایت صرف ایک سال کے لیے ہے، سہیل کے دینی مجاہدات دیکھیے اور اس موقع کو ضیئت
نور صحت سہیل جلد اول کا نمبر اول اور جلد دوم کا نمبر ۹ و ۱۰ دفترین تہنیت ہر ناظرین نوٹ کر لین
الکاظم۔ تاریخ امام موسیٰ کاظم علیہ السلام صحیحہ حضرت شمس العلماء مولوی سید سبط حسن صاحب قبلہ مدظلہ قیمت ۱۲

ایک اور رعایت

جو صاحب سہیل کیلئے ہذ خریدار فراہم کریں گے اور ان کا چندہ معیہ دفترین مجید بنگے ان کی
خدمت میں سہیل ایک سال تک بلا قیمت حاضر ہوتا رہے گا۔

مینجر سہیل میں لکھنؤ

سید محمد رفی پڑھنے سرگزشت قومی پریس میں چھاپا اور مولوی سید ظفر ہمدی صاحب شریعت و فہم مدظلہ اطرہ مدظلہ شائع کیا

حسب رزق و خبر ۱۵۶۳

سہل کس مجاہد علیہ



ابو البراقه موسیٰ سید ظفر مہدی گہر نصیر آبادی الجاہلی

قواعد سہیل مین

اغراض و مقاصد سہیل مین

- (۱) ہندوستان کے بہترین اہل قلم کے علمی مضامین کی اشاعت۔
- (۲) معاندین اسلام خصوصاً مخالفین مذہب شیعہ کے بجا اعتراضات اور حلوں کا دفاع۔
- (۳) حقیقی اصلاحی اسلامی کا نشتر۔
- (۴) علمی قومی اور مذہبی اور ان ملکی معاملات پر جو مذہب متعلق ہونے سے بصرہ و نقد۔
- (۵) حضرات ائمہ معصومین علیہ السلام کے علوم و سوانح کا نشر۔

مشہرین

اس کثیر الاشاعت رسالہ میں اشتہار بھیجتے وقت ذیل کا نرخ نامہ ضرور ملاحظہ فرمالین

نقد اد طبع	ایک صفحہ	نصف صفحہ	بج صفحہ
ایک سال کے لیے	لکھ	دس	پانچ
چھ ماہ کے لیے	دس	پانچ	تین
تین ماہ کے لیے	دس	پانچ	تین
ایک ماہ کے لیے	دس	پانچ	تین

کوئی صاحب کلمی جرت کی خواہش نہ فرمائیں عایت کی گنجائش نہیں۔ مائل نیچ کے صفحات کا رخ اسکے علاوہ ہر جوذریعہ خط و کتابت طے ہو سکتا ہے ہر اجرت بہر حال پیشی آنا چاہیے،

- (۱) یہ رسالہ ہر ماہ ہر مئی کے دوسرے ہفتہ میں خلیج ہوگا
- (۲) سہیل کی ضخامت فی الحال ۸ صفحات تک ہوگی۔
- (۳) سہیل جلد خریداروں کے نام بذریعہ ڈاک روانہ ہوگا۔
- (۴) اگر خریداروں کے پاس کسی جرنل پر پورے کے ۲۰ تا ۲۵ روپے عری تکنے فرمیں اطلاع پہنچے ہر دو بار روانہ کیا جاسکتا ہے۔
- (۵) سہیل کی سالانہ قیمت فی الحال ۸ روپے اور شاہی غار ہوگی۔
- (۶) جلد رسالہ دار سال زر خط و کتابت شام الوداعہ مولوی سیف محمدی گھر پورہ ریلوے پورہ خاص سہیل مین وکٹوریہ سٹریٹ لکھنؤ ہونا چاہیے۔

- (۷) مضامین نگار حضرات کے مضامین اگر محدود منازل سہیل سے متجاوز نہ ہونے اور معیار علم پر ٹھیک اترنے کے تو بعد اتمنان شائع کیے جائیں گے۔
- (۸) سہیل کو چونکہ آئندہ اپنے کام میں جوذری حایت اور مذہبی نافع پر منحصر ہو تو سب سے پہلے اگر ناہر لہذا وہ غیر استعانت حاضر خدمت ہوگا۔
- (۹) نمونہ کا پرچہ ۲۰ روپے کا کٹ آنے پر بھیجا جائیگا مفت حاضر خدمت ہوگا۔

- (۱۰) خریداروں کی عرض ہر خط و کتابت کرتے وقت ہر خریداری کا حوالہ ضرور دینا ہر تہمیل ناممکن۔
- (۱۱) جواب طلب کے لیے جوابی کارڈ یا کٹ آنا چاہیے۔
- (۱۲) مضامین موصولہ بذریعہ در طبع ہونے اس کا ذمہ دار ادیت نہیں اور نہ وہ منھونک داہیں کرنا ذمہ دار ہے۔

منجھ بہتین مین وکٹوریہ سٹریٹ لکھنؤ

سہیل کی ترویج اشاعت مین دیکر نا بصیرت مین ہے

مذکورہ بالا

ترسم اگر حکایت غمہائے خود کنم غمگین شوئی زین غم و این ہم غمے نگر
سالِ نجم میں پہل پر کیا گزری در اسے کن کن دفون کا سامنا کرنا پڑا؟ اسکی حکایت پہ سودا
شکایت بنے تھو ہے یہ مقام ان مقاموں میں ہے جہاں سکوت گویائی سے افضل اور خاموشی لعل سے بزر نظر
آتی ہے جن لوگوں کو سہیل سے موا ساتھ انکی لئے تشریح کی ضرورت نہیں۔

لب از گفتن جان بستم کہ گوئی دہن بر چہرہ زخمے بود و بشارت
اب کی بار گیا رھوان نمبر جلد کا ذکر خدمت ہو رہا ہے۔ آئندہ ماہ میں بارھوان نمبر مجکر میں بارگاہ
سالانہ سے جلد میں پر جاؤں گا، اور انشاء اللہ جب شہر سے سہیل کی جلد ششم کا آغاز ہوگا۔
جواب کیلئے دو ماہ کی مدت ہمت کافی سے زیادہ ہے اگر جلد ششم کا سالانہ چندہ تین روپیہ
آٹھ آٹھ نذر لیرہ منی اور آٹھ فرسین بھی رنگ تو میں جب بن دی پی کی زمیتوں سے بیج جاؤں گا اور آپ
نقصان قمری سے نجات پائینگے۔

اس یاد دہانی کو نوٹ فرمائیے۔ اور قابل و توافل کو ددل فرما کر اپنی دینی سہر دی، مذہبی
جذب، اور عروج تولا کا ثبوت دیجئے۔ تین روپیہ آٹھ آٹھ سالانہ جو چار آٹھ سالانہ سے کچھ زیادہ ہوا،
کسی وقت کسی طرح اور کسی حیثیت سے قابل در رخ نہیں، اسے آپ بہتر سمجھ سکتے ہیں۔

شکوہ خاموش

مرا عزیز تو کردی جھنگل کے یقین کنوں ذلیل مگردان بھتوے گمان
عتبہ توکل پر سہیل کا سر نازد ہمیشہ سے تھا اور اب بھی ہے، اُمید رفت دیا ور میں ہر شخص کو نشان
ہے سہیل کو بھی اسکا احساس تھا اور ہے، اور شاید باقی بھی رہے مگر انتظار کی گھڑیاں، اور وعدہ فرد کی طول
مدت ایک حد تک مکلف و مل ضرور ہے یاوری بخت اور رفاقت جو دین فرق ہے، بس اتنا کہ پہلا میرے
لئے نہیں، اور دوسرا آج کے لئے ہے۔ وعدہ حتما قابل اہتمام و اعتبار ہے، مگر اسکے ساتھ ہی ساتھ زمانہ
نے اعتبار اور تکبیر نا اشتوار ہے۔

بقدر بخش میر ذرہ تو ماہ اہم شکب سہل دے روز گا دیگند
• الیامس احدی الراحتین "بھی سکون کا احیاء دیر سے ہر طبیعت ہمارا مخاطب ہی کی طمان جودہ
سخت کام لے سہیل کا ہر خریدار ان سطور کا مخاطب نہیں کچھ مخصوص سمجھنے والے جو روئے سخن کو بہتر
سمجھ لیں گے۔

بہر حال ان باتش بشوایان ماب - اگر باشد این گفتہا نا صواب

بریلیم قرآن مجید کے دوستانہ تہن

(۱۰۰)

جامع بخاری کے چند صفات اظہار الشمس ہیں جن کے سبب آپ کا فرقہ اس کو سب سے زیادہ مقبول اور صحیح بلکہ اصح الکتاب بعد کتاب الباری جانتا اور مانتا ہے۔

۱۔ صفت اولیٰ یہ کہ زمانہ رسول اور اوس دور کے بعد کے جس قدر اعلیٰ درجے کے شہنشاہ رسول مگر سے اون میں سے اکثر و بیشتر احادیث بخاری کے راوی ہیں۔

(ب) صفت دوم یہ کہ صدی اول و دوم میں جس قدر اعلیٰ درجے کے کذاب اناس یہ قسم فی الذرب راوی مشہور تھے اون میں سے اکثر و بیشتر اس جامع کی احادیث کے راوی ہیں جیسا کہ بغوات السلیح کے ہر ایک ڈشین کی روایت کی بحث سے ثابت ہو۔

(ج) صفت سوم یہ کہ راوی کے جس قدر بانی مذہب تھے وہ سب کے سب بشرک اہل اس جامع کی احادیث کے راوی ہیں جیسا کہ تادیب المجاہدین جلد اولیٰ دوم سے آپ حضرات کو معلوم ہو چکا کہ سب کے زمانہ میں چون حکومت مسلمان نماز پڑھتے پڑھتے تھے تو ایسے زمانہ میں جموع و جماعت کیا کام اور جامع بخاری کی اسی حدیث کتاب الجہاد کی تصدیق ۳۲۲ جلالی ۱۱۲۷ء کے اخبار شیعہ لاہور سے آپ حضرات کو ہو چکی اور اہل شریکین مشہور کے ہم خیال وہم مذہب سلمان کا شرک جو بتقابہ لشکر سلام لشکر مشرکین کی دونوں پڑھاتے اور اعانت کرتے تھے اون کے اہل گرامی اور اون کی تو او خدا کو معلوم کہ وہ کون کون اور کن کن قابل کے تھے چنانچہ **ابن کثیر** کتاب التفسیر سورہ نساء پارہ اٹھارہ باب قولہ ان الذین تو فہم الملائکۃ علی انفسہم من محمد بن عبد الرحمن ابوالاسود سے منقول ہے وہ فرماتے ہیں کہ حبیبہ الاول کو عبد اسد بن زبیر کی خلافت میں ایک فوج نکالنے کا حکم ہوا کہ حسین میرا نام بھی بھیج تھا انہی دونوں میں میں حکمران غلام ابن عباس سے ملا اور اون سے اس فوج کی شرکت کا ذکر کیا تو انہوں نے اس فوج کی شرکت سے بہت سختی سے منع کیا اور چھوٹے لگے کہ عبد اسد ابن عباس کے لئے ہے

یہ خبر دی ہے کہ کچھ مسلمان مشرکین کی زوج بڑھانیکے لئے مشرکوں کے ساتھ ہو جاتے تھے اوس ہنگامہ مختصر میں تیرا فربغ مشیر سے ہتھالہ اسلام وہ مارے بھی جاتے تھے اور ان کے باب میں آیت انا نازل ہوئی جبکا خلاصہ یہ ہے؛ بیشک وہ لوگ کہ جن کا خاتمہ فرشتے اوی حالت میں کرتے ہیں کہ وہ اپنی جانوں پر ستم کرنے والے ہوں تو اودن سے فرشتے کہتے ہیں فیما کنتم تم کس حالت میں تھے اسکے جواب میں مقبول مشرکین کہتے ہیں قالوا لکنا مستضعفین فی الارض یعنی ہم اوس زمین میں کمزور کر دئے گئے تھے تو فرشتے اوسکو جواب میں کہتے ہیں قالوا لکم ان ادض الله واسعدت فتعاجروا فیما یعنی کیا تمہارے لئے خدا کی زمین وسیع نہ تھی تم وہاں سے کہیں اور کیوں نہ چلے گئے فا ولئک ما واهم جہنم وساعت مصیرا پس اودن ہی کا ٹھکانا جہنم ہے اور کیا برا سکونت کا مقام ہے چونکہ حضرت عمرؓ اپنے اور ان مقبول دوستوں کے عقائد سے خوب واقف تھے اسلئے موقع پاتے ہی ہجو مشرکین کی مانت کا ایک سرکلر جاری کر دیا چنانچہ استیعاب ابن عبدالبر کے صفحہ ۲۳۹ میں حضرت عمرؓ سے منقول ہے -

کہ عمرؓ نے شعرا کو اپنے مددگار و دوستوں اور مشرکین عن عمر انه نھی ان یثشد الناس شیئا من قصد الانصار والمشرکین قریش -

اس سند سے واضح ہو گیا کہ عالم التشرک سورہ توبہ تحت آیہ یجذر المنافقون حضرت

ابن عباسؓ سے منقول ہے انزل الله تعالی سبعاً من رجلاً من المنافقین باسماء هم و اسماء اباءہم

یعنی خدا نے ستر منافقین کے نام مع اودن کے باپوں کے نام سے نازل فرمائے تھے وہ اسی حکم فاروقی کی

بنیاد پر نسخ کی فہرست میں داخل ہو گئے مگر اب رسول اسد کے چچا ابوسبک سوا اور کسی کا فرد کا فرد کا نام قرآن

میں نہیں ہے حالانکہ زمانہ رسول میں مذکور نمونہ مشرکین کی ہجو دربار رسول میں باعلان

کیجاتی تھی اور وہ بھی ایسے فحش الفاظ کے ساتھ کہ خدا کی پناہ چنانچہ جناب حسان بن ثابت کا راسیہ قصیدہ

ہجو کفار و مشرکین میں مشہور ہے حسین خاص کر ہند اور مویہ ابن ابوسفیان کی ایسے کھلے الفاظ میں ہجو

ہے کہ دربار رسول میں ایسی ہجو اور کسی کے لئے نہیں بائی جاتی جس کا ایک شعر یہ ہے لعن اللہ وحملا

معہما ۛ ہند (الہند) طویل البظر یعنی لنتہ ہے اور سپر اور اسکے خورہ پر ہند کہ جس کا اندام نہالی بہت لمبا ہو (سہیل حسین)

اس بچہ کو شکر رسول اللہ مسکراتے رہے مگر حضرت عمرؓ نے وہ دشمنین کے سبب اس سنت کو حکماً موقوف کیا سچ ہے بقیل سعدی ۵

عقب گر میخورد معذور دارد مست را

ح صفت چہارم یکہ میان بخاری نے اتنیصال باب خیر اور حدیث تعلیم اور حدیث غدیر من کنت مولا فہذا علی مولا کا اپنی جامع میں ذکر تک نہیں کیا جو جہود اسلام میں احادیث متواترہ سے مانی ہوئی ہیں اور بالخصوص حدیث غدیر کی جسکے ۴۹ راوی تو صرف صحابہ کرام ہیں اور مختلف ان مکان کے دو سو علماء سے زائد نے اپنی تالیفات میں اسکا ذکر کیا ہے انا نجلہ ابو جعفر طبری نے اپنی تاریخ میں ۵۷ طریقین سے اور خطیب بغدادی نے اپنی تاریخ میں ۱۲۷ طریقین سے نقل کیا ہے چونکہ اس حدیث سے عظمت علی اور حرکت و وقار رسول ثابت ہوتا تھا عظیمت و ایمان شیخین کے خلاف تھا اسلئے ان احادیث کو بخاری نے اپنی جمع جکڑی میں جگہ نہیں دی۔

ھ صفت پنجم یکہ شاید کسی قسم کی ہجو رسول ہوگی جو میان بخاری سے چھوٹی ہوگی ورنہ بخاری نے اپنی جامع کو توہین نامہ رسول بنانے میں کوئی کسر نہیں رکھی پس ان ہی پنج عیب شریعی کے سبب اہلسنت کے بکثرت علماء نے میان بخاری اور اولی کے اس توہین نامہ رسول کے وہ وہ مناقب مجاہد فضائل لکھے ہیں کہ کتب سادہ کے اتنے دہیر دن فضائل ملنے محال نہیں تو مشکل ضرور ہیں جن سکوفزہ المحدث کا لوجی من السماء جاتا اور مانتا ہے اور اولی ہی جو ٹٹے فضائل پر بڑی بڑی عمارتیں بلکہ انہی روپ جیسے سنگین قلعے طیار کر دے جن میں ہم ہی چند سال نظر بند رہے تھے، جن سے بڑی شکون سے رہائی ہوئی اکھ لنتہ۔

المدا عا چونکہ اور مسلمانوں کے علاوہ خاص فرقہ المحدث جامع بخاری کی احادیث کے معتبر اور صحیح ہو چکا مدعی اور اولی کے وجہ العمل ہو چکا مقتدر ہے لہذا جامع بخاری سے ایک حدیث

نازکے باب میں پیش کر کے دریافت کرتے ہیں کہ آپ کے فرقہ کا عمل اس حدیث کے مطابق ہے کہ نہیں بخاری جو کتاب الجمعہ باب المخطیہ علی المنبر صفحہ ۳۲ میں سہل بن سعد سے منقول ہے کہ جب

منبر تک مسجد نبوی میں رکھا گیا تو میں نے رسول اللہ کو دیکھا کہ آپ نے اس پر تکبیر لکھ کر نازک ٹھہر گئی شروع کر دی پھر اسی پر رکوع کیا اور اسکے بعد ادا لے پاؤں نیچے آئے اور اسی منبر کی جڑ میں سجدہ کیا اور پھر اسی منبر پر تشریف لے گئے

ثم رأت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكبر وهو عليها ثم ركع وهو عليها ثم القه صرقت فوجدني حمل المنبر ثم عاد فلا فرغ اقبل على الناس فقال ايها الناس صنعت هذا لتاتوا بي وتعلموا صلاتي -

اور نازک بڑھی اور بعد رکوع پھر اترے اور اسی منبر کی جڑ میں سجدہ کیا غالباً تشہد میں دہین ادا کیا ہوگا بعد نازک حاضرین صحابہ سے فرمایا کہ میں نے یہ عمل اس وجہ سے کیا ہے کہ تم میری پیروی کرو اور میری ہی نازک کہ جاؤ لعنت اللہ علی الکاذبین اس حدیث سے بخاری نے اپنی خوش عقادگی کے مطابق رسول اللہ کا ہلکا پن اور چھوٹا پن ثابت کیا ہے کہ کہیں منبر آکھ کھول کر نہ دیکھا تھا اور اب اسکے آجائے پر نازک ہی نہ تھے تاہم کی بڑھی اور اس مسرت بے اندازہ پر اترے کو بھی ایسی نازک حکم دیا لعنت اللہ علی الکاذبین -

اب جملہ فرقہ اہلحدیث اور بالخصوص اڈٹر صاحب زمیندار لاہور اور خباب ڈٹر صاحب اہلحدیث اترسری سے پوچھتے ہیں کہ کون سے محلے - قبضے - شہر کے عامل باحدیث اس حدیث کے مطابق نازک بڑھتے ہیں اولن کا اتا پتا فرمایا جائے اور اس پہلی کا پتا سونگھنے میں ہے یا دیکھنے میں یا بچھنے میں -

خدا جانا نے بخاری کے اب جبر پر مسلمان بنانے میں لوگوں نے کیا کیا ظلم کئے جو اس شخص کو رسول اللہ سے ایسی دشمنی ہے کہ کوئی پہلو تو ہیں رسول کا نہیں چھوڑتا جو نذر اسکے زنا میں مسلمان کی حکومت میں تک سہی اور بعض شیعوں کی حاکم ہو کر آتا تھا اور اس کی روک تھام

کے لئے بخاری نے اپنی جامع میں یہ پردہ بیکھڑا بھی بنا رکھا ہے کہ جہاں یہ کوئی توہین رسول کی حد نہ لکھا ہے تو اسی حدیث یا اس کے ذیل کی احادیث میں اسی درجہ کی فضیلت رسول بھی لکھتا ہے مثلاً اسی حدیث کے آگے اس باب مذکور میں جابر بن عبد اللہ سے یہ حدیث نقل کی ہے کہ جب نبوی میں منبر رکھا گیا تو اس منبر پر آنے کے قبل رسول اللہ لکڑی پر کھڑے ہو کر خطبہ فرمایا کرتے تھے اؤں میں اس زور سے رونے کی آواز آئی کہ جیسے دس ماہ کی گاجن ادھنی کی آواز ہوتی ہے اس آواز کو تمام حاضرین نے سنا اور حضرت اوس لکڑی کے پاس تشریف لیگئے اور ادھر سب ہر تسکین دست مبارک رکھا اور پھر وہ آواز بند ہو گئی۔ حدیث مذکور کے آگے بخاری نے جو اس محال عادی معجزہ کا جوڑ لگایا ہے یہ اس نے اپنی منافقت کو چھپا رہا ہے اور عوام بلکہ خواص بھی بخاری کی اس عداوت شعلی سے بخیرین مگر محقق اس سے بخیرین ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء (امیر سلطان مصطفوی چشتی)

”دکھتے لو مات“

- (۱) حضرات المہنت کے بیان میں لکھی ہو کر اونٹ کے گوشت کھانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہو چنانچہ اتنے علما اسکے قائل ہوئے ہیں، احمد، اسحاق بن راہویہ، یحییٰ، ابن النذر، ابن خزیمہ، بہیقی اور امام شافعی، (مجموعہ اسحوان ص ۲۸) مگر قتلا کے نزدیک یہ مسئلہ شتر سے زیادہ وقیع نہیں۔
- (۲) ابو زرعہ اور ابو جہم خنزیری کی کفایت ہے علماء اہل سنت نے یہ کفایت اپنے لئے بعد فقر و تنویر کی چنانچہ ابو زرعہ ایک بہت بڑا عالم ان کے یہاں گزرا ہے۔ یاد رہے کہ یہ جنگلی سور کی کفایت ہے، بندوق کے حمد میں نوے خیریت گزری حیوۃ اسحوان کا صفحہ ۵۴ دیکھو۔
- (۳) امام ابو حنیفہ زبان عرب اور علم نحو سے بالکل کرے تھے علم تاریخ سے بھی جاہل تھے انکو یہ یابیہین معلوم تھا کہ جنگ بد پہلے ہوتی یا جنگ احد، حکو ہر اسلامی پچھتا رہا ہے۔ البتہ فقہ میں خوب خوب گڑھ تھے۔ حیوۃ اسحوان ص ۲۸ و ص ۲۹

علی کی امامت

جمع عقلاء کا اتفاق ہوا اس امر پر کہ امامیت کو نیا امامیت کا رہنا چاہیے۔ ہر کہہ دوسرے کی عقلیں تباہی میں کہ امام کو معصوم ہونا چاہیے۔ عصمت امام کی دلیل ایسی واضح و روشن ہو جسکو کلبہ صبیحہ تک بخوبی سمجھ سکتے ہیں بیش رو بھٹیر کے تابع جس طرح تمام بھٹیرین ہو اگر تہی میں اسی طرح سے امام زمانہ کے تابع اہل زمانہ ہو کرتے ہیں آگے چلنے والی بھٹیر اگر کنوین میں گر پڑے تو پیچھے والے گئے کا کیا خیر ہوگا بجز غرق آب ہو جانے کے کوئی دوسرا نہیں۔

لام زمانہ اگر معصیت کا رہو تو تمام زمانہ والوں کا دریائے فسق و فجور میں غوطہ زن ہونا ضروری و لازمی ہے قائد لشکر اگر بزدل ہو تو تمام لشکر والوں کا سبکو ڈرا ہونا یقینی ہے۔ سپہ سالار لشکر اگر بہادر و شجاع ہو تو سپاہیوں کا دلیر اور بے ہجرا ہونا جتنی ہے معمولی سے عقل والا انسان بھی جب کسی ایسے بزرگوار کو فرسا ہونا جاتا ہے جس سے واقفیت نہیں رکھتا تو اپنے لئے ایسے راہبر کو تلاش کرتا ہے جو اگر تمام باتوں سے بہتر ہو تو کم سے کم اُس رستہ سے ضرور واقف ہو جس پر اس مسافر کو چلنا ہو ورنہ لوگ اس بات حاضرہ میں جب حصہ لینا چاہتے ہیں تو وہ لوگ اپنا لیڈر ایسی ہی ذات کو منتخب کرتے ہیں جو سیاست میں کام کرتے ہو۔

ایسے ہی شخص کو منتخب کرتے ہیں جسکی سیاسی قابلیت کا لوہا مانے ہوئے ہوتے ہیں۔

نازیبین کی جماعت اپنا امام ایسی ہی شخص کو بناتی ہے جس میں شرائط امام جماعت موجود ہوتے ہیں۔ غرض ہر قوم اور ہر جماعت اپنے اپنے حاکموں کے انتخاب کیلئے ایک معیار قائم کئے ہوئے ہے جسکے ذریعے وہ وقت مزیدات ان کو منتخب کرتی ہیں لیکن مولانا علی علیہ السلام کا عقیدہ خلافت اور وہی اصل مقبل خاتم المرسلین کی خلافت میں مولانا کو اختیار تام حاصل ہے جس فاسق فاجر جاہل بت پرست غلط سیاست کو چاہیے علیہ وسلم بنادیں کہ وہ ممکنہ خیر و برکت میں سے اصل عقل و معرفت میں اپنے

دریافت کرتا ہوں کہ آپ لوگ صلاح متاثرین جو دنیا کے فانی سے متعلق جو جب کسی عالم و فاسق کی سبھی
برا اعتبار نہیں کرتے تو سب پر صلاح معاویہ میں جو حیات و خردی سے متعلق ہے کسی شخص جاہل و فاسق کا اعتبار
کیونکر کر لیتے ہیں۔ حالانکہ دنیا کی زندگی چند روزہ ہو اور اسکے فساد سے چند دنوں کی حیات مستعار میں
تکلیف اٹھانے کے سوا کوئی زبان نقصان نہیں ہو سکتا بخلاف حیات اخروی کے کہ وہ دائمی ہے اور فساد
سے اس کے دائمی زندگی میں خلل واقع ہو جانے کا اندیشہ حتیٰ ہے۔

کہہ ارض کے ساکنین اس سب سے جوڑے کر کے رہتوں پر چلنے کیلئے ایک عالم و مہر کو تلاش کریں
اور کہہ مسلمان آخرت کی لمبی لمبی راہوں کیلئے جاہل و کج منتخب کریں یہ ایک انوکھی بات ہے ہر قوم و ملت
کے ذات نفس و علوفہ کا معیار اسکے قائدین کے کا نام ہے جو کرتے ہیں جس قوم کا قائد جاہل ہو اسکو
کبھی عالموں کی بھرپور محفل میں ادعا کے سلم کا حق حاصل نہیں جس ملت کا ہادی فاسق و ناجبر ہو اسکو کبھی
محفل اور باب عصمت بن باکدہسی کا دعویٰ کرنا زیبا نہیں جس لشکر کا سپہ سالار بیگم ٹوڑا ہو اسکے لشکر والوں کو
نبات قدم و شجاعت کا ادعا حفظ بے معنی ہے بعد وفات جناب ختمی مرتبت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اہل اسلام
دو گروہ پر منقسم ہو گئے ایک گروہ اہل تسنن جنہوں نے اپنا راہبر اور ہادی خلفائے ثلاثہ کو قرار دے لیا
دوسرا گروہ اہل تشیع جنہوں نے علی ابن ابی طالب کو بعد رسول خلیفہ مافصل مان لیا۔

صدر اول اسلام میں ہی دو گروہ تھے جو بعد امتداد زمانہ تہذیب و تمدن پر منقسم ہو گئے۔ یہ خلفاء اسلام
میں کیوں پیدا ہوا اور کیوں پیدا ہوا اسکو تاریخین خوب اجماعی طرح سے بتا سکتی ہیں۔

بات یہ تھی کہ رسالت کے پیروں نے صدر اول اسلام میں تھے وہ تین قسم کے تھے ایک گروہ وہ تھا
جو بعد خلاص صدق دل سے آپکا متبع تھا جسکی روح قرآن میں بھی خدا نے کی ہے جو ظاہر اور باطن دونوں
میں رسول کا پیرو تھا اور حقیقی معیت اسلام کی اپنے دل میں لئے تھا۔ اپنا خون اسلام کے پسینے پر بہا دینے
کے لئے ہر وقت تیار تھا اور اسے حقیقی اسلام کو عالم میں پھیلانے کے لئے طے طرح کی تکلیفیں اٹھائیں اور
طے طرح کی آزمائشیں جملہ گروہ ان لوگوں کا تھا جو ظاہر میں تابع رسول تھے اور باطن کی تصدیق
کرتے تھے اور باطن میں ان کے دشمن تھے اور ان کی کلمہ مہربان کرتے تھے ہر گز منافقین تھے جن کی ہمت

قرآن پر لکھی گئی ہے ان کے دو فرقے تھے ایک فرقہ وہ تھا جو طمع مال و زر و دولت کا دام کیئے رسول کے ہمراہ چلکا تھا جس کا مقصد صرف حکومت دنیا کی تحصیل تھی اور عیش و عشرت کی تکمیل جن کو جو سہا سہا استادت نے پہلوئے رسول میں کنسان کنسان لاکے بٹھا دیا جو خدمت رسول میں سوا مجلس بڑھانے کے سوا کسی دوسرے مرض کا علاج نہ تھے۔ دوسرا فرقہ ان لوگوں کا تھا جو مسلمانوں کی تلوار وطن کی شہرت سن کے ایسے مرعوب ہوئے کہ وہ رسالتا کے ہمراہ ہو گئے تاکہ اسکے ذریعے سے دہل و فارت وغیرہ سے بچ جائیں اور موقعہ ملنے پر رسالتا کے اور اردن کے اولاد احباب کے کینہ کشی کریں۔ تیسرا گروہ عوام الناس رعایا کا تھا جو حق و باطل میں امتیاز کرنے کی قابلیت نہ رکھتے تھے بلکہ اپنے رئیسوں اور سرداروں کی تقلید کا جواب اپنے گلوں میں ڈالے ہوئے انکے پیچھے پیچھے چل چلا پون کے روان تھے۔

یہ لوگ ہر وقت سے منسوب ہو جانے والے تھے اور ہر آواز پر لبیک کہنے والے انکے خیال میں ان کا خدا ان کا شکم تھا جس نے بھان کا پیٹ بھر دیا پس اس کی خدمت کرنے لگے۔

جب رسالتا نے دنیا سے انتقال فرمایا تو سابق الذکر دونوں گروہوں میں ختمات ہو گیا اور ہونا چاہیے ہی تھا اسلئے کہ پہلا گروہ حقیقی مسلمان تھا جو حق کا طالب تھا۔ دوسرا گروہ منافقین کا تھا وہ باطل پرست تھا اسلئے کہ پہلا گروہ حقیقی مسلمان اور چمکہ باطل کے پرستار حق کے پرستاروں سے ہمیشہ تعداد میں زیادہ ہوتے آئے ہیں اسلئے گروہ منافقین نے رسالتا کے مرتے ہی قبل ان کے دفن کو حق کے خلاف پر جھاپا مار دیا اور حقیقہ میں پہونچنے کی فرصت کو غنیمت سمجھ کے ایک مجلس شوریٰ قائم کر دی تیسرا گروہ عوام الناس کا جو کہ حق و باطل کے امتیاز کی قدرت ہی نہ رکھتا تھا ان لوگوں کا تالیع ہو گیا۔ یہ لوگ خود ہی تعداد میں زیادہ تھے عوام الناس کی تائید نے ان کی پشتوں کو اور بھی مضبوط کر دیا۔ جب مجلس شوریٰ شروع ہوئی تو گروہ انصار نے کہا کہ خلیفہ ہم لوگوں میں سے ہونا چاہیے اسلئے کہ رسول اللہ کو تمام نعمتیں ہمارے حسبِ حال پہونچی تھیں اور ہمارے لئے کہا خلیفہ ہم میں سے ہونا چاہیے اسلئے کہ پہلو رسول اللہ کے قوم و قبیلہ سے ہیں ہمارے لئے کہا خلیفہ ہم میں سے ہونا چاہیے اسلئے کہ پہلو ہاتھوں پر بیعت کر لی عوام الناس نے اون کا اتباع کیا اور حضرت ابو بکر مسلمانوں کے خلیفہ ہوئے حقیقی

اہل اسلام جو لوگ تھے وہ منہ دیکھتے کے دیکھتے رہ گئے۔ اور خلافت اپنے مرکز اہل سے علیحدہ ہو کر نقطہ
مہوم پر چکر لگانے لگی۔ بعد کے اہل اسلام انکسین بند کر کے صدر اول کی تقلید کرنے لگے اور ہمیشہ کہتے
ان کے خیال میں باطل حق اور حق باطل ہو گیا۔ حالانکہ علی بن ابی طالب کی خلافت پر دو نون قسم کے نصیحتیں
بکثرت موجود تھیں۔ قرآنی آیتیں ایک طرف آپ کی خلافت پر شہادت دے رہی ہیں۔ احادیث
نبویہ دوسری طرف گواہی دے رہی ہیں۔

یوم غدیر - یوم مواخاۃ - یوم حدیث منزلت - یوم سد ابواب وغیرہ۔ علی کی
خلافت پر روشنی ڈال رہے ہیں۔

حضرت نے دعوتِ عشرہ کے موقع پر فرمایا تھا۔ من یوازدنی علی ان یشکون ولی
و وصیتی و خلیفتی من بعدی۔ علی نے جواب میں عرض کیا انا یا رسول اللہ! میں آپ کی
مدد کر دوں گا یا رسول اللہ۔

یوم غدیر حضرت نے فرمایا، من کنت مولاه فهذا علی مولاه اللہم وال من دالاه
وعاد من عاداہ وانصر من نصرہ واخذل من خذله وادراج الحق معه کیف ملار۔
یوم مواخاۃ فرمایا تھا۔ انت اختی فی الدنیا والاخرہ

یوم کسرت حضرت نے فرمایا تھا۔ یا علی انت منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ الا انہ لا نبی بعدی
یوم سد ابواب فرمایا تھا۔ لا یجیل لاحد ان یدخل مسجد اجنباً غیری وغیر علی۔

یوم خراب جبکہ تعلق قرآن میں خالنے یون ذکر فرمایا ہو۔ اذ جاءکم من فیکم ومن سفل
منکم واذا نرا غت الابصار وبلغت القلوب الحجا حرج و تظنون باللہ انظنونا اللہ عمرو بن عبد
کی مبارزت کو علی کھلے اور رسول نے دعا شروع کی اللہم انک اخذت منی عبیدۃ یوم بد حجتہ
یوم احد و لم یبق لی غیر اللہم فایدا وقال عند برویہ بزرگایان کلمہ الی الکف

کلمہ۔ اور عیسیٰ بن مریم عبدود کے قتل سے فارغ ہوئے تو رسول نے فرمایا۔ ضربہ علی یوم
المحدث فی افضل من جادۃ النخلین۔ (عبدالحسین عفی عنہ قلمہ)

اولہ احکامات کی شیخ غفر

بخاری کتاب التفسیر سورہ مدہ بارہ ائمارہ باب الیوم اکملت لکم دینیکم میں جو عن طاریق بن شهاب قالت الیہود ہم انکم تقرءون ایہاً یونزلت فینا لا یخجلنا عبدلاً فقال عمرانی لا أعلم حیث أنزلت واین أنزلت واین رسول اللہ صلعم حین أنزلت یوم عرفہ واما واللہ بعرفہ قال سفین ویشک کان یوم الجمعۃ املا الیوم اکملت لکم دینیکم یعنی طاریق بن شهاب کے منقول ہے کہ یہودیوں نے میان عمر سے کہا کہ تم اپنے قرآن میں ایسی ایک آیت پڑھتے ہو اگر وہ آیت ہم یہودیوں کے بیان ہوتی تو ہم اس دن کہ جشن کا دن مقرر کرتے میان عمر نے کہا اسے میان میں خوب جانتا ہوں کہ یہ آیت کب اتری اور کہاں اتری اور جس وقت یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ کمان تشریف رکھتے تھے آیت عزہ کے دن اتری نہ اکی قسم ہم عرفات میں تھے سفیان نے کہا کہ مجھے شک ہے کہ وہ جمعہ کا دن تھا یا اربعہ کی دن کہ آیت الیوم اکملت لکم دینیکم نازل ہوئی پہلی فضیلت تو اس دن کی یہ کہ یہودی بھی دشمن اسلام قوم نے اسکی گواہی دی کہ باری تو ریت میں الکمال دین کی تاریخ مقرر ہوئی تو ہم عید مناتے الفضل ما شہدت بکلا اعداء اس گواہی سے ثابت ہو یہ میں سے یہ بات پیدا ہوئی کہ جن کے دین اسلام کی تکمیل ہوئی وہ ہی خوشی مناتے ہیں اور جن کے دین کی بجائے تکمیل نہ کیے ہوئی وہ روتے ہیں جیسے فرقہ شیعہ کہ باک و تہذیب پر روتا ہے اور قیامت تک روتے گا اگرچہ میان عمر نے نزول آیت مذکور کی نسبت انہی واقفیت تو بہت تھائی مگر شیخ علیہ السلام ایما الحسن وصیحت مولای ومولا کل مومن ومومنین کی ندامت نے وجہ نزول نہ بتا منے دیا یہودی کی جو چیز اسلئے کہنی کہ جس پیغمبر کے تم خلیفہ ہو نیکی دہی ہوا دے سے تو علی کو خلیفہ بنایا تمہارے خباب کے خلیفہ بن گئے مگر میان عمر بڑے سرتے وعات العرب تھے وجہ ہتر اصرار کہ ہم کو مال گئے مگر مشرک صاحب معرفت تلمذ صاحب علم لہذا یہ لوگ ایسے جشن کے دن کو کیسے بھلا سکتے تھے

انہوں نے اسے خوب پسند کیا اور یہ یاد قیامت تک دلائل نہیں چھو سکتے کیونکہ نزول آیہ اولیٰ کے
 تکمیل دین کے لئے ہو کہ جس آیت کا ہر حرف مہولہ علیہ سے احاطی شدہ رکھتا ہو چنانچہ غور فرمائے کہ
 آیہ مذکورہ تمام تصدیق و توثیق دینی و اخلاقی احکام کے بعد نازل ہوئی ہے جسکی شان نزول اللہ
 تعالیٰ الفاظ و سیاق و قرآن تمام آیات سے جدا ہیں اور وہ ایسے جید ممتاز کہ مختلف ممکن و زمان کی
 امتہ کے لئے یکساں نہ ہو سکے لئے ضرور مقبول ہے اور نہ اس میں خطا کی معافی ہے نہ کسی شرط کیساتھ
 مشروط ہے جیسے بانی نہ ہو تو تیمم کر لو یا کسی بیماری یا ظالم کی وجہ سے ادا شدہ نماز میں ہرج ہو تو
 اشاروں سے ادا کرو یا مرض یا سفر اس میں روزہ قضا کرو بغیر اس جو تو حرم و زکوٰۃ و حج و عبادت
 حالت مرض یا بیکاری جو اس میں جہاد ساقط۔

اسی طرح معاملات یعنی نکاح، سفاح، لین و دین تجارت وغیرہ میں بکثرت مستثنیات ہیں
 مگر اس آخری حکم میں معافی و رخصت کی بونہیں چنانچہ اب ہم آیت شریفہ کے حروف جو اسلام کے ہر
 کھمبائی ہیں اول میں سے ہم ہر ایک کی تحلیل شروع کرتے ہیں۔

قرآن مجید میں جو الفاظ ایسے ہوں کہ جن کے معانی و مطالب کسی جہت سے پوشیدہ اور
 عام فہم نہ ہوں تو ان کے انشاء کے دور کرنے کے لئے لغت عبریہ و آیت کے سیاق و قرینہ پر
 نظر کر کے بقید دین اسلام شرح کی جائے تو اسکو علم محل تفسیر میں شرح غریب کہتے ہیں۔
 اس آیت شریفہ کی تفاسیر تو فریقین میں ایسی دو ہم دھام سے ہوئی ہیں کیا کسی کی مجال ہے
 کہ اس کے ایک حرف کا رد کر سکے اور غرض کار و تو کیا اس کے رجال حدیث کے خلاف میں انسان
 زبان نہیں بلا سکتا لیکن یہ سب کچھ تو ہوا اسکی غرض غریب نہ دیکھنے میں آئی اور نہ سننے میں
 جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ خطبہ غدیر خم سے فارغ ہوئے تو آپ نے حدیث نقل فرمائی
 اور جب سمعنا اور اطعنا کی نداء میں بلند ہو چکے ہیں تو خطا کی طرف سے اسوقت کہہ اجملت لکھ دیکم
 ما عمت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دنیا نازل ہوئی یعنی آج غنیمت ہمارا
 دین کامل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت ختم کر دی اور تمہارے ان افراد مہم کی بنا پر تمہارے لئے دین

اسلام پسند کر لیا ہے اب یہاں مقام غور ہے کہ اگر روزہ نماز حج زکوٰۃ جہاد وغیرہ سے خدا راضی ہوتا تو اسکی اسلام سے کیا خصوصیت ملتی دیا کے تمام ادیان میں بصورت مختلف احکام و اعمال وغیرہ پائے جاتے ہیں یا اگر ایسا ہی اعمال سے خدا راضی تھا تو اُکملت لکھ صلوٰۃ تکمہ وصیامکم و ذکر کو تکمہ و مناسککم وغیرہ الفاظ ہوتے یا اگر صرف دین سے راضی ہوا تھا تو یہود نصاریٰ بت پرست۔ آتش پرست یہ صاحب دہن تھے جیسا کہ لکھ دینیکم ولی دین کی نص سے ظاہر لیکن لکھ الاسلام دنیا کے ارشاد سے معلوم ہوا کہ دنیا میں دین تو بہت تھے مگر کوئی دین دنیا میں اسلام سے ملقب نہیں ہوا تھا اور لفظ اسلام پنج حرفی ہے جس سے اشارہ ہے کہ جو پنجتنی ہے لوگ ہی دین اسلام ہے اور نہ کوئی جو پائے جو کہے وہ سب خارج عن الاسلام۔

شرح غیب

ارشاد خدا ہوا الیوم آج کے دن یہ پنج حرفی لفظ ہے ان سے ہا پنج قومیں مراد ہیں جن کے افراد مقام غدیر خم پر حاضر اور دعویٰ اسلام تھے یعنی یہود۔ نصاریٰ۔ بت پرست۔ سارہ پرست آتش پرست کہ یہ سب ظاہر دین آبائی ترک کر کے اسلام کے علاوہ محب خدا و رسول ہونے کے دعویٰ بھی تھے اور ان سب کو بشارت دی گئی۔

اُکملت میں نے کامل کر دیا یہ بھی پنج حرفی لفظ ہے اس سے مراد پانچ مہول دین۔ وحید، عدل، بنو، امامت۔ قیامت۔ یعنی اے حاضرین تمکو ان کے بیانات قرآن سے ارجحہ۔ ماکل سمجھا دے گئے اسے قیامت تک ان میں تغیر و تبدل کی بیشی معافی و رحمت کچھ نہیں ہونے پائے گی کسی میں دینیکم تھا یا دین اس میں کسی قسم کے جہائیں چھپے کی اجازت نہیں یہ لفظ بھی پنج حرفی ہے اس سے مراد وہ ہی مہول دین بکامل کر دے دین کے معنی تھ بدلہ۔ جزا عطا دین قدان یعنی جیسا کہ روگے پاؤ گے اتمت علیکم تم پر تمام کر دین۔ پوری دین سب کچھ دیدیا کچھ درکھایا اور ان پنج حرفی لفظ میں ان میں سے اتمت کے حروف سے مراد خمسہ بنجا، محمد علی، فاطمہ، حسن،

حسین اور علیکم سے مراد وہ ہی بائچ ہوں دین اور حزن علیکم ہمیشہ وجوب کے لئے آتا ہے جیسے
کتب علیکم الصیام اور حرمت علیکم امہاتکم وغیرہ ہیں اتباع خمسہ نجباء بائچ ہوں
دین تم پر وجوب کر دے گئے نعمتی وہ میری نعمت ہیں یہ بھی بائچ حرفی لفظ ہے اس سے مراد خمسہ نجباء
یعنی نعمت اسلئے ہیں کہ یہ ہمارے پرانے درباری راکھ دساجد ہیں اور یہ ہی ہماری مخلوق اولی
ہم اگر قدیم بالذات ہیں تو یہ قدیم بالزمان و مکان ہم نے عرش و کرسی لوح و قلم شمس و قمر شجر و حجر
سب انکے نور سے پیدا کیا ہے اسی بنا پر تو کہا گیا ہے۔ لولا اھل خلقت الا فلاح یعنی لے
بینیبر ہم تکو پیدا نہ کرتے تو افلاک پیدا نہ کرتے مراد یہ کہ کچھ پیدا نہ کرتے اور ہمارے بینیبر نے جو کہا ہے
اول ما خلق اللہ نوری تو یہ سچ کہا ہے کہ سب پہلے ہم نے اون ہی کا نور پیدا کیا تھا اور ان کے
ہی سامنے تمام انبیاء و اوصیاء و ارواح وغیرہم سے الست برکم کہکم علی کا اقرار کیا تھا اور ان کی
نعمت کا وعدہ بھی لیا تھا کہ و اذاخذ اللہ ميثاق المنبيين انکم سے ظاہر ہے (پارہ ۳)
اور ہم نے جو خمسہ نجباء کو اپنی نعمت فرمایا ہے تو اس کا ثبوت یہ کہ وہ امان اہل ارض و سما ہیں
اور ہم نے اپنے بینیبر اور ان کی معصوم ذریت کو رحمۃ للعالمین قرار دیا تھا اسلئے ان کے وجود باوجود
تک رسخ و مسخ و مسخ سے دنیا مومن رہی جیسا کہ ہم نے اپنے بینیبر سے عہد کیا ہے ماکان اللہ
لیعذبہم و انت فیہم (انفال) یعنی خدا کا یہ کام نہیں کہ جنہیں لے بینیبر تم ہو اور خدا عذاب
کرے چونکہ قول بینیبر اولنا محمد و اولنا محمد و اخرنا محمد و کلنا محمد کے بموجب اس کی
معصوم ذریت سب محمد ہیں پس باوجود معصوم سب مومن و ضحیت لکم میں تم سے رضی
ہو پس آیت کا پہلا لکھ اور یہ رضیت لکم گیارہ حرف ہوئے ان سے وہ گیارہ ہستیان مراد ہیں
جو جناب امیر علیہ السلام کے جانشین ہونے والے مقدر تھے اور ان میں کا ہر ایک کا اسلام دنیا
ہے اسکے بھی گیارہ حرف ہیں ان گیارہ میں سے بھی ہر ایک کا مخالف کافر۔

الغرض شرط طاعت خمسہ نجباء پر دین کے ہول خمسہ مقبول خدا رضی ورنہ بغیر تو لا
ناز و زورہ حج زکوٰۃ جہاد سب لغو بلکہ بے حجابیت عبادت حرام تو یہ دوسرا جرم ہوا اور ایسے تعبیدی

اعمال کے جرم ہونے کی سند ملاحظہ ہو نیز صدی کتاب ابواب فضائل القرآن باب ماجاء فی فضل
ناظم صفحہ ۲۶۹ میں ابی ہریرہ سے منقول ہے وہ کہتے ہیں کہ ایک دن رسول خدا ابی بن کعب کی
طرف سے گذرے اور فرمایا یا ابی بن کعب! کو کیا کرنا جواب دیا اور نہ نماز ترک کر کے گئے پس بعد
ختم نماز حاضر ہو کر السلام علیک یا رسول اللہ کہا فقال علیک السلام وما صنعت یا ابی ان
تجئنی اذ دعوتک فقال یا رسول اللہ انی کنت فی الصلوۃ قال اقلع رقبۃ فیما
ادعی اللہ الی ان استجیبوا للہ والرسول اذا دعاکم ثم یحییکم قال بلی ولا عوج
انشاء اللہ یعنی جواب سلام دے کر فرمائیے ابی تجھے میرے سوال کے جواب دینے میں کس نے رکھا تھا
ابی نے عرض کیا کہ میں نماز پڑھ رہا تھا آنحضرت نے فرمایا کیا تو نے قرآن میں نہیں دیکھا کہ خدا نے
مجھے امداد بخشا ہے یعنی ان استجیبوا للہ والرسول اذا دعاکم ثم یحییکم یعنی اے ابی ان اللہ
جب خدا و رسول تمکو بلائیں تو فوراً حاضر ہو جاؤ کہ وہ تمکو زندہ یعنی روحانی تعلیم دے ابی نے عرض کیا
کہ توبہ ہوئی آئندہ جواب میں دہر نہ ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ اسی معنی میں بخاری کتاب التفسیر سورۃ النحل
میں سعید بن مسقی سے منقول ہے کہ یہ بھی نماز پڑھ رہے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر لبیک نہ کہی
تو ان سے بھی رسول اللہ نے یہی ارشاد فرمایا جو ابی بن کعب سے فرمایا تھا مگر ان دونوں صحابوں کی
نماز کا غدر قبل نہ کیا اس سے ثابت ہو گیا کہ حکم رسول ہو جانے کے بعد فرض خدا کا ترک
واجب اور ایسا ہی ومن یطع الرسول فقد اطاع اللہ سے ثابت ہو کر ایسا ہی من یطع
اللہ فقد اطاع الرسول فاعتبروا یا اولی الابصار۔

احمد سلطان مصطفوی حنفی دہلی

صبلغ غفراناب نمبر ۱۰۷ مولوی علی اور صاحب ہلال وریہ الہ مبلغ اطلاع دیتے ہیں کہ اس خبر خصوص
کی بہت کم کاپیاں فیروزین باقی رہی ہیں اس میں خاندانی علم کے تمام کے طور، ان کے حالات، علمی لمبے مضامین میں جو کئی کتابت
دیرہ دس ہفتہ ان چیزوں کو دیکھتے ہوئے کچھ بھی نہیں یعنی مرت ایک و شیعہ نیز مبلغ چہری محلہ کھوسے طلب کچھ

کتابتِ کلیتہً محمد بن حنفیہ



اسمین ظاہر کیا گیا ہو کہ مذاہبِ سابقہ کی توحید اور ان کے اعتقادات باطلہ
 میں استیجاب کی نص ہو کہ ان کو اسلام سے کوئی واسطہ نہیں بلکہ نو مسلمیت کے اثرات
 نے ان کو پھر اپنے آبائی مذہب بت پرستی کی طرف پلٹا دیا ہو اگرچہ ظاہر ہو
 اپنے کو مسلمان کہتے ہیں

مولف

مولوی سیف الرحمن مدظلہ العالی

قیمت ۵

مَقَدِّمہ

انسان کی کشری اور تہرہ کی کوئی انتہا نہیں معلوم ہوتی جب ہم دیکھتے ہیں کہ اُس نے اپنی خواہش نفس و دواعی و ہم پرستی نفس پرستی کے لٹو کیا کیا کچھ نہیں کر ڈالا، وہ شر و فساد کا ایک مجموعہ ہے، وہ کفرانِ نعمت و محشر کی کا ایک مرکب ہے، وہ دنیا پرستی اور خود غرضی کا مرکز ہے اور وہ تقلیدِ آبائی اور باطل کوشی کا بندہ ہے۔ اسے اپنے نفس کی پرستش درکار ہے چاہے حق کی گردن پر باطل کی تعبری چل جائے۔ اسے دنیا طلبی سے غرض ہے چاہے وحدانیتِ نعم باقی رہے یا خاک میں مل جائے۔

رذائل کے فنا کرنے کے لئے اور فساد کے مٹانے کیلئے اس رحیم و واحد خدا نے ایک لاکھ چوبیس ہزار مصلح خلعت رسالت و نبوت سے سرفراز کر کے بھیجے، مگر وہاں امن معہ لا قبل انکی سعی بلینج کا ثمرہ تھا اور ان کی ان تعاک کوشش کا نتیجہ اسلام نے آدم سے یکے خاتم تک اپنے زرین درس دئے اور فضائل و اخلاق کی تعلیم دی یہ چاہا کہ شیرازہ ختلاف مذہب ایک سلسلہ میں مربوط ہو جائے مگر باطل پرستی کا براہ اور بندگی زر سے خدا سمجھے جس نے ختلاف حق کوشش کی اور آخر قولِ مخبر صادق، ستفترق امتی الی اثنا عشر مبعین فرقہ، آشکار و دواضح ہو کے رہا۔ اور وہ فساد کا جال جسے صلاح کا رد کرنے لگا تو ان میں سے سمیٹنا چاہا تھا۔ پہلیٹا گیا، یہاں تک کہ اسلام کی دہجیان ختلاف مذاہر کے ہاتھوں محراے غواہیت میں اڑتی ہوئی دکھائی دین اور شیرازہ بکھرتا ہوا نظر آ رہا۔

خدیہ پرستاری نفس اتنا بڑھا کہ ہر شخص نے اپنے نمود و منافع پر نظر کر کے صحیح مذہب کی آڑ میں ایک نیا مذہب ایجاد کیا، اور تقلیدِ آبائی، تہرہ، کشری، حسد، بغض، اور کینہ پروری نے انسان کو اس غلط راہ پر چلا دیا جس کا اقرار خود اس کا ضمیر کرتا رہا۔

ہمیشہ غرض جلیب دولت ایجاد مذہب کی علمبردار رہی اور ضرورت خود پرستی ختم ہر مذہب کی ذمہ دار رہی چنانچہ اسلامی مہول سے کوسوں دور جلیب مذہب کے گھر دندے بنائے گئے اور کعبہ حق کو چھوڑ کر باطل پرست پر دانے اسکا طواف کرنے لگے، آئندہ نسلوں نے اسے صحیح سمجھا، اور اس اساس طابع عمارت مذہب کو بلند کرتے گئے۔ یہاں تک کہ وہی اسلام حقیقی سے تعبیر کیا جانے لگا اور آج تک کیا جاتا ہے۔ یہ حدیث متفق علیہ انی تارک فیکم الثقلین کتاب اللہ و عترتی اہل بیتی ما من تمسکم بہا لن تضلوا بعدی و انھا لن یفترقا حتی یرداعلی الخوض۔ بتاتی ہر کہ رسول نے اپنے متروکہ میں قابل اتباع دو ہی چیزیں چھوڑیں ایک قرآن اور دوسری اہلبیت، مگر عالم باطل نے رسول کی وصیت کی اسکے فرمان کی اور اسکے حکم کی کوئی وقعت نہ کی کیونکہ ظاہر ہے کہ ایک گروہ اہل بیت کو بالکل چھوڑے ہوئے ہر اور ان صحابہ کا پیروی ہے جن کے متعلق حدیث میں کوئی ذکر نہیں، اگر صحابہ قابل اتباع ہوتے تو رسول ہرگز ان کا ذکر ترک نہ کرتا اور نہ پھر اصحابی کا لہجہ م کے گڑھنے کی ضرورت ہوتی۔

اجماہم نے مانا کہ صحابہ قابل اتباع ہیں اور انکا مذہب حق تھا تو کاش صحابہ ہی کی تبعیت کی گئی ہوتی مگر ہم تو یہ دیکھتے ہیں کہ نہ اہلبیت تبعیہ کی شکل میں نظر آنے ہیں نہ کوئی صحابی جنگی عظمت کا دھنکا تعصب کی چوبیہ مہیت کی کمال پر سچا یا جا رہا ہے بلکہ اسکے خلاف کوئی خفیہ ہو، تو کوئی مالکی، کوئی شافعی ہے تو کوئی حنبلی، غرض کہ انہیں چالاموں کی پیروی کی جاتی ہے، چونکہ اصحاب رسول میں دخل نہیں اہلبیت نبی میں اور جبکہ عہد رسالت کو سون دور ہو، پھر اپنے فرقہ کا نام "اہل سنت و الجماعہ" رکھا جاتا ہے جبکہ رسول کے عہد میں نہ تعالفا کے عہد میں نہ مخالفا کے سبب کے اکالیسویں برس باتفاق مؤرخین یہ نام معاویہ نے رکھا اور چونکہ دولت پرستی خدا پرستی کو شابلی تھی لہذا سلا بعد سلا یہی نام باقی رہا اور آج تک ہر اور جب تک اقتدار شیطانی کی پرستش کی جائے گی باقی رہے گا۔

کیا کوئی مؤرخ کوئی مفسر اور کوئی عالم ہین اس بات کو بتا سکتا ہے کہ مذہب اہلسنت و الجماعہ اللہ سے پہلے بھی تھا، ان پہلے بھی تھا مگر اسکا یہ نام نہ تھا بلکہ ایسے لوگ "غلمانی" کہے جاتے تھے جو اہل بصیرت پر واضح ہے۔

اگر ان جابر بن امون کے سائل پر نظر کیجائے تو ان میں اتنا اختلاف نظر آیکجا جسکی کوئی حد نہیں، یا اللہ! ایک نو مسلم اگر ان پر نظر کرے تو وہ صحیح راہ اسلام پا ہی نہیں سکتا، اور خود یہ اختلاف بتاتا ہے کہ خط مستقیم چھوٹا ہوا ہے اور مرکز اصلی میں غلطی ہے ورنہ اتنے خطوط نہ پیدا ہوتے جو مختلف مکاتذ کی طرف جاتے بلکہ خطوط متعدد کامرکز ایک اور صرف ایک ہوتا۔

مثال کے طور پر ملاحظہ کیجئے کہ کتابص اسلامی نجس ہو مگر ان کے یہاں اسپین کی ختمات ہو کوئی اسے نجس کہتا ہو کوئی طاہر کہتا ہو کوئی اسکا چھوٹا ہوا طرف نجس سمجھتا ہے کوئی طاہر حدیث ہے کہ عبداللہ بن عمر کہتے ہیں کہ کتبے برابر رسول کی مسجد میں آیا کرتے تھے اور پیشاب کیا کرتے تھے مگر رسول نے کبھی طہارت نہیں کرائی۔ تفصیل دیکھنا ہو تو حیوۃ السیوان دسیری میں مذکرہ کتب ملاحظہ کیجئے۔ یہ ہیں مسوخت کی بحث ہو کوئی کچھ کہتا ہے کوئی کچھ کہتا ہے اگر اور علما بندہ کے گوشت کا کھانا حرام جانتے ہیں تو مالک اسکے گوشت کو جائز قرار دیتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔

بہر حال یہ معلوم ہو گیا کہ حدیث ثقلین جو مکرر کہ نبی میں شامل تھی اسکو اس سواد عظم نے ترک کر دیا اور ان لوگوں کا اتباع شرع کیا چونکہ اہل بیت میں داخل ہیں اور نہ اصحاب میں۔

بہر ایسی صورت میں مذہب اسلام میں تشعب و تنوع کیونکہ نہ پیدا ہو، کیونکہ ظاہر ہے کہ شرع کی آڑ میں اولام شیطانی اور جذب نفس پرستی و خود مطلبی کا فرما تھا۔ خباثت لا تعد ولا تحصى فرتے پیدا ہوئے جن کا مذکرہ اس جگہ پر بطور یکے از ہزار اور شتے از خردار کیا جاتا ہے تاکہ اجمالی حیثیت سے اظہیر کو ان کا علم ہو جائے۔

حضرات اہلسنت میں یوں تو متعدد فرقے ہیں مگر اصل مولدین ایک اشاعرہ جن نے ظن دنیا چھلک رہا ہے اور گندہ ہو رہا ہے دوسرے معتزلہ، اول الذکر سجدہ ہیں اور ثانی الذکر کم دینے والا فرقہ یعنی معتزلہ واصل بن عطاء تمیز حسن بصری کی طرف منسوب ہے اسکی میں شاخیں ہو گئی ہیں اس فرقہ میں بڑے بڑے علما گذرے اور شہر بغداد میں بوقت عباسیوں انکا بڑا زور تھا۔

۱۔ دہلیبیہ، مذہبیہ، نظامیہ، اسواریہ، اسکافیہ، جعفریہ، بشریہ، مزداریہ، ہشامیہ

حاطیہ، معریہ، ثمامیہ، خیاطیہ، جاحظیہ، کعبیہ، جبائیہ، اور ہشمیہ وغیرہ وغیرہ ہیں۔
ان فرقوں کا زور عہد نبی عباس میں تھا، مگر اسکے قبل عہد نبی امیہ میں جو فرقے پیدا ہوئے اور
جو شام، بصرہ اور کوفہ و بغداد میں تھے (بہت کم عہد نبی عباس میں) ان میں کا سب سے پہلا فرقہ خوارج
کا تھا جو ”محکمہ“ کہلاتا تھا یہ لوگ (معاذ اللہ) قیج علی بن ابی طالب علیہ السلام کے قائل تھے۔
۲۔ ہمسیہ یہ لوگ ہیس بن العسیم بن جابر کی طرف منسوب ہیں، مسائل کلامیہ میں حکم کے تابع
ہیں اور شراب کو حلال جانتے ہیں۔

۳۔ آزارقہ ”نافع ازرق کی طرف منسوب ہے اور قائل امیر المومنین ابن محمد کے مدح ہیں۔
۴۔ عاذریہ اس فرقہ کا اعتقاد ہے کہ انسان احکام فرود میں بسبب جہالت معذور ہے۔
۵۔ اباضیہ اسکی بہت سی شاخیں ہیں، ان کا عقیدہ ہے کہ نکاح مشرکین سے جائز ہے۔
۶۔ یزیدیہ یزید ابن ابیہ کے اصحاب یہ لوگ اقراء نبوت اہل عجم کے بعد خاتم المرسلین
کے قائل ہیں۔

۷۔ ”حارثیہ“ اصحاب ابی اسحاق الاباضی یہ لوگ عباد کو خالق افعال کہتے ہیں۔
۸۔ عبادیہ اس فرقے کی بھی مختلف شاخیں ہیں یہ لوگ کہتے ہیں کہ انسان تارک عبادت
بارائے الٰہی ہے۔

۹۔ ”میمونیہ“ (ان لوگوں کو بندہ کی اولاد اگر کہا جائے تو بیجا ہوگا) یہ لوگ حقیقی بھائی ہیں،
نہی، پوتا، پوتی میں نکاح جائز سمجھتے ہیں اور حسن یوسف و عشق زلیخا کے منکر ہیں، کہتے ہیں کہ
خدا کا ایسا کلام نہ ہونا چاہیے یہ جو کچھ قرآن میں ہے بطور مبالغہ اور بیج شاعرانہ ہے۔
۱۰۔ حمزنیہ انکا عقیدہ ہے کہ کفار کے بچے بھی ہمیشہ ہم میں رہیں گے۔
۱۱۔ اخنسیہ یہ لوگ مسلمہ عورت کا نکاح کفار سے جائز سمجھتے ہیں۔

۱۲۔ شیبانیہ جبر افعال کی نسبت کے قائل ہیں اور اسکو خدا کی طرف منسوب کرتے ہیں۔
۱۳۔ یونسیہ یہ لوگ شیطان کو مومن باسہ کہتے ہیں۔

۱۳۔ ”عبیدیہ“ یہ لوگ صورت خدا کے قائل ہیں۔

مذہب مرجئیہ“ میں پانچ فرقہ ہیں۔ شیخ عبدالقادر جیلانی اور اکثر متبعو عین الہدنت اس فرقہ میں سے تھے۔

(۱) غسانیہ“ یہ لوگ کہتے ہیں کہ سوا کعبہ اور مکہ کے اور مقامات پر بھی حج کیا جاسکتا ہے کوئی تخصیص مقام نہیں، کہتے ہیں کہ وہ خنزیر (سور) جسکا قرآن میں ذکر ہے اور جو نجس حرام ہے، وہ اور بھی یہ خنزیر جو دنیا میں اس وقت موجود ہے، یہ نہیں مطلوب، یہ فرقہ غسان کو فی کی طرف منسوب ہے اور یہ غسان امام ابوحنیفہ کے شاگرد رشید تھے۔

برغوثیہ“ (مچھڑ کی اولاد) یہ لوگ جسمیت و عرضیت قرآن کے قائل ہیں۔
جسمیہ، یہ لوگ جبرہ بن جہم بن صفوان ترمذی کی طرف منسوب ہیں انعال امی میں جبر کے قائل ہیں۔

(۱) کرامیہ، ابو عبد اللہ محمد بن کرام کی طرف منسوب ہیں اور خدا کے لئے ہاتھ پاؤں اعضا و جوارح کے قائل ہیں۔

”اشعری“ ابو الحسن اشعری تلمیذ ابی علی جبائی معتزلی کی طرف منسوب ہیں ان میں جنفی شافعی مالکی اور حنبلی مشہور ہیں اور یہی اشاعرہ کہے جاتے ہیں الہدنت ان جباروں کو ایک تصور کرتے ہیں مگر سید نعمۃ السدجہ ائری علی اسد مقامہ نے انوار نعمانیہ میں اختلاف اصول دین ائمہ اربعہ کا ملخص کیا ہے اور ظاہر کیا ہے کہ جباروں جبار فرقے الگ الگ ہیں۔

عہ عن ابن عباس قال رسول اللہ صفتان من متی لیس لہما فی الاسلام نصیباً الموحثون والقدادۃ رواہ الترمذی رسول نے فرمایا کہ دو فرقہ میری امت سے تدریہ اور مرجئیہ مسلمان نہیں شکوۃ ص ۱۷۷

عہ الکرامیہ اصحاب ابی عبد اللہ محمد بن کرام دانہ بنتی فیما الی التجسم والتشبیہ انتہا
الی اہل السنۃ دلیل و نخل شہرستانی ص ۲۱۰ فرقہ کرامیہ اصحاب ابن عبد اللہ محمد بن کرام میں یہ لوگ تجسیم و تشبیہ خدا کے قائل ہیں اور یہ فرقہ الہدنت میں داخل ہے۔

ان مذاہب کا وجود عدم اتباع رسول کا نتیجہ ہے ورنہ اسلام میں اتنے مذاہب کبھی بھی نہ پیدا ہوتے۔ میں نے جانا کہ اسلامی بچوں کے لئے ایک مختصر سارسالہ لکھ دین تاکہ انہیں اپنے خدا اور دین کے خدا میں امتیاز ہے اور اسکی وحدانیت کو وہ اس نگاہ سے نہ دیکھیں جیسے برائے نام اسلامی بچے اپنے اسلام کو مسلم کے زیر دین تربیت دیکھا کرتے ہیں۔

اسلام حقیقی کی پہلی تعلیم توحید ذات باری عزوجل اور یہ اسکے اصول خمسہ کی اصل اول ہے اور اصول دین کی پہلی اصل یہی ہے، یعنی خدا ایک ہے، اور اسکا کوئی شریک نہیں۔
صفات ثبوتیہ خدا سے برتر ہیں جو صفات پائے جاتے ہیں وہ آٹھ ہیں۔

اول قدیم، یعنی وہ ہمیشہ سے ہر اور ہمیشہ رہے گا۔ قادر یعنی وہ ہر ممکن شے پر قادر ہے کوئی شے اسکے احاطہ اقتدار سے خارج نہیں جب کام کو چاہے کرے اور جسکو چاہے نہ کرے سوم عالم ہے یعنی سب کو ہر شے کا علم حقیقی ہے، اسکو کسی سے پوچھنے کی ضرورت نہیں نہ اسکے علم کے لئے کوئی ذریعہ ہے نہ اسکے علم میں کمی زیادتی ہوتی ہے وہ ہر آئندہ شے کا علم رکھتا ہے اور ہر چیز کو جانتا ہے۔ چہام سمیع و بصیر ہے یعنی خدا سننے والا اور دیکھنے والا ہے مگر نہ اسطرح جیسے ہم کان آنکھ سے سنتے اور دیکھتے ہیں، اسکے اعضاء سمع و بصیر نہیں، پنجم حی یعنی وہ زندہ ہر اور اسکی زندگی اگر علم قدرت سبحانی جاسکتی ہر شے کو لئے تو نہیں، ششم مرید یعنی اسکا ہر کام ارادہ سے صادر ہوتا ہے کوئی فعل اسکا اضطراری نہیں اور نہ اسکا فعل غیر متعلق ہوتا ہے، ہفتم متکلم یعنی وہ بغیر زبان کلام پیدا کرنے والا ہے جیسے وادی امین میں موسیٰ کیلئے شجر کی آواز بہت صاوتی یعنی وہ بچا ہے دروغ و کذب کا شائبہ اسکے کلام میں نہیں یہ تو اسکے صفات ثبوتیہ ہیں اب رہ گئے وہ صفات جو سلبیہ کہلاتے ہیں وہ حسب ذیل ہیں۔

(۱) اسکا کوئی شریک نہیں (۲) وہ مرکب نہیں کیونکہ مرکب اپنے اجزاء کا محتاج ہوتا ہے اور اجزاء اپنے مرکب پہلے ہوتے ہیں (۳) اسکا کوئی مثل نہیں (۴) وہ مرئی نہیں یعنی خدا کو کوئی دیکھ نہیں سکتا (۵) وہ محل حوادث نہیں یعنی اسے نسیان، خواب، رنج، غصہ، بیماری، جوانی پیری وغیرہ نہیں عارض ہوتے۔ (۶) وہ کسی خفے کے ساتھ متحد نہیں (۷) اسکے لئے مکان نہیں

یعنی وہ اپنے وجود میں کسی مکان کا محتاج نہیں۔ (۸) وہ مجسم نہیں، یعنی اس کے جسم وغیرہ نہیں
اس کے اعضاء و جوارح ہیں۔

یہ تو ہمارے عقائد صحیح ہیں اب ملاحظہ کیجئے کہ دنیائے اسلام نے توحید کی مٹی کیونکر خواب کی
چے اور خداوند عالم سے کیا کیا مضحکہ کیا ہے یہ صرف اس لئے کہ صحابہ کرام کی فضیلت ہاتھوں سے
سجائے پائے خدا کی ذات میں دھبہ لگ جائے تو لگ جائے۔

چنانچہ کتب مؤلفہ اہل سنت میں آپ ایسے روایات بائیسے جن سے آپ کو معلوم ہو جائے گا
کیونکہ مسلم طبقہ ہنوز اپنی کفر و زندہ پر باقی ہے۔

مثلاً ابن ماجہ جو صحیح الہدایت میں ہے اس میں آپ کو یہ روایت ملے گی کہ خدا سب سے پہلے
حضرت عمر سے مصافحہ کرے گا ”اب بتائیے رسول کی حقیقت آپ سمجھے کون فاضل ہے اور
کون مغضول“ (یہ سوال اس وقت ہو جب بغرض محال یہ روایت مسلم ہو۔

کبھی لکھا ہے کہ بعض لوگ اسی دنیا میں خدا کی زیارت کریں گے اور وہ انکی زیارت کر گیا
کتاب مجمع الاحباب میں علامہ سید طاہر نے ترمذی کے متعلق لکھا ہے کہ اس نے خدا کو خواب میں
دیکھا، دمیری نے امام احمد بن حنبل اور اوزاعی کے لئے لکھا ہے کہ اول الذکر نے سو مرتبہ خدا کو
خواب میں دیکھا۔

ابو النخیر لکھا ہے کہ شب معراج عرض کو جو شہ خوش قسمتی سے قلام ہو گیا، لیجئے اب لقب
حبیب و محبوب سے فائدہ اٹھانے کی انتہا نظر آئے گی۔

ملاؤ الدین ہمنائی جہل مجلس میں لکھا ہے کہ میں نے خدا کو انسان کی صورت میں دیکھا، ایک
کرسی پر بیٹھا ہوا ہے میں بھی سلام کر کے ایک کرسی پر بیٹھ گیا اور عرض کی کہ تومیرا خدا ہے اور میں تیرا
بندہ ہوں۔ پھر لکھا ہے کہ میں نے خدا کو گھوڑے کی شکل میں دیکھا۔ پھر لکھا ہے کہ
خدا آدمی کی شکل کا تھا جسکی راز سی جھوٹی سی تھی۔

حاشیہ تجارتی میں ہے تجارتی لکھا ہے کہ خدا نے اپنا دیدار مجھ کو ایک اچھی صورت میں کیا

اور میرے کندھوں پر اپنا ہاتھ رکھا کہ اسکی انگلیوں کے پیر کی ٹھنڈک میرے قلب کو محسوس ہوئی۔
شرح فقہ اکبر ص ۱۵۱ اور کنز العمال میں ہے کہ رسول نے فرمایا کہ میں نے خدا کو زلفون طالعہ خوب رو
جوان کی شکل میں دیکھا۔

”مارسج ابن اثیر جزری جلد ہشتم ص ۹۵ پر ہے کہ احمد بن حنبل کے نزدیک خدا کی شکل انسان
کی شکل ہے اور اسکے ہاتھ پاؤں اور عضا میں وہ نند دوزی کی جوتی پنتا ہے اسکے گونگہر والے بال ہیں
کتاب الیواقیت و البیوہر مطبوعہ مصر جلد اول ص ۱۱۵ سطر ۳ پر ہے کہ شب معراج رسول نے
خداوند عالم کو ایک جوان لڑکے کی شکل میں دیکھا جس کے پیر میں سنہری کامدار جوتیاں تھیں۔
لے بملاحظہ خطہ تو کیجئے جب اصول دین اس طرح برباد ہوں تو اسلام کا دعویٰ یعنی جیہ ،
نعوذ باللہ من حدۃ الخرافات۔

سوائے مذہب امامیہ کثر اللہ انما ہم کے اسلام میں کوئی ایسا مذہب اور کوئی ایسا فرقہ نہ ملے گا
جسکی توحید اپنے خلوص پر باقی ہو۔ آپ چاروں مذاہب پر نظر کیجئے اور تحقیق کیجئے تو سب کے سب
آپ مذہب مجتہدین شامل نظر آئینگے اور ان کے اعتقادات وہی ہونگے جو مجتہد کے ہیں۔
دیکھئے نہ ؟ اتباع امام حنبلؒ خدا کو ایک جسم مستقر بالائے عرش مانتا ہے اور اسکے لئے عضا و
جوارح تسلیم کئے ہیں۔

یہ لوگ اس بات کے بھی قائل ہیں کہ اگر خدا جاہل ہے تو انبیاء و مرسلین و ملکہ و عباد صالحین کو
ہمیشہ کے لئے جہنم میں ڈال دے اور نندا و قہ ، کفار اور فاسقین کو بہشت و عز و سرشت میں جگہ دے اور
ابلاک باؤنک۔ یہی نہیں بلکہ یہ فعل خدا انصاف ہی انصاف ہوگا۔ ہمیں کہیں ناشایظ نام نہیں۔
یہ لوگ تمام افعال کا فاعل خداوند عالم کو قرار دیتے ہیں شک ہو تو معاویہ کا کلام جس نے اس
مذہب المہنت و بکا عتہ کی ایجاد کی ہے ، روز صفین دیکھ لیجئے۔

اور لطف یہ کہ ان کا اعتقاد قرآن مجید پر بھی ہے جس میں ہزاروں آیتیں انکے عقیدہ کے
خلاف ہیں ، ہزاروں جزاؤں اور سزاؤں کا تذکرہ ہے جو اس مطلب پر شاہد بھی ہے کہ ان کا

عقیدہ غلط اور بالکل لٹو ہے اور اگر ایسا نہیں تو ان لوگوں کا ایمان قرآن پر کسی صورت سے نہیں ہو سکتا۔

یہ لوگ کہتے ہیں کہ خدائے روز ازل پشت آدم سے انکی ذریعہ ایک مٹھی ہاتھوں میں لی اور اسکو الگ رکھ کے کہا کہ یہ لوگ سب جہنم کیلئے میں نے خلق کئے ہیں (اب اس مٹھی میں جو جو آجائے جا ہے صحابہ کرام بھی آگئے ہوں تو کوئی جج نہیں) اور میں کچھ کسی کی پروا نہیں کرتا۔ پھر ایک دوسری مٹھی لی اور کہا کہ یہ لوگ جنت کیلئے خلق کئے گئے ہیں اور مجھے کسی کی پروا نہیں۔

اس روایت کو غزالی نے احیاء العلوم میں مختلف مقامات پر لکھا ہے۔

المختصر ایسے ہی مزخرفات و اسیات سے ان لوگوں کی کتاب میں ملو ہیں اور یہی ان لوگوں کا عقائد ہے اگر طول کلام کا اندیشہ نہوتا تو میں کچھ اور لکھتا مگر اتنے ہی میں صاحبان بصیرت کیلئے درس عبرت سمجھتا ہوں اور اسی سے پتہ چلتا ہے کہ ان لوگوں کا اسلام حقیقی نہیں نہ یہ خدا کے قائل ہیں نہ کتاب اللہ کے، اور نہ ان کا ایمان یوم قیامت پر ہے اور نہ رسول کو یہ رسول سمجھتے ہیں۔

انشاء اللہ صول دین میں کی ہر اہل ناظرین کے سامنے پیش کیا جائیگی اور خود خیرہ کمال کیلئے کہ ان لوگوں نے محض دہم پرستی اور زر پرستی سے کام لیا ہے اور حقیقت ان کا اسلام ظاہری تھا۔

سید ظفر محمدی جن ابواللیہ ابن سید وارث حسین مرحوم اہل حقہ مقامہ

۲۵ ربیع الثانی ۱۴۲۵ھ



خدا کے عہد

داؤد عرابی سے جب خدا کو متعلق پوچھا گیا تو اس نے
 کہا کہ مجھے خدا کی ”فرج“ اور دُرُحی ”کو نہ پوچھو کیونکہ
 یہ دونوں چیزیں اس کے نہیں (باتی جو چاہے پوچھو اس کے
 سبب چیزیں جو جسم بھی ہو گوشت بھی، خون بھی ہو،
 اعضا و جوارح بھی، ہاتھ بھی ہے پاؤں بھی سر بھی
 ہے زبان بھی آنکھیں بھی ہین اور کان بھی۔
 (مل و نمل جلد اول ص ۱۴۱ مطبوعہ مصر)

بچو! تمہارا ایسا خدا نہیں بلکہ وہ جسم جو بنایا سے منزہ ہے اس کے اعضا و جوارح نہیں وہ مرکب
 نہیں کہ اس کے اجزا ہوں وہ محتاج نہیں کیونکہ یہ شان عیدیت ہے سمجھو تو اگر اس کو ان اعضا سے
 مرکب مانو گے تو ہر مرکب بغیر اپنے اجزاء کے ترکیب کے پایا نہیں جاتا اور وہ اپنے وجود میں اپنے اجزاء کا
 محتاج ہوتا ہے تو خدا بھی محتاج ہوگا حالانکہ ایسا نہیں۔ اور بھی اگر جسم ہوگا تو کسی مکان میں ہوگا اور
 سیر کی محتاج ثابت ہوگی حالانکہ اس کی ذات ان مخرجات سے برتر ہے۔

اللہ کی کلمہ آشوب شہیم ملائکہ کی عبادت، اللہ اگر یہ

(ایک دفعہ) اللہ کی آنکھیں دیکھنے آئین تو نام
 ملائکہ سموات نے اس کی عبادت کی اور طوفان نوح
 پر اللہ اتنا روایا کہ اس کی آنکھیں آشوب کر آئین۔
 (مل و نمل ج ۱ ص ۱۴۱ مطبوعہ مصر)

بچو! اس کے لئے ایسی آنکھیں نہیں جیسے ہمارے اور تمہارے لئے اس کی کیفیات سرور و غم نہیں
 ظاہری ہوتے جیسے ہم پر ظاہری ہوتے رہتے ہیں، تم جانتے ہو کہ غم کا نتیجہ رونا ہوتا ہے جب غم نہیں تو رونا
 ۱۵ اجزاء کے ترکیب یہ اجزاء کہلاتے ہیں جس کے کسی چیز کی ترکیب ہو جیسے تختے اور گیلین وغیرہ تخت کیے۔

کیا یہ بے عقلوں کی باتیں ہیں اور انکی جو معرفت حق سے نا آشنا ہیں تمہارا خدا ایسا نہیں اور نہ تمہارے مذہب کا یہ عقیدہ ہے۔

اللہ کا مٹی گوندھا اور اس کے ہاتھ

میں نے اپنے خدا سے ملاقات کی اور اس نے مجھ سے مصافحہ کیا خدا نے میرے شانوں کے درمیان شپہ پڑا پناہ تمہارے اور اس کے انگلیوں کی ٹھنڈک مجھے محسوس ہوئی۔ یہ لوگ اس کے بھی متعجب ہیں کہ اللہ نے جالبیرن وہ مٹی گوندھی جس سے آدم بنے۔

”اللہ کے پاؤں اور جسم“

محمد بن موسیٰ قطان نے ابو سفیان حمیری کی روایت کی کہ جہنم سے روزِ آخر سوال کیا جائے گا کہ کون بگیا؟ تو وہ کہے گی ”نہیں ابھی اور“ تو خدا اپنا پاؤں جہنم میں کھے گا اور وہ ”قط“ کہے گی (غالباً دیکر یہ ہیں بولے گی) (چوہا بتاتا ہے تو چون چون بولتا ہے اور جہنم دے گی تو ”قط“ کہے بولے گی)

محمد بن موسیٰ القطان حدیثنا ابو سفیان الحمیری یقال لجهنم هل امتلات و یقول هل من مزيد فیقع الرب تبارک و تعالیٰ قدمہ علیما فتقول قط قط۔
(بخاری مطبوعہ مصر جلد ۳ ص ۱۲۹) (مشکوٰۃ)

”اللہ کی زخمی ٹانگ“

خدا لوگوں کے سامنے قیامت میں آئے گا اور کہے گا کہ اے لوگوں! میں تمہارا خدا ہوں، لوگ کہیں گے کہ اے لوگوں! اللہ یاتٰی الناس یوم القیامۃ فیقول انا ذلک فیقولون نعوذ باللہ منک فیقول لھم

افتخرون ان رايقوه فيقولون بيننا
وبينه علامة فيكشف لهم عن ساقه
وقد تحول لهم في الصورة التي يعرفوها
فيخزون له سجداً -

(شرح ابن ابی الحدید) شکرۃ بالہدیت

”میں تجھ سے خدا کی پناہ مانگتا ہوں، تب خدا ان کے
کھینکا کہ اگر تم خدا کو دیکھو تو پہچان لو گے؟ وہ لوگ کہیں گے
ہاں ہمارے اور خدا کے درمیان ایک نشانی ہے
تو خدا اپنی ہڈی کھولے گا اور اس صورت میں
سائے آئیں جس صورت کو لوگ پہچانتے ہوں گے، یہ
دیکھ کر لوگ سرسجود نظر آئیں گے۔“

ایک قاضی صاحب کی حکایت

وكان بطبرستان قاض يقص على الناس
فقال يوماً في قصصه ان يوم القيامة
يجي فاطمة بنت محمد ومعه قميص
الحسين ابنا تلتس القصص من
يزيد بن معاوية فاذا رآها الله تعالى
من بعد دعائيزيد وهو من بين يديه
فقال له ادخل تحت قوائم العرش
لا نظربك فاطمة فدخل يزيد
وتحج فاطمة فتظلم وتبكي فيقول
سبحانه تعالى انظري يا فاطمة الى قدحي
ويعجزها اليما وبه جرح من سهم فرود
فيقول هذا سهم فرود في قدحي
وقد عفوت عنه افلا تعفين انت

طبرستان میں ایک قاضی تھا جو لوگوں سے قصے اود
حکایات بیان کرتا تھا، ایک دن اس نے بیان کرنا
شرع کیا کہ جناب فاطمہ (علیہا السلام) قیامت کے
دن آئیں گی اور ان کے ہاتھ میں قمیص امام حسین ہوگی اور وہ زید
بن معاویہ سے قصاص چاہیں گی جب خدا فاطمہ کو
دور سے دیکھے گا تو زید کو، جو خدا کے سامنے ہی ہوگا،
بلائیگا اور کہے گا کہ قائم عرش کے نیچے چلے جاؤ کہیں ایسا نہو
فاطمہ تم پھر باجائیں وہ قائم عرش کے نیچے جائیگا اور جناب
فاطمہ بھی تشریف لائیں گی اور فرما دیں گی تو خدا کی دعا دیکھو تو نا
سیر پاؤں کو دیکھو یہ کہے اپنے قدموں کو خدا آگے بڑھائے گا
جب میں فرود کے تیر کا زخم ہوگا۔ اور کہے گا کہ میری
کے تیر کا زخم ہے جو میرے پاؤں میں لگا تھا
اور میں نے اسکو معاف کر دیا، تو کیا میں فاطمہ تم زید

کہ دعوت کر دوگی؟ تو جناب فاطمہ فرمائیں گی اے
خدا! تو گواہ رہ کہ میں نے بھی یہ کر کو معاف کر دیا ہے
تم نے دیکھا کیسی ناگنگ ان حضرات نے اس معاملہ میں اڑائی، تم سمجھ گئے ہو گئے کہ یہ پیر پر یہ گروہ منت
بھی نہیں تجویز کرتا، مگر ساتھ ہی ساتھ اسکے مظالم و بیدینی کا بھی معترف ہو، اور پھر صرف خلفا میں اسکا
شمار بھی کیا جاتا ہے ایسی صورت میں ”انہوں کی کھج“ کا تقاضا یہی ہو کہ یہ دیکھ کے متعلق بخشش کی صورت نکالی
جائے اور لوگوں کی نفرت کو محبت سے تبدیل کیا جائے اور انکے اعتقادات میں یہ بات راسخ کر دی جائے
کہ یہ دیکھ کی بخشش ہو جائے گی چاہے خدا غیر عادل اور ظالم ہی کیوں نہ ہو جائے۔ اور خیر سمجھو تو کہ یہ لوگ
”عدل“ جناب باری کے کیوں قائل نہیں صرف اسلئے کہ ایسے موقع پر بے انصافی سے کام لیا جاسکے
مگر تم جانتے ہو کہ تمہارے یہاں اصول دین میں ”عدل“ شامل ہو اور اصول دین کا منکر کافر ہے۔

”اسکے ساتھ پاؤں نہ بان، سر کھین، ماشا اللہ سبھی کچھ میں“

مقاتل بن سلیمان، داؤد جوزلی اور نعیم بن حاد
مصری نے حکایت کی کہ خدا انسان کی صورت کا ہے
اور اسکے اعضاء و جوارح میں، ہاتھ پاؤں،
لسان و داس و عینین - ابن ابی احمد ۱۶۹

”اللہ کا حسن و جمال“

رسول نے فرمایا کہ میں نے اپنے خدا سے ملاقات کی وہ
بڑا خوبصورت تھا، اور تو ریت میں ہے کہ
میں نے خدا کو بالمشافہہ دیکھا اور اُس نے
مجھ سے یوں کہا -
قال النبی لقیۃ ربی فی احسن صورۃ
وفی التوراة شافعت ربی فقال
لی کذا۔
(بخاری مطبوعہ مصر ۱۶۹)

اللہ کی آواز

رسول سے مروی ہے کہ خدا قیامت کے دن اس
زور سے جھنجھکائے گا کہ اولین و آخرین سبھی
سنیں گے، اور یہ بھی ہے کہ حضرت موسیٰ کلام خدا کو
پون سنتے تھے جیسے زنجیروں کے کھینچنے کی
آواز ہوتی ہے۔

عن النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام یاری
اللہ یوم القیامۃ بصوت مسموع لا یرون
والا یسمعون وروا ان موسیٰ یسمع کلام اللہ
کجو السلام۔

(کل و نحل ص ۱۴۲ مطبوعہ مصر)

”اللہ کی ہنسی“

دبندہ کہے گا اے خدا مجھے شقی ترین خلق نہ قرار
دے تو خدا خوب ہنسے گا اور اسکو جنت میں داخل
ہونے کی اجازت دیگا۔

فیقول یارب لا تجعلنی اشقی خلقک
فیمنعک عزوجل منہ ثم یأذن لہ
فی دخول الجنۃ (بخاری مطبوعہ مصر ص ۹۵)

”اللہ چپ ہے“ اور کا کل والا

دی عقیدہ بھی ہو کہ خدا سر سے سینہ تک کھولا
ہے اور اسکے علاوہ اسکا جسم ٹھوس ہو اور اسکی
ذہنیں سیاہ ہیں اور اسکے بال گہو گہو والے۔

وقال ہوا جوت من اعلاۃ الی صدرہ
مصمت ما سوی ذلک وان لہ وفرة
سوداء وشعر ققط۔ (کل و نحل ص ۱۴۲)

”اللہ کا مٹا پاپا، اسکا بوجھ اور عرش کی چرچر“

خدا کا عرش خدا کے بوجھ سے (پون چرچر) کا جیسے
نیا بنا ہوا بالان شتر ٹھینے سے چرچراتا ہے۔

وان العرش لیتا ط من ثقلہ کا طیط الحل
المجدید۔ (مشکوٰۃ وغیرہ)

اللہ کا موٹا پاؤ اور عرش کا چٹاپا

خدا اتنا موٹا اور گداز ہے کہ چار چار اٹکل اسکے
چوڑا نشست کے وقت عرش سے باہر رہتے ہیں اصابع - (ابن ابی احمد)

اللہ کا نزول جلال کھنسیں بدلتا

یہ جائز ہے کہ خدا کسی آدمی کی صورت میں ظاہر ہو
جیسے جبریل میں صورت اعرابی میں آتے تھے اور میک
کے سامنے صورت بشر میں لگے۔
قال وجوز ان يظهر الباري تعالى بصورة
شخصي كما كان جبرئيل عليه السلام ينزل في صورة
اعرابي وقد قتل لمريم بشرا وسويا (مطل نول)

”اس کی پٹلی اور اسکے لئے سجدے“

لیث نے ہم سے حدیث بیان کی اور انھوں نے خالد بن
یزید کو سنا اور انھوں نے سعید بن ابی ہلال سے انھوں نے
زید بن اسلم سے انھوں نے عطاء بن یسار سے انھوں نے
ابی سعید رضی اللہ عنہ سے اور انھوں نے رسول سے کہ
رسول نے فرمایا کہ ہمارا خدا روز قیامت اپنی پٹلی
کھولے گا تو تمام مومن و مومنہ سجدے میں گر جائیں گے۔
حدثنا الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد
بن ابی ہلال عن زید بن اسلم عن عطاء
بن یسار عن ابی سعید رضی اللہ عنہ
قال سمعت النبی يقول یکتف ربنا
عن قف فیسجد لكل مومن ومومنہ۔
(میچ بخاری جلد ۳ ص ۱۲۹ مصر) خشکوة

”اللہ مذکر ہے مونث نہیں“

بعضوں نے کہا کہ میں نے معاذ غنیری سے پوچھا کہ
کیا خدا کے چہرہ بھی ہو؟ تو اُس نے کہا ”ہاں“
یہاں تک کہ میں نے تمام اعضا کو ایک ایک کر کے چھوا
ناک، منہ، باؤں، سینہ، اور پیٹ مگر مجھے شرم
آئی کہ میں خدا کی ”فرج“ کے متعلق سوال کروں تو
فقال بعضهم مالت معاذ الغنیری فقلت
الہ وجہ فقال نعم حتی عدت جمیع
الأعضاء من انف و فم و رجل و صدر
و بطن و استحييت ان اذكر الفرج فاورثا
بیدی الی فرجی فقال نعم فقلت

میں نے اپنی فرج کی طرف اشارہ کر کے پوچھا تو سنا دئے
کہا ان یہ بھی جو تو میں نے کہا خدا ذکر ہے کہ موت معاذ نے کہا نہیں ذکر ہے ۔

اشراۃ کے ذکر ہونے پر قرآن سے انوکھا استدلال

ابن خزیمہ کو مسئلہ تذکیر و تانیث خدا میں اکثر را
اشکال تھا، تو ابن خزیمہ سے بعض صحابہ نے کہا کہ یہ تو
صاف صاف قرآن میں مذکور ہے، کہا، کہاں؟ جواب
دیا و لیس لکڑ کو کالاشی ”ذکر موت کی طرح نہیں“
ابن خزیمہ بہت مسرور ہوئے اور کہا تم نے افادہ کیا
اور انوکھی بات کہی۔ یہ ہے قرآن فہمی

اشراۃ کی رحمت اور ملائکہ کی دہشتناکی

بنی اسرائیل میں ایک شخص تھا جس نے ننانوے آدمی کو
قتل کیا تھا، وہ نکلا اور اس نے ایک اہرے سے پوچھا کہ
میرے بخشش کا کیا طریقہ ہے، اس نے کہا تم نہ بچنے جاؤ گے
اس قاتل نے اس راہب کو بھی قتل کر دیا۔ یوہن وہ
پوچھا جاتا تھا یہاں تک کہ ایک شخص نے کہا کہ تو فلاں
قریہ میں جا۔ اہی جینے نہ پایا تھا کہ موت آگئی تو اس نے
مرنے وقت اپنا سینہ اس قریہ کی طرف تان کر بڑھا دیا
اب ملائکہ عذاب رحمت میں جھگڑا ہونے لگا وہ کہتے
تھے کہ میں اسے جنت میں لجاؤں گا اور یہ کہتے تھے
کہ میں جہنم میں لجاؤں گا اگر منہ جب ہی نہ نکلا ہوا
تو وحی نازل ہوئی کہ بالو۔ بہ حال نا پایا گیا تو طرف رحمت قریب نکلا اور بخشش دیا گیا۔

کان فی بنی اسرائیل رجل قتل تسعة وتسعين
انسانا ثم خرج یسأل فاتی راہبا فسالہ
فقال الہ توبۃ قال لا فقتلہ وجعل یسأل
فقال لہ رجل ایت قریۃ کذا او کذا فاکذ
الموت فناعب صدارۃ فخواہا فاختصمت
فیہ ملائکہ الرحمۃ والعذاب فاوحی
اللہ الی ہذا ان تقربی والی ہذا ان
تباعدی فقال قیسوا بینہما فوجد الی
ہذا اقرب بشیر فغفر لہ

شکوہ ص ۱۷

بچوں! سمجھو تو کظلم و بے انصافی کی مثال اس سے بڑھ کر بھی کہیں مل سکتی ہے، ایک جگہ تو خدا یہ کہتا ہے کہ من قتل موصنا متعذبا فجزاء جہنم، اگر کوئی کسی مومن کو قصداً قتل کر دے تو وہ جہنم میں جائے گا، اور اس جگہ ایک کیا پورے سقائل ہو گئے اور قاتل کا بال بھی بیکانہوا، اسکے علاوہ من قتل مظلوما فجعلنا لولیہ سلطانا بھی اسکے خلاف ہے، اگر رحمت کا یہی حال رہا تو ہزاروں حقوق بندگان خدا پا مال نظر آئیں گے تمہیں اپنے خدا سے یہ توقع نہ رکھنی چاہیے کیونکہ آیت بکار کے کہتی ہے ومن یعمل مشقال ذرۃ شرایہ۔ اور نہ تمہارا خدا ایسا ہے بلکہ وہ عادل ہے ظالم نہیں اسکی رحمت وسیع ہے مگر نہ اتنی کہ مظلوم کی گردن پر چھری پھیر دی جائے اور محکمہ قضاے عدل کا وجود ہی نہ باقی رہ جائے۔

اللہ گناہ اور گناہگاروں کو دوست کہتا ہے

رسول نے فرمایا کہ اسی قسم جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ اگر تم لوگ گناہ نہ کرو تو خدا تم سکونفا کرے اور ایک ایسی قوم پیدا کرے جو گناہ کرے اور استغفار کرے تاکہ وہ انہیں بخشے (کیا گناہ کا شوق پر جان شیرا)

قال رسول اللہ والذی نفسی بیدک لولم تذنبوا لذهب اللہ بکم ولجاء بقوم یذنبون فیستغفروا اللہ فیغفر۔ (مشکوٰۃ ص ۱)

انہیں ترک یوں سے کبار کا رواج ہوا ہے اور انہیں باتوں سے غصب حقوق کی جبارت پیدا ہوئی ہے سچو تم خود خیال کرو جو ذات گناہوں کے روک تمام کے لئے ایک لاکھ چوبیس ہزار سنہیرے بچے کیا وہ گناہ اور گناہگاروں کو محبوب کہہ سکتی ہے اور کیا اسے گناہ نہ کرنے پر سزا دینے کا جذبہ پیدا ہو سکتا ہے؟ لا واللہ، تمہارا خدا ایسا نہیں یہ دنیا پرستوں کی بنائی ہوئی باتیں ہیں۔ اگر ایسا ہوتا تو اعتقاد معاد، یاد آیات جو ثبوت معاد کے لئے آئینہ بردار ہیں لغو ہوتے، حالانکہ معاد اسلام کے اصول

دین میں شامل ہے۔ اللہ گناہگار کو رحمت اور شفقت کو جہنم میں بھیجا ہے عدل نہیں

ابو ہریرہ رسول سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ہر ایل عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ان جلیین

میں شخص تھے جو آپس میں مجید دوست تھے، ایک بے انتہا عبادت گزار تھا اور دوسرا صبر گنگا، یہ عبادت گزار گنگا سے کہا کرتا تھا کہ خدا اپنی حرکتوں میں کمی کر دے، تو گنگا کہتا تھا کہ مجھے چھوڑ دو اور میری خدا کو (یعنی سالہ ماہ میں خود خدا سے تم سے کیا مطلب) ایک روز ایک عظیم گناہ کرتے ہوئے اسکو دیکھا تو میرا اس وہی درخوست کی گنگا نے پھر پہلا سا جواب دیا اور کہا کہ تم کون کیا مجھے گنگا بن مقرر ہوئے ہو؟ اس نے بڑے کہا کہ تم نے یہ اتنا بڑا گناہ کیا ہو کہ خدا تمہیں بخشو گا و جنت میں جگہ لے گا۔ بس خدا نے ملک الموت کو بھیجا و دونوں کی مدینہ سیوقت قبض کر لی گئیں اور یہ دونوں خدا کے سامنے آئے، خدا نے گنگا سے کہا

کافا بنی اسرائیل متحابین احد ہما مجتہد فی العبادۃ والاخر مذنب فجعل یقول اقصر عما انت فیہ فیقول خلنی و ربی حتی وجدا یہما علی ذنب امتعظمتہ فقال اقصر فقال خلنی و ربی ابعث علی رقیبا فقال واللہ لا یغفرک ابد الا یدخلک الجنۃ فبعث اللہ الیہما ملکا فقبض اواحدہما فاجتمع عنده فقال للمذنب ادخل الجنۃ برحمتی فقال للاخر استطیع ان تحظر علی عبدی رحمتی فقال لا یارقیبال اذہبوا الی النار۔ (مشکوٰۃ ص ۱۸)

”میری رحمت سے جنت میں داخل ہو جا“ اور عابد سے کہا تو میرے بندے پر میری رحمت روک سکتا ہو، عابد نے کہا نہیں اے میرے رب ”خدا نے فرشتوں کو حکم دیا کہ اس عابد کو جہنم میں لیجا کے ڈال دو۔“

سبحان اللہ ساری عبادت کا بغیر گناہ صلہ ہی تھا اور مذنب کے نام گناہوں کا نتیجہ ہی تھا، پھر گنگا روں کے دل کیونکر نہ بڑھیں اور مخالفت قرآن کیونکر نہ مڑے، جب اس کی رحمت وسیع ہو اور محکمہ قضا و قدر اندھی نگری چوہٹ راج سے زیادہ نہو۔

و اے گمراہ تیرا انصاف محشر میں نہو اب تک تو یہ توقع تھی کہ وہاں ہو جائے گا

بچوں دیکھتے ہو خدا کو غصہ بھی آیا تو ایک ناکردہ گناہ بندے پر، جو اس کی رحمت کا منکر بھی نہ تھا بلکہ انبیاء کے بتائے ہوئے رہتوں کو دیکھ کر اس نے مذنب کا انجام بتایا تھا، کیا یہ انبیاء غلط گو تھے؟ یا خدا کی طرف سے نہیں آئے تھے۔ تمہارا خدا ایسا نہیں، بلکہ من جاع بالسیئۃ فلا یغفر لک مثلھا

اور جزا و سیتہ سیتہ مثلھا ۷ کچا اور تباہ ہے۔

اللہ آدم کی صورت پر

اللہ نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا، آدم کا قدر شکر گزار
لہذا تعجب آدم مخلوق ہو چکے تو خدا نے کہا، لیجاؤ
اور ملائکہ کو سلام تو کر آؤ اور جو جواب سلام میں دہم
کہیں اسے یاد رکھنا کیونکہ تمہاری اور تمہاری اولاد
کی یہی صاحب سلامت ہوگی۔
(بخاری جلد ۳ ص ۵)

آدم اللہ کی صورت پر خلق کئے گئے تھے ممکن ہو تو بھی اللہ ہی کا سا رہا ہو جس طرح بچے بزرگوں کو سلام کرنے
کے لئے جاتے ہیں یہ تو مولود کی جیسی ملائکہ کو سلام کرنے کے لئے بھیجا جا رہا ہے اور اس سے یہ کہا جا رہا ہے کہ ملائکہ
سے سبق لو حالانکہ قرآنی آیت وعلمہ آدم الاسماء کلہا آدم کے علم پر روشنی ڈالتی ہے اور فائز بنی
باسماء ہو لاء ان کنتم تعلمون ملائکہ کے محد و معلومات کو واضح کر رہی ہے۔ اب چاہے بخاری کو
سچا سمجھو چاہے قرآن مجید کو صحیح مانو۔

”خدا گوشت کا لوتھڑا ہے“

”منا ذکے پاس عید کے دن ایک شخص کا یا اور معاذ کے
سانے اس دن کچا گوشت رکھا ہوا تھا، منجملہ سوالات
ایک سوال خدا کے بارے میں بھی اس نے کیا سنا تو
کہا خدا کی قسم خدا ایسی ہی ہے جیسے یہ گوشت کا لوتھڑا،
یعنی گوشت و خون۔“

اللہ میان کا بسل

انہیں لوگوں میں سے بعض کا بیان ہے کہ ہم میں سے
کچھ لوگ عید کے روز عید گاہ گئے، تو ایک گروہ کو
وقال بعضهم خرجنا یوم عید الی المصلی
فاذا جماعۃ بنی یدی امیر المومنین

والطبول تضرب فقال واحد من خلفنا
اللهم لا طبل الا طبلك فقليل له لا تقل
هكذا فليس له طبل فبکی وقال در اتم
هو یحیی وحده ولا یضرب باہن یدیه
طبل ولا ینصب علی راسہ علم فاذن
هو دون الامیر (ابن ابی احمدیہ)

دیکھا کہ وہ بادشاہ کے آگے آگے چل رہا ہوا اور طبل
بجاتا ہو، تو ہم میں سے ایک نے کہا، کہ لے خدا طبل
تو نہیں مگر تیرا طبل، اس سے لوگوں نے کہا کہ
ایسا نہ کہو کیونکہ خدا کے لئے طبل نہیں، یہ نہ کہ وہ شخص
روئے نکلا اور اس نے کہا کہ کیا تم لوگوں کا نیچا لے کر
کہہ دیتا ہے تو اس کے ساتھ طبل نہیں ہوتے اور نہ

اسکے آگے طبل بجا یا جاتا ہے اور نہ اسکے سر پر علم کھولا جاتا ہے، اگر ایسا ہے تو خدا بادشاہ سے بھی کم ہو۔

اللہ کی باچھین کھل گئیں

خدا ہنسے گا اتنا کہ اسکی کچلیاں نظر آئیں گی۔ وانہ یضعل حتی یبد ونواجذہ (ابن ابی احمدیہ)

گھونگھڑ والے خدا کی سواری

وروا انہ امر دولہ جعد قططی رحلیہ
نعلان من ذهب وان فی روضہ خضراء
علی کرسی تملہ الملکۃ (ابن ابی احمدیہ)

انکا عقیدہ ہے کہ خدا بے ریش و برت کا ایک
کسں راکا ہو اسکے بال گھونگھڑ والے ہیں، اسکے پاؤں
میں سونے کی جوئیاں ہیں، وہ گھنے ہوئے باغ میں
ایک کرسی پر بیٹھا ہے جسے ملائکہ اٹھائے ہوئے ہیں۔

اللہ کی نشست

وانہ یضع رجلہ علی رجل ویستلقی
فاذا جلسۃ الرب (ابن ابی احمدیہ)

اللہ ایک پاؤں دوسرے پاؤں پر رکھے ہوئے ہوا
چپٹ پڑا ہے، خدا کی نشست یوں ہوتی ہے۔

اللہ کے روئیں

وانہ خلق الملکۃ من زغب عیہ (ابن ابی احمدیہ)

اس نے ملائکہ کو اپنے بازو کے روئیں سے خلق کیا۔

”اشتر بھیس بدلتا ہے“

قیامت کے دن خدا آدم کی صورت میں نظر آئے گا اور لوگوں سے محاسبہ کرے گا۔
وینصوہ بصورۃ ادم ویحاسب الناس
یوم القیامۃ (ابن ابی الحدید)

”اشتر کی آرام کرسی“

میں نے (ابن ابی الحدید) لوگوں کو کہتے ہوئے سنا کہ خدا اپنے عرش پر یوں بیٹھا ہے جیسے ہم اس تخت پر بیٹھے ہوئے ہیں، اور اس کی ٹانگیں کرسی کی جیلی ہوئی ہیں وہ کرسی جو آسمانوں اور زمینوں کے بیچ ہے۔
وقد سمعت اناس قال منهم انه
مستوعی عرشہ کما انا مستوعی هذا الک
ورجلای علی الكرسی الذی وسع السما
والارض (ابن ابی الحدید)

”اشتر کی رویت، اسکا مصافحہ اور معائنہ“

کرامیہ، خالبہ، اور اشعری اس بات کے قائل ہیں کہ خدا کی رویت قیامت میں ہوگی۔ پھر ختلان پیدا ہوا اور کرامیہ خالبہ نے کہا کہ وہ سمت فوق میں دکھائی دے گا اور مضرب کھمس، اور حمد سے حکایت ہو کہ وہ لوگ خدا کی رویت کے دنیا میں قائل ہوئے ہیں اس طرح کہ اسکو چھو سکتے ہیں، اسے مصافحہ کر سکتے ہیں بلکہ اس سے بعض غلامیں مل سکتی ہیں۔
وقالت الکرامیہ والخالبۃ والاشعریۃ
تصوروینہ ویرو فی الاخرۃ ثم اختلفوا
فقالت الکرامیۃ والخالبۃ یرو فی جہۃ
فوق وحی عن مضرب کھمس واحمد الفہم
اجاز واروینہ فی الدنیا ولامستہ ومصافحہ
وزعموا ان المخلصین یجانونہ منی
شاء۔ (ابن ابی الحدید)

”اشتر سو گھنٹا بھی ہر اور گھنٹا بھی ہو“

گردہ اشعری جس میں مدیر نجم بھی ہیں) خدا کے لہنا، سو گھنٹا، احساس کرنا اور گھنٹا تجویز کرنا ہو۔
واما الاشعری فاجاز واعلیہ ان یشمع
وتشم وتحمس وتذاق (ابن ابی الحدید)
اسکے معنی یہ ہیں کہ اس میں جو اس قسم میں سے صرت چار عاںہ موجود ہیں ایک عاںہ کے متعلق سنوڑ

تحقیق ہو رہی ہو۔ ”اللہ کا فرستہ میں دو دن کھلتا ہو ”دُشنبہ اور پُنجشنبہ“

تمام اعمال عبادہ کے سامنے پُنجشنبہ اور دُشنبہ کو پیش
کئے جاتے ہیں تو خدا ہر بندہ کو بخشتا ہو مگر اس شخص کو
جس کو اپنے بھائی سے کدورت و عداوت ہو۔
ان اعمال تعرض علی اللہ یوم الخمیس
ویوم الاثنین فیغفر اللہ کل عبد مومن
لا عبد بدینہ و بین اخیه شعاع کثر المال

اللہ کو سال میں نہایت نیک نیتوں کی اطلاع ہوگی

خدا اپنے بندوں پر شبِ نیمہ شعبان میں طلوع ہوتا ہو
یا مطلع ہوتا ہے اور مستغفرین کو بخشتا ہے۔
ان اللہ تعالیٰ یطلع علی عبادہ فی لیلة النصف
من شعبان فیغفر للمستغفرین۔

اللہ کا نزولِ جلال سال میں ایک دفعہ

خدا آسمان دنیا پر نیمہ شعبان میں نازل ہوتا ہو اور
اہل زمین کو بخشتا ہو مگر مشرکین کو۔ (باقی کافریں
وغیرہ کو بخشتا ہو پھر انبیاء کیون بھیجتے؟)
مینزل دنا الی سماء الدنیا فی النصف من
شعبان فیغفر لاهل الارض الا
شُرکا۔

ابو آتش بازی شعبان کی کوئی بیجا نہیں ممکن ہو اس کی آمد کی خوشی میں ہو مسلمانوں سے بہت
بعید ہے کہ وہ گورنر صاحب اور وائسرائے صاحب کے آمد میں تو آتش بازی چھوڑیں اور اپنے خالق اپنے
خدا جو سب کا بادشاہ ہو اسکے آمد کی خوشی میں نہ چھوڑیں اور اگر کوئی چھوڑتا بھی ہو تو اسکو منع کریں، کیا
عجیبے جو محض آتش بازی دیکھنے آسمان دنیا تک آتا ہو۔

”اللہ کا جو طاق“ اور آدم کا جھوٹا معاشرہ

ابو ہریرہ رسول سے روایت کرتے ہیں کہ جب خیلانے
آدم کو خلق کیا اور روح پھونکی تو آدم کو چھینکا کی
آدم نے کہا ”الحمد للہ“ یہ حمد آدم اذن خدا سے تھا
عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ لما خلق اللہ
آدم و نفخ فیہ الروح عطس فقال الحمد للہ
فخیر اللہ باذنہ فقال لہ مدبہ یرحمک اللہ

خدا نے آدم کو دعائے رحمت دی اور کہا اے آدم
ان ملک کو جو بیٹھے ہوئے ہیں جا کے سلام کر دینا
آدم نے کہا ”السلام علیکم“ ملک نے جواب میں کہا
وعلیک السلام ورحمۃ اللہ علیہ پھر آدم اپنی خدا کی طرف بیٹھے
اور خدا نے کہا اے آدم تمہاری اور تمہارے اولاد کی
صاحبِ ملامت یہی ہے۔ پھر خدا نے کہا۔ وہ نکال دیا
اللہ کی دونوں مٹیوں بندھی ہوئی تھیں۔ آدم
دونوں ہاتھوں میں سے کون سے ہاتھ کو لیتے ہو۔
آدم نے کہا میں تو داہنا ہاتھ اختیار کرتا ہوں
اگرچہ میرے خدا کے دونوں ہاتھ داسنے ہی ہیں
پھر خدا نے اپنی مٹی کھولی تو اس میں آدم بھی تھے اور
انکی ذریت کل کی کل آدم نے کہا اے میرے خدا
کیا ہے؟ جواب ملا اے آدم یہ تمہاری ذریت
ہے۔ اس وقت ہر شخص کی پیشانی پر اسکی عمر کی مدت
لکھی ہوئی تھی ان میں ایک شخص بڑا روشن اور
چمکدار تھا آدم نے پوچھا یہ کون؟ جواب ملا کہ تمہارا
بیٹا داؤد ہے اور میں نے اسکی عمر چالیس برس کی لکھی
ہے۔ آدم نے کہا میں نے میرے خدا اسکی عمر
بڑھائی ہے یہ بڑا بھلا بھلا بیٹا ہے یا ہر خدا نے
کہا اتنے جو مجھے لکھتا تھا لکھ چکا۔ تو آدم نے کہا اے
میرے خدا تو میں اسے اپنی عمر سے ساٹ برس

یا آدم اذهب الی اولئک الملائکۃ
الی ملاء منہم جلوس فقل السلام علیکم
فقال السلام علیکم قالوا علیک السلام
ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ثم رجع الی ربہ
فقال ان ہذا حقیتک ونحیۃ بنیک
بینہم فقال لہ اللہ ویداہ مقبوضان
اختر الیہما شئت قال اخترت عین ربی
وکلنا ید ربی مبین مبارکۃ ثم ربطھا
فاذا فیہا آدم وذریۃ فقال ای رب
ما ہولاء قال ہولاء ذریتک فاذا کل
انسان مکتوب عمرہ بین عینی فاذا
فیہم رجل اضواء ہم او من اضواء ہم
فقال یا رب من ہذا قال ہذا ابنک
داود وقد کتبت لہ عمرہ اربعین
سنۃ قال یا رب زد فی عمرہ قال ذلک
الذی کتبت لہ قال ای رب فانی قد
جعلت لہ من عمری ستین سنۃ
قال انت وذاك قال تمسکن الجنۃ
ما شاء اللہ ثم ابطمھا وکان آدم بعد
لنفسہ فاتاہ ملک الموت فقال لہ ادم
قد عجلت قد کتب لی الف سنۃ قال لی

دے دیتا ہوں۔ خدائے کما فیہم ختم ہوا ہے پھر آدم
جنت میں رہی جب تک خدائے جا پھر جنت سے اٹکے
جئے۔ یہاں تک کہ آدم کے پاس ملک الموت آئے تو آدم
نے کہا۔ تم بڑی جلدی آئے، خدائے تو میری عمر
ایک ہزار برس کی لکھی ہے۔ ملک الموت نے کہا کہ ان لکھی تو تھی مگر آپ نے ساٹھ برس داؤد کو بھی تو دیئے تھے
آدم نے کہا نہیں میں نے ہرگز نہیں دے چکا کہ آدم نے انکار کیا لہذا انکی ذہن میں بھی منکرین پیدا ہو
اور چونکہ آدم بھولے لہذا انسان بنی نوع انسان میں پھیلا اسی دن سے تحریر اور گواہ کی رسم مکمل تہذیب
نے اسکی روایت کی ہے۔

”اشد اور خواب“

امام احمد بن حنبل نے کہا کہ میں نے خواب میں
خدا کو ننانوے مرتبہ دیکھا اور دل میں خیال کیا
کہ اگر ابھی مرتبہ دیکھا تو کچھ نہ کچھ ضرور پوچھوں گا
چنانچہ سوئین مرتبہ بھی دیکھا اور پوچھا کہ کیوں ہے
خدا قیامت کے دن بندے کی نجات پائینگے؟
خدائے کما اگر کوئی شخص صبح وشام یہ دعا پڑھ لیا کرے
صرف تین مرتبہ سبحان الابدی الابد الخ تو
بس وہ نجات پا جائے گا۔

خواب دہی کی بیداری جلوہ کے لئے باعث غشی ہوئی تھی، خیریت گزری کہ خواب فتنے سے تو ہم را
دہ نہ ایک جلوہ ملک پر تو بغیر کا دہال کر دیا کہ دنیا آگاہ ہے چچا یکا سو مرتبہ دیدار دہ وہ بھی خدا کا
غالب ہے سچ کہا ہے۔

گرتی تھی ہم پر برق تجلی نہ طور پر دیتے ہیں باہر ظن تو خود دیکھ کر

۱۴۱۱ھ میں بنی سبیل سے متبرک اہم صد غلو نہیں ہو سکتا لہذا ان کے صدق پر بھروسہ کر کے نجات عباد کے لئے یہ بتائی ہوئی دعا جو سننے والے نے غلطی سے کی کافی ہے۔

خواب کی باتیں اور افسر

اور اعی نے بیان کیا کہ میں نے خدا کو خواب میں کیا
 اور میرے خدا نے مجھ سے پوچھا کہ میں عبد الرحمن تمہیں امر
 بالمعروف ونہی عن المنکر کرتے رہتے ہو، میں نے عرض کیا
 جی ہاں اچھے فضل سے ”پھر اور اعی نے کہا کہ خدا اگر
 اسلام پر موت دینا تو خدا نے کہا ”اور سنت پر کسی“
 اس سے یہ معلوم ہوا کہ سنت اسلام کے حلقہ سے باہر تھی، ممکن ہے بندوں کے نزدیک دائرہ اسلام میں
 سنت ہو مگر خدا کے نزدیک ایسا نہیں، امد نے پہلے ہی پوچھ لیا کہ تمہیں وہ شخص ہونا؟ جو ہر بالمعروف اور
 نہی عن المنکر کرتے ہو؟ اس علم محیط کا کیا کتنا؟

افسردگی کی طرف سے بندے نہ مکرانے پر مجبور ہیں

مسلم میں روایت ہے کہ رسول نے کہا کہ ابن آدم کی قسمت
 میں زمانہ لکھ دیا گیا ہے جسے وہ ضرور کرے گا۔
 وفی روایت مسلم قال کتب علی ابن آدم
 نصیبہ من الزمان مذک ذلک لا محالة الخ

(مشکوٰۃ ص ۳) (کنز العمال)

اللہ کا عمل اسکے قول کے خلاف ہوتا ہے

خدا فرماتا ہے کہ لا یكلف اللہ نفسا الا وسعها خدا طاقت برداشت کرے یا نہ کرے نفس کو تکلیف
 نہیں دیتا مگر ایام غزالی ایک عبارت اسکے خلاف نقل فرماتے۔

خدا کے لئے جائز ہے کہ وہ اپنے بندوں کو انکی طاقت
 برداشت کرے یا نہ کرے نفس کو تکلیف دے یا نہ دے
 انہ یجوز علی اللہ ان یکلف عبادہ علی الا
 یطیقون خلاقا لا یغفر لنا ابلایم الخلق و

اور ان کو بغیر کسی جرم سابق یا ثواب لاحق کے طرح
 طرح کے عذاب میں مبتلا کرے۔
 قعد یہم من غوہ جرم سابق ومن غیر
 ثواب لاحق (احیاء العلوم ص ۱۷)

دنیا ہی اللہ ہے

ابن ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول نے کہا کہ خدا نے
 فرمایا کہ انسان دنیا کو برا بھلا کہے اور گالی دیکے
 مجھے اذیت پہنچاتا ہے کیونکہ میں ہی تو دہر ہوں
 دہر کو گالیان نہ دو کہ خدا دہر ہو۔
 عن ابی ہریرہ ان رسول اللہ قال قال اللہ
 یؤذینی ابن آدم بسب الدھر وانا
 الدھر۔ مسلم جلد ۲ ص ۲۳۴
 لا تسبوا الدھر فان اللہ هو الدھر (بخاری)
 کیا اب بھی کسی شبہ رہ سکتا ہے کہ یہ لوگ خدا کی پرستش نہیں کرتے بلکہ دنیا کی پرستش کرتے ہیں اور
 اسکی تعظیم انھوں نے اتنی کی کہ خدا بنا کے چھوڑا۔

اللہ جسبزیل کی شکل میں

مسروق سے سلسلہ روایت ہر وہ کہتے ہیں کہ عائشہ
 سے میں نے پوچھا کیوں اور گرامی کیا محمد نے اپنے
 خدا کو دیکھا؟ کہا کہ یہ تم نے ایسی بات کہی جس سے
 میرے رونگٹے کھڑے ہو گئے۔ دیکھو تین باتوں کا
 کبھی یقین نہ کرنا، ایک تو اگر کوئی تم سے کہے کہ پرل
 نے اپنے خدا کو دیکھا تو جھوٹ جانتا یہ کہنے کی آیت
 ٹہری لا تدركہ الابصار الا لایۃ۔
 عن سہر وق قال قلت لعائشہ یا امناہ
 هل رای محمد ربہ فقالت لقد قف شعری
 مما قلت این انت من ثلاث من حدتکم
 فقد کذب من حدثک ان محمد ا
 رای ربہ فقد کذب ثم قرات لا تدركہ
 الابصار وهو یدرک الابصار وما کان
 لبشر ان یکلمہ الا وحیا او من وراء حجاب
 ومن حدثک انه یعلم ما فی غد فقد
 کذب.... ومن حدثک انه کتم فقد
 کذب ثم قرات یا ایہا الرسول بلغ ما انزل
 را سات کو جھوٹ جانتا کہ خدا کسی سے ہمکلام ہوا
 مگر یا وحی کے حیثیت سے یا پردہ سے۔ دوسرے اگر
 کوئی کہے کہ میں کل کی بات جانتا ہوں تو بھی

جھوٹ سمجھو، تیسرے اگر کوئی کہے کہ رسول نے کچھ ایسا لایا کہ نہ دیکھنا۔ دیکھنا ہی جبرئیل فی
احکام الہی چھپائے تو یہی جھوٹ جانو، پھر یہ آیت صہورۃ صہورۃ صہورۃ صہورۃ صہورۃ صہورۃ
پڑھی۔ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک الکن۔ ان میں وہ کہہ کہ رسول نے جبرئیل کی صورت میں خدا کو
دو مرتبہ دیکھا۔

اس روایت سے چند باتیں مستفاد ہوئیں ایک تو یہ کہ روز قیامت بھی رویت باری تعالیٰ
محال ہے کیونکہ آیت کا استدلال بتاتا ہے، پھر جب نبی نہ دیکھے گا تو اور کس میں دم ہے۔ دوسرے
یہ کہ کلیم اللہ سے یا رسول سے جو باتیں ہوئیں وہ پر دے میں، تیسرے یہ کہ یوم غدیر غم کچھ چھپایا
نہیں بلکہ فرمائے اب اگر عائشہ چھپائیں تو یہ انکی ذمہ داری ہے۔

حضرت عائشہ نے میر الزمین کا نام اور ان کی فضیلت اکثر موقع پر چھپائی ہے مثلاً وہ روایت کہ
جب آپؐ حالت مرض میں ناز پڑ جانی چاہی کہ تو آپؐ کو دو آدمیوں کے کا ندھے پر ہاتھ رکھا اور مقام
ناز تک گئے اسکی راویہ جو حضرت عائشہ ہیں ان دو آدمیوں میں ایک کا نام انھوں نے ابن
عباس بتایا اور دوسرے کے نام کو چھپا ڈالا، مگر مورخین نے اسکو ظاہر کر دیا کہ وہ حضرت علی ابن
ابی طالبؑ تھے۔ افسوس کہ رسولؐ نے کہ تم نہیں کیا مگر عائشہ نے اس کو پورا کیا اور محبت رسولؐ
اس معاملہ میں انکے لئے ادب آموز ہو سکی۔ بخاری میں یہ روایت موجود ہے۔

روایت بالا کے خلاف آپؐ کو مختلف اور متعدد روایات ملین گئے جس سے پتہ چلے گا کہ
رسولؐ نے خدا کو دیکھا مشکوٰۃ وغیرہ میں ملاحظہ کیجئے آئندہ اسی رسالہ میں ان روایات کا
مختصر ذکر کیا جائے گا۔

”کہ حرفائے ترا باہم آشنائی نیست“

اونٹ نفس اشر ہے

لا تہولوا لہ فانہ من نفسکم و من نفسکم و من نفسکم

اونٹ کو کالی نہ دیکھو کہ نفس اشر ہے۔

یہ حدیث شریف کچھ سمجھ میں نہیں آتی کہ اونٹ نفس امرد کو نہ کہو گیا بجز اسکے کہ نفیست کے ظاہر کرنے کیلئے آنا تو کہا جاسکتا ہے کہ حضرت عمر اور اونٹ میں طول قد و صبر جامع تھا، ممکن ہے اس وجہ سے یہ لقب اونٹ کیلئے تجویز کیا گیا ہو، بہر حال اونٹ کیلئے نفس امرد کہے جانے میں کوئی برائی نہیں اونٹ نفس امرد ہو سکتا ہے مگر بدلیل آیہ مباہلہ نفس رسول نفس امرد نہیں کہا جاسکتا۔

ہوا خدا کی سانس ہے

ہوا کو گالیان نہ دو یہ نفس اکہی ہے۔ لا تَبْجَلِ الْوَجْهَ فَاَمِنْ نَفْسِ الرَّحْمَنِ
(حیوۃ السیوان جلد ۱ ص ۲۵)

اللہ عادل نہیں اس نے پہلے ہی جہنمی رزق بنا رکھے ہیں

اسلم بن یسار سے روایت ہر کہ عمر بن خطاب سے اس آیت واذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم علمت انما كان من في النار رسول سے اسکے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ خدا نے آدم کو خلق کیا پھر ان کی پشت پر ہاتھ پھیرا اور ان سے انکی ذریت نکالی اور کہا کہ ان کو میں نے جہنم کے لئے خلق کیا ہے اور یہ لوگ عمل اہل جہنم بن گئے پھر دوسری دفعہ آدم کے پیٹ پر ہاتھ پھیرا اور پھر ذریت نکالی اور کہا کہ ان کو میں نے جہنم کیلئے خلق کیا ہے یہ لوگ عمل اہل دوزخ بن گئے

عن مسلم بن يسار قال سئل عمر بن الخطاب عن هذه الآية واذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم علمت انما كان من في النار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ايها الناس ان الله خلق آدم ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال هو لاء للجنة ليعمل اهل الجنة ليعملوا ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقتم هو لاء للنار و ليعمل اهل النار ليعملوا (مشکوٰۃ ص ۱۳)

خدا کا دیدار و رؤیت

ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ کچھ لوگ ان
نے رسول سے پوچھا کہ کون سے رسول اللہ
ہم اپنے خدا کو دیکھیں گے فرمایا "ہاں"
اسی طرح جیسے دو پہر میں بے سحاب آفتاب کی
اور رات میں چاند کو اور جیسے ان کے دیکھنے
سے ضرر نہیں پہنچتا ایسا ہی خدا کی
رؤیت سے بھی ضرر نہ پہنچے گی۔
مگر اتنے ہی جتنا چاہنا اور سوچنا ہے۔

عن ابی سعید الخدری عن ناسا قال قال رسول
اللہ جل ثریہ ربنا یوم القیامۃ قال رسول
اللہ صلعم نعم هل تضارون فی رؤیۃ
الشمس بالظلمۃ صحوا لیس معھا سحاب
وہل تضارون فی رؤیۃ القمر لیلة
المبدی صحوا لیس معھا سحابا لولا قال
ما تضارون فی رؤیۃ اللہ یوم القیامۃ
الا کما تضارون فی رؤیۃ لحدھا۔

خدا کی آمد آمد

روز قیامت لوگ جہنم میں گرہیں گے یہاں تک کہ جب
نیک نافرین کو کوئی باقی نہ رہیگا تو خدا آئے گا۔
ابو ہریرہ نقل ہیں کہ وہ لوگ جب اس حال میں
ہوں گے تو خدا آئے گا اور ہم اسے پہچانیں گے۔

ویناقطون فی النار حتی اذا العریق
من بروفاجرا تاھم رب العالمین
..... وفی روایۃ ابی ہریرۃ فیقولون
ہذا مکانا حتی یاتینا ربنا فاذا لجا عربنا

عرفناہ۔

ہندلی سے اللہ کو پہچانا

روایت ابن سعید میں ہے کہ خدا ان سے پہچانے گا
کہ تمہارے اور خدا کے درمیان کوئی نشانی
بھی چھوڑ کر تم سے پہچانو تو وہ لوگ کہیں گے کہ ہاں

وفی روایۃ ابی سعید فیقول هل بینکم و
ربکم ایتۃ تعرفونہ فیقولون نعم فیکشف
عن ناسا قال فلامتی من کان یجد اللہ تلقا

پھر خدا اپنی پندلی کو لے گیا اور شخص سجدہ کر گیا۔
نفسہ الا اذن الله بالصعود - شکوہ ص ۱۸۱

خدا کی ہنسی پر رسول کی ہنسی

ابن سودہ نے کہا کہ تم لوگ پوچھو کہ میں کیوں
ہنس لوگوں نے پوچھا تو کہا کہ اس طرح رسول نے
اور جب ان سے ہنسی کا سبب پوچھا تو کہا مجھے
خدا کی ہنسی پر ہنسی آئی۔
فضحك ابن مسعود فقال لا تالون
مما اضحك فقالوا مم تضحك قال هكذا
ضحك رسول الله فقالوا مم تضحك يا رسول
الله قال من ضحك رب العالمين (شکوہ ص ۱۸۱)

اندسخر ہے اور تسخر کرتا ہے

خدا کے گناہ آدم کے بیٹے اب سوال کا سلسلہ
قطع بھی ہو گا کیا تو اس پر رضی ہو گا کہ میں تجھے
دنیا اور دُش دنیا و دُش تو ابن آدم کے گناہوں
اور میان آپ مجھے سخرہ بن کرتے ہیں درنہا لیکہ
آپ تمام عالموں کے خدا ہیں۔ کیوں آپ مجھ سے
تسخر کرتے ہیں درنہا لیکہ آپ رب العالمین ہیں
تو خدا کے گناہ میں تجھ سے تسخر نہیں کرتا لیکن
میں ہر شے پر قادر ہوں سلم نے اسکی روایت کی ہے۔
فبقول يا بن آدم ما يصري بنى ضحك
ان اعطيك الدنيا ومثلها معها قال لا
رب استعزى منى وانت رب العالمين
..... قال استعزى منى
وانت رب العالمين فيقول ان لا استعزى
منك ولكنى على ما اشاء قد يروى
(شکوہ ص ۱۸۱)

خدا کا دیدار

رسول نے کہا کہ خدا کو تم لوگ ظاہر بظاہر دیکھو گے اور
ایک دعایت میں ہو کہ ہلوگ رسول کے پاس بیٹھے ہو
تھے اور وہ سب ہمتی تو رسول نے کہا کہ تم اپنے خدا کو دیکھو
دیکھو گے جیسے اس جانور کو دیکھتے ہو۔
قال رسول الله انكم سترون ربكم حيانا وفي
رواية قال كنا جلوسا عند رسول الله فظفر
الى القمر ليلة البدر فقال انكم سترون
ربكم كما ترون هذا القمر - شکوہ ص ۱۸۲
قال كعب بن الله قسم ربيته وكلامة بين

میں کی عیسیٰ سے کلام و دفعہ کیا اور رسول نے
اس کو دفعہ دیکھا۔
موتین (مشکوٰۃ ص ۲۲)

اس کام کر کے چٹ لیٹ گیا اور ایک ٹنگ سر پر رکھی

یہ لوگ کہتے ہیں کہ رسول نے کہا کہ جب خدا
احکام خلق سے فایغ ہوا تو ٹانگ پر ٹانگ
رکھ کر چٹ لیٹ گیا۔
احمدی دجلیہ علی الاخری۔ (از طرفہ)

سمندر اشترامیان کا ٹھوک ہو

سلیمان ابن مقاتل نے کتاب الاسامین لکھا کہ
یہ لوگ کہتے ہیں کہ بجا اس کے ٹھوک ہیں۔
ابن الجوزی من بزاز اللہ و کتاب الاسامین

گروہ ملت نے تو کتابوں میں نہ معلوم کیا کیا لیکر ناظر بصیر کے لئے لائے ہیں کفایت ہر اور سی
مفسر کلام سے ہر شخص یہ جان سکتا ہے کہ وہ لوگ کیسے مسلمان ہو گئے جن کے عقائد میں، امام احمد حنبل کے واقعات
۳۴۰ بخاری پر نظر کرو تو تعین معلوم ہو گا کہ انھوں نے ان عقائد باطلہ کی وجہ سے امام عباسین میں کتنی مار کھائی ہو
اور تو دنوں قید کی مصیبت چھیلی ہو، اگر کچھ بھی مرنے کے بعد طبقہ انکی قبر کی پرستش کرتا ہو، جب متوجع اس گروہ
کے ایسے ہیں تو تابع کیسے ہوں گے اور جہلا کا کیا کیا کچھ عقائد ہو گا۔ مجھے امید ہے کہ وہ افراد اسلامی اور وہ
اسلامی بچے جو ہنوز زیر تربیت اکابر ہیں ان عقائد باطلہ کا اخبار اکو اکبہ اور زنگہ لودا کہ اپنے شا
رکھ کر اپنے اکبہ قلب کو جلا دیں گے کیونکہ تعارف الاشیاء باصدا اذھا اور اس منہم حقیقی کالاکھ لاکھ
شکر آکر نیٹے جو ان تمام لغویات سے منزہ و مبرا ہے اور جس نے ان کو ایسے گمراہ میں بیٹھایا اللہ اس
نہیب میں پوریش دی جو سمندر اسٹاس جن کی طرح مضبوط و مستحکم ہو اور کاد میں صاف طن بننا و ٹھوک
پاک ہو۔ فلاح و شکر و ذلہ المجد۔ انشا اللہ آئندہ۔ رسلے میں ان حضرات کی قضا و نبوت پر روشنی
ڈالی جائے گی۔
عبد رب طالب نجات

سید قمر محمدی حسن اشترامیہ

حَالَاتُ ابُو طَالِبٍ

ایک لا جواب کتاب اور بنظیر کتاب جو علامہ سید محمد علی شرف الدین موسوی علی کی تالیف ہے اور ماہ رمضان ۱۳۸۸ھ میں بغداد عراق میں شائع ہوئی میری نظر بھی اس پر پڑی چونکہ کتاب پیش تھی اور اپنے مونس و رفیق پہلی لکھنا میں نے چاہا کہ اس کا ترجمہ دنیا کے اسلام میں پیش کیا جائے تاکہ دنیا حضرت ابوطالب کی جلالت سے واقف ہو جائے اور ان احسانات کی جو اپنے اسلام اور انسانی اسلام پر کیے گذر کرے۔

اس کتاب میں حالات حضرت ابوطالبؑ کی حیثیت سے جمع کیے گئے ہیں جو عنوانات ابواب میں تقسیم ہیں۔

(۱) نسب لقب کنیت ابوطالبؑ (۲) آپ کا مولد و نشا (۳) قریش میں آپ کا درجہ شخصیت (۴) زندگی کا تامل (۵) خاتمہ بنت اسد زجر ابوطالبؑ (۶) آپ کی اولاد (۷) آپ کی نبی کی کفالت کس طرح کی (۸) ہجرت ابوطالبؑ (۹) رسول کے سن سال کے لحاظ سے ابوطالبؑ کی خدمت میں (۱۰) جسمانی تربیت (۱۱) ابوطالبؑ کے ہمراہ نبی کا سفر شام (۱۲) ابوطالبؑ کے ہمراہ نبی کی شرکت حرب فجار البرض میں (۱۳) رسول کی راحت سانی کیلئے ابوطالبؑ کیا تدبیریں کیں (۱۴) شام میں جانے کے لئے اور تجارت خدیجہ میں حصہ لینے کیلئے رسول اور ابوطالبؑ کی گفتگو (۱۵) خدیجہ اور رسول کی گفتگو (۱۶) رسول کا تجارت کیلئے سفر (۱۷) خطبہ ابوطالبؑ اور عقد رسول (۱۸) ابوطالبؑ ہی نے رسول کو دعوت اسلام کی ہمت دلائی (۱۹) حصار شعب (۲۰) نقص معاہدہ قریش اور محاصرہ کا ہٹنا (۲۱) ابوطالبؑ نے کس طرح رسول کی مدد کی (۲۲) ابوطالبؑ کا اسلام اور اس کا نام (۲۳) ابوطالبؑ کا درجہ پیش خدا (۲۴) ابوطالبؑ کی ادبیت (۲۵) نظم و نثر (۲۶) اخلاق (۲۷) اشعار (۲۸) نثر (۲۹) تاریخ وفات (۳۰) موت ابوطالبؑ اور نبی کا ماتم (۳۱) رسول ابوطالبؑ کو اپنا باپ سمجھتے تھے (۳۲) ناز جنازہ کب ہوئی (۳۳) یوم ابوطالبؑ (۳۴) ابوطالبؑ کے بعد رسول بے بار و مدگار کس مہر سی کے عالم میں تھا (۳۵) عالم اسلام کی رائے اسلام ابوطالبؑ میں (۳۶) اسلام ابوطالبؑ میں شک کب سے پیدا ہوا اور اس کی تاریخ و تولد (۳۷) خیر کرنے والوں کے ستمکات اور ان کے جوابات (۳۸) ان روایات کی جرح تاریخی نقد جن سے کفر کا فتویٰ دینے والوں نے مسک کیا (۳۹) اثبات اسلام ابوطالبؑ نص قرآنی (۴۰) معتقدات ابوطالبؑ (۴۱) نثر

اس کتاب کے ابواب علی سبیل الاجال بیان کیے گئے اس کی خوبی صرف دیکھنے پر موقوف نہ رہے اور قیمت کی اطلاع آئندہ دجائے گی منتظر رہئے اور اپنا نام بھی سے خدمت خریداران میں لکھوائے تاکہ اتفاق ملے۔

(مدیر پریس)

مفت محمد شفیع

حضرت علامہ علی الاطلاق کا سرعناق جاحدین راغم آمان اخلاق ناکثین مارقین شمس العلماء مولانا سید سبط حسن صاحب قبلہ مدظلہ
کا وہ سالہ ہر جو میر النعم کے رسالہ تفسیر آیت تبلیغ کے جواب میں لکھا گیا ہے

وہ راہ خائیان، ناحق کوشیان اور باطل نواریان جو اس سالہ میں مدیر النعم نے کین بن اور وہ مسافر ستیان خمین
خفا کر کے روج معاذیہ کو تحفہ از دیباہ بجا ہونے کی سی تحقیقی و محبان اطرائی لکھیں ہیں کہ گریبان صحیح صادق خندہ زن ہے
جس پر واضح، مین یہ ثابت کیا گیا ہے کہ آیت تبلیغ بغیر غم ہی میں اتری مولیٰ سداوی بانقصر ہی مراد ہونے کی بات کی رہی
جو میر النعم نے پیش کین علامہ ابن حزم وغیرہ کی مافہمی بدلائل قاطعہ و برہین ساطعہ کتب موثقہ اہلسنت و ثبات کیلئے ہیں
اسکیان، اذی، لطافت، تاریخی نکات، فلسفی نتائج، منطقی استدلالات، نقد فن حدیث، انتقاد رجال، رد ادعاء، خد کے مقابلہ
میں سنی، اشکور، بنوئی، عبدالشکور، وغیرہ کا ذکر ہے غرض کہ اس قدر دیکھیں کہ جس کی اہل بیت کی نگاہیں اسکے
مطالب سے نہیں بہت سکتیں ۶ زفرق بالقدم ہر کجا کہ می نگریم پھر شہد اسن دل می کشد کہ آجایا بجا ست ۶ قیمت ۱۲

جسم جہ جزو

سچا موتی

علامہ شامی کے منظر رسالہ کا ترجمہ میں اصول دین کچھ اس انداز سے بیان کئے گئے ہیں کہ
ہر شخص اس سے فائدہ اٹھا سکتا ہے، دہر میں گئے اعتراضات کے جوابات، تاریخی واقعات
اور بہت سے علمی نکات، سوال و جواب کے انداز میں لکھے گئے ہیں، بچوں کی تعلیم کے لیے اسے ضرور منگائیے
مترجمہ حضرت شمس العلماء مولانا سید سبط حسن صاحب قبلہ مدظلہ شیخ امت ۵ ہر قیمت ۱۰

تحقیق حدیث قرطاس از حضرت شمس العلماء مولانا سید سبط حسن صاحب
قبلہ مدظلہ - قیمت ۵

ہم الاس

تہنیت غدیر میں ایک خاص رسالہ

قیمت سہیل میں جلد اول و دوم و سوم و چہارم بجائے ہے فی جلد کے عارفی جلد کر دی گئی ہے، یہ
رعایت صرف ایک سال کے لیے ہے، سہیل کے دینی مجاہدات دیکھیے اور اس موقع کو غنیمت سمجھیں
نورٹ سہیل جلد اول کا نمبر اول اور جلد دوم کا نمبر ۶ و ۷ و ۸ و ۹ و ۱۰ و ۱۱ و ۱۲ و ۱۳ و ۱۴ و ۱۵ و ۱۶ و ۱۷ و ۱۸ و ۱۹ و ۲۰
الکافم - تاریخ امام موسیٰ کاظم علیہ السلام مصححہ حضرت شمس العلماء مولانا سید سبط حسن صاحب قبلہ مدظلہ قیمت ۱۲

ایک اور رعایت

جو صاحب سہیل کیلئے ۵ خریدار فراہم کریں گے اور ان کا چندہ معہ دفتر میں بھیج دیں گے ان کی
خدمت میں سہیل ایک سال تک بلا قیمت حاضر ہوتا رہے گا۔

منیجر سہیل میں لکھنؤ

(1)
 to
 Call. N.
 Sub



سالانه

سہیل کس مجاہد علیہ

خادمی نپہ
ختم سال الشا

مِلْكُ رُخْصَاتُ

ابو البراءة موسى بن سيف مديني كثر نصيبه من ديوان الجاهلي

قواعد سہیل مین

اغراض و مقاصد سہیل مین

- (۱) ہندوستان کے بہترین اہل قلم کے علمی مسامین کی اشاعت۔
- (۲) معاذین اسلام خصوصاً فاضلین مذہب شیعہ کے بجا اعتراضات اور حملوں کا دفاع۔
- (۳) حقیقی اخلاق اسلامی کا نشر۔
- (۴) علمی قومی اور مذہبی اور ان ملکی معاملات پر جذبات سے متعلق ہونے پر تبصرہ و نقد۔
- (۵) حضرات ائمہ معصومین علیہ السلام کے علوم و سوانح کا نشر۔

مشترک

اس کثیر الاشاعت رسالہ میں اشتہار بھیت و ذیل کا ترخانہ ضرور ملاحظہ فرمائیں

تعداد طبع	ایک صفحہ	تسٹ صفحہ	ربیع صفحہ
ایک سال کے لیے	ل۵۰	ص۵۰	ع۵۰
چھ ماہ کے لیے	ع۵۰	ص۵۰	م۵۰
تین ماہ کے لیے	ع۵۰	ص۵۰	ل۵۰
ایک ماہ کے لیے	ص۵۰	ع۵۰	غ۵۰

کوئی صاحب کمال اجرت کی خواہش نہ فرمائیں عایت کی گنجائش نہیں، فاضل بیچ کے صفحات کا نرخ اس کے علاوہ ہو جو ذریعہ خط و کتابت طے ہو سکتا ہو اجرت بہر حال پیشی آنا چاہیے،

- (۱) یہ رسالہ ہر ماہ عربی کے دوسرے ہفتہ میں شائع ہوگا۔
- (۲) سہیل کی ضخامت فی الحال ۸۸ صفحات ہوگی۔
- (۳) سہیل جملہ خریداروں کے نام بذریعہ ڈاک روانہ ہوگا۔
- (۴) اگر خریداروں کے پاس کسی جے سی پیو بیچ سکے تو ۲۲ تا ۲۹ عربی تک فی مین اطلاع پہنچنے پر دوبارہ روانہ کیا جاسکتا ہو اس کے بعد ۲۰ کا کٹ وصول ہونے پر بھیجا جائیگا۔
- (۵) سہیل کی لا قیمت فی الحال ۱۰ روپے اور شاہی غائب ہوگی۔
- (۶) جملہ رسالہ دار سال زر خط و کتابت تمام ابوالبرقہ مولوی سید مظفر ہمدانی گریٹر پیر ایٹر و میرزا سہیل مین و کٹورہ پیر ایٹر پٹ لکھنؤ میں آجائے۔
- (۷) مضمون نگار حضرات کے مضامین اگر محدود منازل سہیل سے تجاوز نہ ہوں گے اور معیار علم پر ٹھیک اثر رکھنے کے بعد امتنان شائع کیے جائیں گے۔
- (۸) سہیل کو جو کہ آئندہ اپنے کام میں جو ذیلی حمایت اور مذہبی فاع پر منحصر ہو تو وسیع پیمانہ پر لکھنا اور لکھنا مستحکمات حاضر خدمت ہوگا۔
- (۹) نوٹہ کا پرچہ ۲۰ کا کٹ آنے پر بھیجا جائیگا مفت حاضر خدمت ہوگا۔
- (۱۰) خریداروں سے عرض ہو کہ خط و کتابت کرتے وقت منبر خریداری کا حوالہ ضرور دین ورنہ سہیل ناممکن۔
- (۱۱) جواب طلب کے لیے ہوائی کارڈ یا کٹ آنا چاہیے۔
- (۱۲) مضامین موصولہ ضرور بالضرر طبع ہونگے اس ضمن میں ادھر نہیں اور وہ مضمون داپس کر دیا نہ دار ہے۔

منجر بہیل مین و کٹورہ پیر لکھنؤ

سہیل کی وسیع اشاعت مین دیکر نابھرت مین ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكُونَنَّ لَهُ شُكْرًا
 عَظِيمًا

ابن

عزیز

بجانب تفسیر آیت تبلیغ شکر دی جس میں میرا بخشیم انکا ثابت ادا ہے کہ

مطلبہ میں کار برہ اور جو ادب بے عقلی سے کام لیا تھا بتائید باری تمام

جہاں طلال بلال کر دی گئے یہاں تک کہ مطلوبہ پر الخیم اڑا ہوا کافور

ادب یا مشور معلوم ہونے لگا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكُونَنَّ لَهُ شُكْرًا
 عَظِيمًا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي انبانا با وامره ونواهيہ المتابعه وبلغ النبا بالحكم
 التي جعلنا مكافين بها وادلتها الساطعه واقاض علينا من شايب
 نعمه من الجلال سبحا لانا ابها لنا به حتى رضينا لانا الاسلام ديننا
 فاكلها حتى اصبحت نعالى بداورا الامعة وشموسا طالعته والصلوة على
 من نزلت وانعم فاسبق بيراہين جليته ودلائل غير كائن الاخاب مواند
 جامع وللاعداء قيود اوجامعه محمدان المبعوث الى الثقلين بآيات ناصر
 وبنيات بارعة والراكرمين الذي اصبحت المعالي لعلوهم خاضعة و
 سجدات لفضله رجاہ العتاة كائنات انجوم الارض مغروسة خاضعة و
 منصلته الى يوم القيام حتى نرى ثاجته شافعه اما بعد من بے رسالة تفسير آيت
 تبلغ شكوري كيا اور نظر استفاد كيا كيونكه خيال تھا كه شايد كوي بات ہو جسكى جانب ذہن كو توجه نہ ہوئی
 ہو با كوي نكتہ ہو جس سے ہم اسے لوگوں كى فہم قاصر رہي ہوں لیكن كئي مرتبہ ديكا بے عقلی كى باتوں و
 حق پرشی كى عادئیں ہر جگہ نظر آئیں اور كوي كام كى بات نہ ملی اور پھر یہ خيال كر كے كه سالہ بھر دعاء
 علوم كتاب عبادت كے جواب ميں لكھا گيا اور بھي نظر غور سے كام پيا ليكن تو بہ نہ مجھ كچھ بلاتہ اہل بصيرت كے
 سكتا ہے زبان سے كہوں تو لوگ دعوىٰ بے دليل كھديں گے اسلئے كتاب مستطاب عبادت سے جسكو
 مطلع مغيب تحقيق كھنا زيا ہے اُسی بے قصور ہی سى مدد ملی اور خدا سے اس بات ميں مدد چاہي كے

اس صیغہ ملکتی تک نہ میری فہم کو رسا کرے اور خدای پر میرا بھروسہ ہے اور وہی راہ مستقیم دکھلانے والا ہے۔

انجمن امابعد تفسیر آیات خلافت کے سلسلہ میں دونوں قسموں کی آیتوں کی تفسیر مرکز خاطر نمی یعنی ان آیتوں کی بھی اپنے حضرت خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم کی حقیقت خلافت ثابت ہوتی ہے امدان آیتوں کی بھی جن سے شیعہ اپنے صحابہ یعنی خلافت بلا فصل پر استدلال کرتے ہیں، چنانچہ اب تک جو تفسیریں شائع ہوئیں نہیں، دونوں قسم کی آیتیں ہیں آیت ولایت آیت تفسیر آیت موقن القریٰ آیت اولی الامر مبالغہ اسی دوسری قسم کی آیتوں میں جکی تفسیر جو چکی اوقت آیت تبلیغ کی تفسیر مزید ناظرین کی جاتی ہے یہ بھی دوسری قسم کی آیت ہے،

سید یہ فہمست جو آیتوں کی دی گئی ہے اس سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ آیتیں جن سے ہمارا مطلب ثابت ہے وہ یہ ہیں جنکو دوسری قسم کی آیتوں میں شمار کرتا ہے، وہ گنی قسم اول کی آیتیں یعنی جنہ خلفائے ثلاثہ کی خلافت پر روشنی پڑی وہ ابھی ہمارے سامنے نہیں آئیں چاہے وہ دوسرے ذہن میں موجود ہوں اگرچہ دوسری عبارت بتا رہی ہے کہ قسم اول بھی ہو چکی لیکن اس میں معلوم نہیں ہوئیں مگر عبارت میں جہاں تک غور کیا جاسکتا ہے وہ اقرار دانا کا ساتھ ساتھ کرتی ہے نہ معلوم یہ کونسا عقلی طریقہ ہے کیونکہ عبارت یہ ہے، چنانچہ اب تک جو تفسیریں شائع ہوئیں انہیں دونوں قسم کی آیتیں ہیں آیت ولایت..... آیت مبالغہ اسی دوسری قسم کی آیتوں میں ہیں ان عبارت کا شروع بتاتا ہے کہ دونوں قسمیں ہو چکیں اور ختم بتاتا ہے کہ یہ تمام آیتیں دوسری قسم کی آیتیں ہیں پھر اس جنگ کو جو باہمی الفاظ میں پیدا ہے کون ختم کرے حالانکہ جس بانہم گروہ کے لئے دیر راہبر بنا چاہتا ہے وہ تو بہت زبان بانہم ہے لیکن گروہ کی راست کو جو اپنی طرف منسوب کرنا چاہتا ہے انکی اطلاع دیکھنی کے لئے دل چاہتا تھا کہ قسم اول کی کچھ آیتیں ہوتیں جس گروہ کو اب تک نصیحت رسول نہ ملی اور اسی بنا پر انھوں نے اجماع صحابہ سے اپنے مطلب کی اثبات میں مدلی انکی دلیس اب کر دے بدینی کا اعلان پیدا ہوتا ہوا معلوم ہوتا ہے یعنی وہ نصیحت خدا سے خلفائے ثلاثہ کی خلافت ثابت کر دیکھانے لگا اب تک تو ان کے نزدیکوں کو یہ دن نصیب نہیں ہوا شاید مولوی عبدالشکورؒ یہ چراغ بے زیت

جل کے

جلاسے شمع کون اگر تری گزریاں ہوئیں جل ہی ہیں وہ کہ گرائے نہیں پائی
الجبتر شیعوں کی حالت بھی عجیب حیرت انگیز حالت ہے، ایک طرف تو قرآن مجید کی توہین و
تفہیم پر کمر بستہ ہیں بلکہ اصلی مقصد ان کے مذہب کا ہی ہے۔

قرآن شریف کو محرف کہتے ہیں اسکی عبارت کو خلاف نصاحت و بلاغت بتاتے ہیں اور
فاسق ہیں کہ اس سے کفر کے سبب قائم ہوتے ہیں اس میں نبی کی توہین ہے اس سے خلق امر کر
ہوتی ہے وغیرہ وغیرہ دوسری طرف قرآن کریم سے استدلال بھی کرتے ہیں؟

سہیل واقفانیوں کی حالت عجیب حیرت انگیز حالت ہے جو نہ دیرالجم کے جھوٹ بولنے سے ہیں
نہ افتراؤں کے بل سے انھیں کچھ خوف آتا ہے، یہ جناب کا فرمانا کہ قرآن کی توہین پر کمر بستہ ہیں آپ
تحقیق تو کیجیے ممکن ہے کہ آپ کو کہیں یہ منہ لجاوے کہ آگ میں قرآن کے جلائے کا مشہد حضرت
عثمان کو شیعوں ہی نے نہ دیا ہو قرآن کو نیزوں میں انھیں نے نہ بند ہوا دیا ہو ولید سے ملکر لکھا نہ دیا
ہو کہ قرآن پر تیر بار ان کو آیات قرآنی اگر فراد کو حرام کرے ہوں تو شاید انھیں کے مشورہ سے
میدان جنگ سے ہانگے دے بہاگے ہوں وغیرہ وغیرہ بلکہ اصلی مقصد ان کے مذہب کا ہی ہے یہ کتدر
تحقیق میں ڈوبا ہوا جملہ ہے یہ جناب دیر صاحب سبزی سنڈی میں کھڑے ہوئے اپنے مریدوں کو بھیجا
رہے ہیں ذرا موٹا دار نہ کھیں کوئی پڑا لکھا نہ سنتا ہو بشیوعہ قرآن کو محرف کہتے ہیں ایسے
دیر صاحب کو غصہ ہے لیکن آپ تعریف کرنے والوں کو کچھ نہیں مانتے صرف عیبت لٹکی جان پڑے

جو کہے کہ تعریف ہوئی آپ تعریف نہ ہونے کے وجہ بیان فرمائیں جاسمین قرآن کی دامن کی قیصر
نابت فلاں میں آپ آپ محرف کہنے والے خاموش ہو جائیں آپ ایسا کریں تو سہی ایک مرتبہ مناظرہ میں
جناب نے یہی دعویٰ فرمایا تھا اسپر بات کھی گئی کہ اسپر کوئی دلیل مرحمت فرمائے تو آپنی بھرا لکھا
ایک عبارت پڑھی اسکا محض یہ ہے کہ جو تعریف صحابہ کی طرف منسوب کرے وہ کافر ہے تو عرض کیا
گیا کہ اس سے تو تعریف ناممکنات سے نہ ہوئی بلکہ صحابہ کی جانب اسکا منسوب کرنا ناجائز ٹھہرا مطلب یہ

کہ اگر تمہارا مال چوری جائے تو تم یہ نہ کہو کہ ہمارا مال چوری گیا کیونکہ اس میں ان لوگوں پر حرم آتا ہے جسٹن چوری کی یہ بہت بڑی عقلی دلیل ہے حضرت سب کو معلوم ہے کہ آپ قرآن کا احترام نہیں فرماتے بلکہ اجلال صحابہ منظر مذہب ہے اگر قرآن کو جلا دیں جب بھی قرآن کا احترام دیکھا پھر تو نسبت ہی زالی ہے خیر بات تو صحیح ہے کہ ہم صحابہ پر اسکا الزام دیتے ہیں اللہ تعالیٰ میں بعض یقین ہے کہ تعریف اس معنی واقع ہوئی کہ آیتیں اور ہر ادا دہر ہو گئیں نظم منزل زما اور بعض نظیں جو مضبوط و مسلک سمجھی گئیں وہ کمال ڈالی گئیں کیا ہوا یہودیوں نے توریت میں تعریف کی مسلمان جو نبی میرا کی بحديث صحیح نبوی قدم قدم ہیں انہوں نے قرآن کو بھی محفوظ رکھا یہ دعویٰ کوئی تحمل نہیں نہ یہ غیر واقع ثابت کیا گیا مگر اسکے بعد افترا باقی شروع کی گئی ہے اور نہ پر جیانی کی نقاب ڈالی گئی ہے چنانچہ یہ جھوٹ فخر کے ساتھ بولا جاتا ہے،

النجتم الکی عبارت کو خلاف فصاحت و بلاغت بتاتے ہیں،

سہیل خدا جھوٹے پرست کرے ہم شجاع جانے جیسا کہ بھی قول یہاں درج کیا جاتا ہے۔
آپ ایسے خا ہیں کہ انہیں کبھی جھوٹ بھی ہوا ہے لیکن اگر علان تفت کے جھوٹ کلمہ مطوی صاحب کے منہ سے نکلے توں جلب رزق سپر مذہب یقین کے قابل بات ہو جاتی ہے پھر فرماتے ہیں
النجتم اور فرماتے ہیں کہ اس سے کفر کے ستون قائم ہوتے ہیں ایس بنی کی توہین ہے اس سے خلق اللہ گمراہ ہوتی ہے۔

سہیل اب منہ پر لگام نہیں جھوٹ میں باک نہیں افترا حلال ہو گیا یہ سب صرف ایسے کے روٹیاں قائم رہیں اور شکم مبارک بھرا ہے واہ کیا کننا خوبشیوں سے اپنے مریدوں کے دل کو پھیلو لیکن آپ یہ سوچے کہ اگر آپ کے مریدوں میں کوئی بھی سمجھدار ہوتا تو یہ نہ کہے گا کہ جن لوگوں کے نزدیک بنیاد حدیث نبوی قرآن و اہلبیت ام ہیں وہ کیونکر یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس سے خلق اللہ گمراہ ہوتی ہے کیونکہ جو بات وہ قرآن کے لئے نبی کریم کے وہ اہلبیت کے لئے بھی لازم و ملزوم ہونی کی وجہ سے ماننا پڑے گی اور تو انکی مذہب میں کھلی ہوئی بات ہے کہ اہلبیت سبب ہدایت خلق ہیں وہی عنہم

ہامیت کے لیے منجانب سے معین ہی قرآن کو گرن اہست کے یہ علما جو نہایت صاف جھوٹ بول رہے ہیں اور مانتے پڑانے لپنیہ نہیں آتا اپنی بس میں سمجھتی ہیں کیونکہ وہ چپے کچھ بول نہیں سکتا اور یہ بولتے ہیں جتنا چاہیں جھوٹ بولیں اور اسی لم سے پہلی بت پرست تھی اور خدا کو ترک کر کے بتوں کو اختیار کیا تھا کیونکہ وہ عابک چپ چیز ہے نہ کر تھی ہے نہ ہنی، اور خباب باری اسلئے متھوک تھا کہ وہ حکم کرتا ہے اور منع کرتا ہے اب جب ہے نام کو سلمان ہوئے پھر وہی پہلی حرکت شروع کر دی جو بولتا تھا یعنی عسرت اُسے جھوڑ دیا اور جو ساکت چیز تھی اُسکو اپنا اور ہر سمجھا کر دم دی ہے جو ہنے سابتی میں بیان کی اسکی ساتھ ہی دیر نے ذنن خل مقدر بھی کر دیا چونکہ بہت مکن تھا کہ کوئی کھٹا کہ آپ کے بیان سے معلوم ہوا کہ یہ قرآن کو مانتے ہی نہیں تو پھر اس سے استدلال کیوں کرتے ہیں تو اس کی جواب میں ارشاد ہوتا ہے

البحرہ اور دوسری طرف قرآن کریم سے استدلال بھی کرتے ہیں

تھیل یعنی یہی تو جبر ہے، یہ کیا اچھا کرشمہ عبرت سے اگر دنیا کے سمجھ میں آجائے، پھر ارشاد ہوتا ہے۔
البحرہ گرائن کا استدلال دیکھ کر سب جبرت بر طوط ہو جاتی ہے کیونکہ اُنکے استدلال میں ہیں صاف نظر آتی ہیں، اول یہ کہ اُنکا استدلال محض اسلئے ہوتا ہے کہ لوگ اُن کو بھی مسلمانوں کے فستہ میں شمار کریں،

تھیل تو کیوں جناب یرما حب اس میں انھوں نے کیا فائدہ سوچا ہے آخرت میں تو اسکا کوئی اثر نہیں دنیا میں اُنکو خلافت مل نہیں سکتی تاکہ کچھ بیٹ کا کام چلے کوئی فائدہ تو ہونا چاہئے آپ جو دیرہ دعائے قرآن کو اپنے دل کے خواہشوں کے پردوں میں چھپاتے ہیں اور اُسکے معنی اپنی عقل کے موافق فرماتے ہیں تو جبر کر کے یہ اتباع اصحاب کوئی نہ کوئی فائدہ ہے ہم کیوں یہ بیٹ کو کشش کرتے ہیں نہ مل ہونہ بیت الملل پھر اب اسکی کیا ضرورت ہے مسلمانوں میں کوئی گنا جاسے یا دنگنا جائے جو خدا کے نزدیک مسلمان ہے وہ مسلمان ہے اس میں نہ ڈاڑھی ہانے کو دخل ہے نہ دست شکم کو، پھر ارشاد ہوتا ہے۔
البحرہ ہم یہ کہ استدلال کے پرون میں قرآن شریف کی تحریف منہوی کرتے ہیں اور کوئی نہ کوئی پہلو

قرآن شریف کی رحمت کا باور دل خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین کا اس میں پیدا کرتے ہیں گویا جو بیچ کا حق اٹھاتے ہیں۔

سمجھیں ان دو پہلوؤں سے گویا شیوہ قرآن مجید سے استدلال کرتے ہیں اور پہرے آپ کے نزدیک باوجود کے نزدیک استدلال ہوتا ہے اب آپ کو عقل یا نہیں ملتی کیونکہ جب شیب میں یہ حال جتنا اب امید نہیں کر سکیے گا، یہ بھی کوئی بات ہے کہ صاحب کے متعلق اگر کوئی رائی مستفاد ہو تو بغیر کی توہین ہے اور اگر اکال کے لئے احکام نہ برتے جائیں جو ان کے لئے خدا کے طرف سے آئے ہیں تو نبی کا کمال احترام ہے یہ رسل اللہ کو حشر میں جواب دیجیے گا تو نہ سمجھیں گے یہاں یہ موقع نہیں ہے اور نہ سمجھ میں آسکتا ہے کہ منافعتیں جبکہ مرتبہ قرآن مجید میں بہت سے بہت بلکہ نام لینے کے قابل نہیں ان کے لئے درجات مانے جائیں اور جو قابل اور اسکے اہل ہیں وہ تمک کرے جائیں اور پہر اہل خبر ان کو مسلمانوں میں گنیں،

البحر اور یہ بات تو ان کی ہر استدلال میں ہر شخص نمایاں طور پر دیکھ سکتا ہے کہ قرآن کو معما اور چھپتا قرار دیتی ہیں کہ جب تک آیت کے ساتھ کچھ روایات نہ ملائے جائیں آیت کا کوئی مطلب ہی نہیں سمجھا جاتا اس کے الفاظ کے کوئی معنی نہیں ہو سکتے آیت کو اگر بغیر ان روایات کے قواعد زبان عرب کے لحاظ سے دیکھو تو ان کے معنی کچھ اور ہیں مگر ان روایتوں کو ملا کر اسکی معنی کچھ اور ہوجاتے ہیں،

سمجھیں نہایت افسوس ہے کہ مدبر کو اب تک اور اس بن تک یہ بات نہ معلوم ہوئی کہ قرآن حکمت اور متشابہات کی طرف منقسم ہے اور یہ کہ معنی اسکی اُسکو معلوم ہیں جس پر انرا ہے اگر ان الفاظ کے معانی نہ ملتا ہے تو سودوں کے سر پر جو مقطعات ہیں انکو قواعد زبان عرب میں ڈھونڈ کر معنی کھدی اگر اُسکے نزدیک آیت کا شان نزول کوئی چیز نہیں تو ان علماء کو گالیاں دے جنھوں نے شان نزول میں کتاب میں تفسیر کیں ہیں اگر اُسکے نزدیک حقیقت شرعیہ ثابت نہیں تو نہ حلاوت کو جو قرآنی لفظ ہے دعا کے منوں میں کیونکہ نماز تک کر دے وہیہ اشداعت سے باعتبار تو اہل عرب حضرت عمر کا مراد ہونا ثابت کر دے اور جماعت حضرت ابو بکر کی تصویر کھینچ دے و غیرہ وغیرہ تفسیر قرآن کے

ابواب کو دیکھ کر شرم و حجاب کو دخل دے دیو ہیں جہاں وجہ وید و غصہ و خجائیابی کے موجود ہیں نہیں
وہ تب زبانی صحیح خدیج ہے اہل میں کچھ بھی نہیں

الجنہ اور ہر طرف یہ کہ ڈھونڈ کر رکھنا بات بے جانتے ہیں جو بالکل جلی اور موضوع ہوتے ہیں جسے مرث
نجوم و غیرہ و غیرہ

سہیل جہاں روایات شیعہ ذکر کرتے ہیں وہ وہی ہیں جو سنوں کی زبان پر خدا نے جاری کر دئے ہیں
چاہے وہ موضوع ہوں یا کذب محض بہر حال انہیں روایات ہے اپنے الامام دیا جاتا ہے جس کے وہ مقرر
ہیں اور یہ ایک عقلی دلیل ہے

الجنہ آیت طابت میں بھڑاقتہ ناز میں انگوٹھی دینے کا لایا۔

سہیل کیا معلوم فقر الدین رازی وغیرہ جنکے اسماء و صحت اور معلوم ہیں وہ جھوٹے ہی ہونگے یہ تو
اعتبار قواعد عرب بھی مدیر کے فہم میں ہو گا کہ رکوع کی حالت میں کہنے زکوۃ دی اب چاہے وہ
اپنے ہی کو شرم کرنا ہو۔

الجنہ اس پر بھی کام نہ چلاؤ خلاف سنت عرب ولی کے معنی حاکم یا ہر جج کے مینوں اور غیروں سے ایک
شخص واحد یعنی حضرت علی کو مراد لیا۔

سہیل کام نہ چلنے کے معنی یہ ہیں کہ اہانت نے نہ انا تو قرآن کے احکام کو کب اسے عیناً کہ
شیعوں کو اپنے استدلال سے ایسی امید ہو اب رہی یہ بات کہ ولی کو بمعنی حاکم لےنا یہ خلاف سنت
عرب ہے اسکا بار ثبوت مستل پر ہے اور استدلال میں تو ہننے اپنے مقام پر طے کر دیا ہے وہ گئی یہ بات
کہ جج ہے شخص واحد کو مراد لیا ہے یہ عقل کی خرابی ہے پس علی اللہ یمتت کو ان یجمع العالم
فی واحد حضرت ابراہیم کے تفسیر ائمہ اسے فرمایا اور بقول آپ کے "وہ رطابہ جھینہ جج ہے ابوہریرہ
مراد ہو گئے اور مشائخ حضرت عمر یہ روایت بھل گئے حالانکہ سہیل اسے قدح مدح میں لکھ چکا
ہے آخر کہ اپنا ٹھکانہ اپنے منہ پر ڈھکیا۔

النجتر آیت تطہیر میں درمیان کا ایک ٹکڑا لیکر اقبل ہوا بعد سے بالکل بے ربط کر دیا۔

سمجھیں آپ حضرات بھی تو اسکی قائل نہیں کہ حج موافق تیسری ہے اور پھر کیا کریں جب ازدواج میں عصیان یقینی ہو اور نہ باوصف حکم باری و حق فی بیوتکن کلا تہجن بندہ جم الجاہلیہ الا دلہ کی مخالفت فرما کے سات ہزار حج کے سچ میں اونٹ پر بلند ہو جائیں تو ہم اتنے خوش اعتقاد نہیں کہ باوصف نہی باری اور منع رسالت اکابر اور صلح کلاب حوث پر بھی ہم انھیں آیت تطہیر میں سمیٹیں فرض کر دو کہ ہم ایسا کریں بھی تو الفاظ آیت انکار کرتے ہیں اور کچھ اسکان سے بھی یہ بات باہر ہے۔
النجتر آیت موق العزلی میں وہ مطلب پیدا کیا کہ رسول کی حیثیت ایک دنیا دار خود غرض مرد کی ہو گئی، سمجھیں آپ نے تمام عرب کے مقابلہ میں جب چاہا ہمارے صرف الہیت ہی کے لئے منظور کیا آپ ہی انصاف فرمائیں کہ کون زبان نسیج ہے اور پھر اگر خدا کسی چیز کو اجر قرار دے تو وہاں نہ آپ کو دخل ہے نہ آپ کے بزرگوں کو زائد ہے زائد خدا ہو کر حارث کی طرح اس عذاب کا سوال کیئے سال سائل بولاد و لق ہے اور جواب پائے لیکن صحت رائے کے آپ کے خدا ہونے سے بدل نہیں سکتی۔

النجتر آیت مبالغہ میں خلافت انت افضل ہے حضرت علی کو اور نہ اُن کے حضرت فاطمہ کو مراد لیکر آیت کو ضبط سمجھیں خلافت نبوت عرب تو کھانا فہمی ہے جبکہ خلافت عقل پر بھی راضی ہیں جیسا کہ حق انت تجوز کرنے کا اعلان ہے لیکن پیغمبر کے افعال کا وہ خود مودہ دار ہے ہم نہیں ہیں آپ اس نئے ثابت کیئے کہ مبالغہ کے لئے علی و فاطمہ علیہما السلام کو لیکر نہیں بچے تھی بلکہ حضرت ابو بکر اور حضرت عائشہ کو لے تھے تو ہم دیکھیں یہ کیا اپنے لئے خدا و رسول سے تھا ہو گئے اور کب کا غصہ کسی پر نکال رہے ہیں۔

النجتر اب اس آیت تلخ کو دیکھ کر جلیغیر موقوف کیا تھی ہے کہ انکی مطلق جو کچھ نبیہ بیان کرتے ہیں اس میں کس قدر تدرین خدا و تعالیٰ جل شانہ کی اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کئی گئی ہے چونکہ کو ایک بازو پچھلاں بتایا گیا ہے ورنہ قرآن شریف سے استدلال نہیں کیا گیا بلکہ دین کے ساتھ منہ و انحر کیا گیا ہے۔

سمجھیں جو کچھ ارشاد ہوا بجا ارشاد ہوا لیکن میں آپ سے سچ عرض کرتا ہوں کہ بازو پچھلاں بازو پچھلاں ہے بہت بستر ہے کیونکہ ایک معتقائے فطرت ایک جگہ خلافت معتقائے فطرت سے یہ جہنوں کا ملحق

ادنیات کا کھیل نہیں ہے جس پر آپ نفاہیں یہ تو عطا مناصب ہے جو اسکے لیے مناسب ہیں کہیں
کا کیا ذکر ہے رگیا استنزا و تحریف ائندہ آپ کو معلوم ہوگا،

البحر شروع آیت چہارم پارہ ششم رکوع سیزدہم سورہ ماہہ : ۔ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیہک
من ربک وان لم تفعل فما بلغت رسالتک و اللہ یعصمک من الناس ان اللہ لا یهدی
القوم الکافرین اسے رسول پہنچا دیجئے وہ باتیں جو اتاری گئیں ہیں آپ کی طرف آپ کے رب کی جانب سے اور اگر کچھ
ایسا نہ کیا تو نہیں پہنچائی آپنی رسالت اُنکی اور اللہ بچائے گا آپ کو لوگوں سے بیک اللہ نہیں ہدایت کرنا کافر لوگوں کو
سہیل تین تکلیف ہو سکتی ہیں یا تو یہ آیت ابتدا میں اتر ہی یا وسط زمانہ نزد دل قرآن میں اور یا آخر زمان
میں جس کے بعد قرآن نازل نہیں ہوا یہ ترجمہ ناول کی بنا پر صحیح نہ وسط کے اعتبار سے صحیح ہے اگر ہو سکا ہو
تو آخر زمانہ کے مناسب ہے لیکن بے عقلی ہر حیثیت سے ترجمہ میں لازم ہے کیونکہ اسکے معنی یہ ہو
کہ اگر آپنے رسالت نہ پہنچائی تو رسالت نہیں پہنچائی مولوی عبدالشکور صاحب چاہے عقلمند ہوں یا
طاقت ماب ہوں نہیں کچھ مطلب نہیں لیکن وہ اس بات کی کوشش کیوں کرتے ہیں کہ وہ کتاب جو
نہماے فصاحت و بلاغت پر بطور حد و اعجاز میں ہے اسکا ترجمہ آپکی رائے کے مطابق کیا جائے
تاکہ بے فائدہ کلام ہو جائے جو ادنیٰ درجہ کی بلانست فہم طالع بھی اپنے لیے منظور نہیں کرتیں مگر
اس اصحاب تو اسی سمجھ گئے ہوں گے جو میں عرض کرتا ہوں لیکن شک مجھے نہیں خیال ہے کہ ہم سے
ہے جسکو باوصف نادانی دعویٰ ہمدانی ہے جس چیز کا نہونا ظاہر ہے اسکے لیے قرآن نہیں آتا لہذا
کلام عاتل ایسا نہیں ہوتا جس میں یہ کہا جائے کہ اگر آپ نہیں سمجھے تو نہیں سمجھے کیونکہ جو شرط میں معلوم ہو چکا
اُسی کو جو میں بیان کرنا خلاصہ داب عقلا ہے یہ تو وہی ہے جسکو کسی نے نظم کر دیا ہے ۵

دندان تو حیدر دروہانہ چشمان تو زبرا بردوانہ

کون معنون شعر کر نہیں جانتا اسکے کلام مضیضانے کی تمنا ایسی ہی جیسی مولوی عبدالشکور صاحب
فرماتے ہیں کہ دروہانے اسکی پہنچا دیجئے ورنہ آپنی رسالتیں نہیں پہنچائیں گے کا پیغمبر اسے نہیں
سمجھتا تھا کہ اگر میں نہ پہنچاؤں گا تو نہ پہنچاؤں گا کوئی بلکہ ایسا ہی سمجھ سکتا ہو یا عدم کو جو دہرا اسکے لیے

قرآن آواز اور اس معجزہ تعبیر میں جو قرآن کے ساتھ مخصوص ہو۔ ناظرین مکہ منی انصاف سے بتائیں کہ ایسا کلام تفسیر صحیح ہے اگر نا فہمی صرف نہ ہوتی تو ہم اسی ضرورت مند و تسخیر سمجھتے لیکن مدبر کا غدر ہے کہ میری سمجھ میں نہیں آیا جو آیا تھا وہی میرے داغ میں نمایاں شان کلام معجز تھا یہ مولوی صاحب وہی ہیں جہا بھی کہہ رہے تھے کہ توہین کلام باری اُن کے مذہب کا نصب العین ہے اور انکی تحریریں پختہ زنی کہ وہی تھی یہ بھی کلام مبارک کا اعجاز ہے کہ اس تمام پر انسان اپنی خواہش و رعیت سے ضرور حق ہے مول کرنا جو کہ اس کے ساتھ ہی تھا لیا قرینہ پیدا ہو جاتا ہے جو عدول کے بطلان پر شاہ عدول کے الجھڑا بیت کی سمجھ تفسیر جو کہ آیت کے الفاظ سے ظاہر ہے جس میں بکری کے لباس کی حاجت نہ کی اور کارروائی کی طرف سے ہے کہ حق تعالیٰ اپنی بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دے کہ اسے کجا احکام جاری کرے اور اسے ہو ہے میں ان رب کے ہند تک پہنچا دیئے وہ کہنے کے ذریعہ رسالت باقی و سچا کا اذکار کی ایذا ساز بن کر بالکل خیال نیکی ہم اس کے محافظ ہیں یہ مضمون یعنی احکام الہی کے تبلیغ کی تاکید کچھ اسی آیت کے ساتھ مخصوص نہیں اور آیات میں بھی قرآن مجید میں یہی آیتیں اس تاکید سے بری ہی ہیں

سکھیل جو کچھ کہنے سابق میں بیان کر دیا ہے وہی ہے کچھ اور نہیں ہے لیکن اس صحیح تفسیر میں طبایا قلم مدبر اس حد پر ہے کہ تبلیغ کو حکام کے ساتھ مخصوص فرما دیا ہے اگر قصص انبیاء الہی ہوں یا ائمہ ہوں تو انکی تبلیغ کی ضرورت نہیں کیونکہ احکام کے ساتھ تبلیغ مخصوص ہے مگر کیا فہم ہے اور کیا مجمع تفسیر ہی ہم پہلے ہی سے سمجھتے تھے کہ قرآن ہے جناب کو کیا تعلق مگر وہی مان نہ ان میں تیرا مکان۔

الجھڑا اس آیت میں نہ خلافت کا ذکر ہے نہ حضرت علی کی کسی قسم کی فضیلت اس نے کل سکتی ہے نہ آیت کو ہی خاص مانتہ ہے کوئی تعلق ہے

سکھیل جب سمجھے ہی نہیں تو مریدوں کو ہاں میں ہاں ملانے کا حق ضرور ہے فضیلت تو ایسی ہے کہ جو وزن میں نہیں آسکتی مائذ کے تبلیغ ایسی ضروری تھی اگر ان میں سے تو کچھ بھی نہیں ہیں اسکا پتہ لگانا ہے کہ کون ہی ضروری چیز تھی حکام مرتبہ پیش خلا اب ہے

الجھڑا لکھتے ہیں کہ یہ آیت حضرت علی کی خلافت بلا فصل کی بڑی اور دشمن و ملین ہے حتیٰ کہ ان کے

امام اظم شیخ محمد نے منہاج الکرامۃ میں آیۃ اتمام حجت کا لفظ استعمال کیا ہے
 صحیح شدہ شک وہ ایسی چیز ہے جو تمام رسالتوں کے مقابلہ میں پیش خدا ہے اگر ان میں کوئی بھی
 نہیں جب نبی کے ساتھ آیت پر بنا کر رہی ہے تو کب اپنی امت میں لایا ذکر ہوا وہ علامہ علی کا ذکر خواہے
 صرف اس لیے کیا ہے کہ خدا کی حجت تمام ہو گئی اور آپ ارباب حق کی طرف سے مطلب کی طرف تفت
 بھی کیے گئے، لیکن زانا اور کیوں مانتے کیونکہ اس آیت کے آخر میں خباب باری نے اس کی تصریح کر دی
 ہے ان اللہ لا یھدی القوم الکافرین اب اس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتا ہے،

البحر شہد کئے ہیں اس آیت میں جس چیز کی تبلیغ کا حکم دیا گیا ہے وہ حضرت علی کی خلافت ہی کا حکم تھا امام کلام
 کی تبلیغ مراد نہیں ہے اور اس کی ساتھ انھوں نے ایک روایت بھی گڑھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی آخری حج
 سے واپس ہوتے ہوئے مقام غدیر خم میں ہوئے تو جبریل آئے اور انھوں نے کہا کہ خدا کا حکم یہ ہے کہ اس شخص میں
 علی کی خلافت کا اعلان کر دیجئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے غدیر کا مجھے خوف معلوم ہوا ہے لوگ علی کی
 خلافت سے شکر لگائے قتل و قتل ہو جائیں گے جبریل نے وہاں جا کر اللہ سے سب اجزا بیان کی تب بابت اُوی
 کہ اے رسول اللہ کی طرف سے جو اعلان ہوا ہے اس کی تبلیغ کر دیجئے ورنہ آپ لوگ اپنے فرائض رسالت کے نذر
 پائیں گے گوہر بھی رسول کی ہمت نہی اور انھوں نے غدیر کیا تب اللہ نے ان کی حفاظت کا وعدہ کیا جو رہو کہ رسول
 خدا نے سب کو جمع کیا اور علی کی خلافت کا اعلان ہوا ان الفاظ کا کہ میں کنت مولاہ فعلی مولاہ انما معلوم ہوا کہ
 اس آیت میں خاص حضرت علی کی خلافت کا اعلان کا حکم ہے لہذا اس آیت میں اپنے منی عام پر نہیں ہے
 پس یہ کہتے حضرت علی کے خلیفہ بافضل ہونی کی دلیل ہوگی،

صحیح بعض کلمات کے ساتھ اور سب شک ہے ہم بھی کہتے ہیں اور لطف یہ ہے کہ ہمارا دشمن بھی
 یہی کہتا ہے جیسا کہ کتاب مبارک عقائد انہیں مقامات سے لبریز ہے لیکن یہ گڑھ کی نقطہ ہے
 مابین جواب پر مبنی ہے البتہ ایک ماہل چوت سے حسب عادت نکل گئی ہے در نہ جہاں تک کوئی نذر
 اس کی تحقیق کرے گا وہی آواز ہر طرف سے آئے گی وہ کون ہے جو اس صراحت کو نہیں سنتا اللہ کہنے نہیں
 سننا حتیٰ انہی کہنے دے سمجھ گئے، حجت کی آیت کے بعد اس طرح انطاکی جے پانچواں گئی سوا شہادہ

امیر المؤمنین میں سکھ میں وہ با وضعت بھی ہوئی اس واقعہ کو اس ایمان و اعلان کے ساتھ بیان کرتا ہے جیسی وہ ختم کے کسی مقام پر یوم خطبہ رسالت اب کھڑا ہو اور ایک برائے نام مسلمان بھی شخص میر المعزم وہ ایک تبلیغ رسالت اب کھڑی ہوئی بات فرض کرتا ہے میں اپنے اس سالیان میں قصیدہ عالیہ ہے تبرکاً بل کے کچھ اشعار لکھتا ہوں جو مصرع میں بھی ہو گیا جو وہ شمارہ واقعہ فخریہ تم میں یہ ہیں یہ

وبعد ما اخرج قد تمت فمنا سلك والناس نالت ببر رضوانك برها

اور بعد اُس کے کہ حجۃ الوداع کے نام و رافض تمام ہو چکے اور لوگوں کے حج کے خدا کی خوشنودی پائی

والمصطفى اسمع الحجاج خطبتك العرا القحان للتوديع ملقىها

اور پیغمبر اپنا وہ خطبہ جو دواع کے لئے سنا نا چاہتے تھے سنا چکے،

وضعت الناس في تلك الودع فداى اناهم اولقد تابنا ضايحا

اور لوگوں نے اپنے گناہوں کے فدیہ ہو نیچے کے لئے مسر با نیاں کیں

اخاضل حمد من حج الوداع وعمر الناس قد رجعت تبني مشاويها

تو جناب رسالت اب حجۃ الوداع سے چلے اور ہر شخص اپنے وطن کے ارادہ پٹا

وامن المصطفى كانت بامرته تسير في سبلها تقوى مطويها

اور پیغمبر کی امت رسول کی سررہی میں اپنا راستہ ملے کر رہی تھی

حتى اذا نزلت للاستراحة في غدير خم وكان السير معيها

جہا تک کہ جب رات محل کر نیچے کے لئے مقام فدیہ میں پہنچے تو قافلہ زوم ہوا

نادى الرسول اليه من صحابته رؤوسهم اذ هو يبعثون فاعفوا

تو پیغمبر نے اپنی ساتھیوں میں بے چینی ہوئے لوگوں کو پکارا پکارا ادا تھا کہ اُن سے کفر نہ کیا

حق اذا جئت جمل بعضنا للعليا وطينها حاذى قريتها

جہا تک کہ جب آپ کے بالگاہ میں مدنی اور کئی لوگ سب حاضر ہو چکے

نادى اما بشر يا ناس شككم وكلنا للنبايالا نغاشيها

تو اپنے او آزدی کہ میں بھی تمہاری طرح بشر ہوں اور زندگی کا کوئی اعتبار نہیں
 ان دعوت دہی لی لقد اقربت وبالموضا بالقضا انی البہا
 اور میں تمہارے سیر موت کا ہنگام قریب ہے مجھے ضروری ہو کہ جیت مجھے پکاروں گے یہ لیکوں
 وسوف یسلکونی عنی ویسلک عنکم الرجوع الخلق وادھما
 اور قریب ہے کہ افریقہ عالم مجھے اور تم سے دونوں سے سوال کرے
 فماتقون عنی عند ربکم وعن فعالی اللہ قد کتبتہا
 کو تم گلیا کہ گے اپنے خدا کے سامنے اور میرے وہ کام جو میں کرتا تھا تمہارے نزدیک ہے
 قالوا فمشہد قد بلغت عود الخلاق عوجھا وعجمھا
 سب سے کہا کہ ہم اس امر کی گواہی دینگے کہ اپنے عربیہ علم ہر شخص تک احکام الہی کی تبلیغ کی
 وقد حجت کما یرضی الالہ لهذا العین لم تالنا فصمنا ونبھا
 اور اپنے اس تبلیغ میں بہت کوشش کی اپنی کوئی نصیحت کوئی تنبیہ اٹھا نہیں رکھی
 فانہ یجزلک خیرا یا مبشرنا وذی شہادتنا کل یدکھا
 حق را آپ کو جسے خیر ہے وہی ہم سب کی گواہی ہے
 فقال احمدھا تشہد ان لا اللہ ذاری البدایا وهو مبینھا
 پیغمبر نے کہا کہ تم گواہی دیتے ہو اس بات کی کہ خدا ہی ماننے والا اور جلالت والا ہے
 واننی لرسول اللہ جئتکم بنزل الای والرحمان موحیھا
 اور اس بات کی کہ میں اُسکا بندہ ہوں اُسکی آیتیں لیکر آیا ہوں جسکی خدا نے وحی کی ہو
 وان جنۃ حق وحشر کو حق ویدر انہ حق یا ظیھا
 اور یہ کہ جنت اور جہنم حق ہے اور تمہارا معشور ہونا بھی حق ہے
 وانما الساعة البکری لایتہا لاریب فیھا وموقی الناس یتھا
 اور قیامت ضروری آئے گی اس میں کوئی شک نہیں اور میرے زندہ ہوں گے

قالوا لیلیٰ قد شهدنا قال حمدا ۱۰ ریاہ فاشہدا ووالی لقول حمدا
 سب نے کہا کہ ہم کہیں نہیں اسکی گواہی تیرے پیغمبر نے کہا کہ خدا کا گواہ بناؤ میں نے فرماتے ہو
 فحض حضا علی حفظ الشریقی سامی اداہا اونی نواہیہا
 پر اپنی شریعت کی حفاظت کے متعلق وصیت فرمائی
 وبعد ذلک قد وصی بعنتر خیرا وعتماہ فرض تولیہا
 اسکے بعد اپنی عترت کے ساتھ وصیت فرمائی اور محبت عترت فرض ہے
 وقال حلانا اولیٰ واجد من نفوسکم بکم هل توهبونیہا
 پھر فرمایا کہ کیا میں تمہارے نفوس ہے اولیٰ نہیں ہوں و کیا تم اپنے نفوس کو دیتے ہو
 قالوا نعم بلسان واحد وحمد اجاب تھو ذی راح راضیہا
 سب نے یکنے ہاں ہو کر کہا کہ ہاں اس استسار سے پیغمبر خوش ہو گیا
 ومان ہو تضا الثاوی بیانیہ وکان یمسک مناہ وعلیہا
 اسکے بعد آپ علی کی طرف جو آپ کے پہلو میں کترہ ہوتے اور پیغمبر کا ہاتھ پکڑتے ہتھکڑیاں تھیں
 وقال من کنت مولاه علی لہ مولیٰ درغبا ی ذی بالچھا یدیاہا
 فرمایا کہ میں جس کا مولیٰ ہوں علی بھی اسکے مولیٰ ہیں یہی میں پکار پکار کے کہتا ہوں
 ثم توجہ للہ القدر بوجہ واصحابہ تصنی لھا دیہا
 پھر آپ اپنے خدا کی طرف توجہ ہو کر دُعا کرنے لگے اور اصحاب اپنے باہوی کی گفتگو میں سے تھے
 وقال لاھو من دالی علیک والرد اعدا وہ انت المعادیا
 کہا خدا یا جو علی کو دوست رکھے انکو تو دوست رکھ اور جو علی سے دشمنی رکھے اُس سے تو بھی دشمنی رکھ
 احبب محبتہ و ابغض مبغضہ من سعت الی فضلہ وفق مساعیہا
 انکے دوستوں کو دوستی رکھ اور انکے دشمنوں سے دشمنی رکھ اور جو انکے فضل میں کوشش کریں انکی کوشش کو اور انکے
 وانصر بھولک قوماعن تقی نصرت ریاقیہ والالی بالاسدق ترسیہا

اور ان لوگوں کی مدد کرجیوں تجھے ڈر کر ان کی مدد کی ہو۔
 واخذل بعدلک یا ربہا نصحتی نوت لہ الخذل للوئی مطاوعیا
 اور انکو بھی چھوڑ دے جنہوں نے دشمنی سے علی کو چھوڑ دیا۔
 اعنزلہم فی ساعی مقاصدہم امن معینہ ربی مع معینہا
 پروردگار علی کے مقاصد میں انکی اعانت کر اور انکے اعانت کرنے والوں کی مہو
 والحق ربی ادراہ کیف اذینہا الشریعہ اذینہا اعادہا
 اور حق کو اس طرف گردش دے جس پر علی مقرر کیا کہ شریعت کی مدد کریں انکے فرائض کو ادا کریں
 وما انتہی المصطفیٰ من غم وغیرہ قد کان للہ بالاخیات ترجیہا
 پیغمبر نے اپنی دعا ختم نہ کی تھی جسے آپ نہایت رجوع طلب ہے کر رہے تھے
 حق راہی فی وجہ الناس اخذہ اشارۃ الطاعۃ الحمدود مولیہا
 کہ آپ نے لوگوں کے چہروں پر اطاعت باری کی جہلک دیکھی۔
 وقابض بعداذا صاحب الرسول خطا ما للمدینۃ فجلت مغانیہا
 اُسکے بعد اصحاب بنی اور پیغمبر مدینہ کی طرف پہنچے۔
 وسارت الوب فی قول الرسول لا طواف للجزیرۃ تردید لاہلہا
 اور مدینہ اپنی سواز نہ کہ اس خبر سمیت جزیرہ عرب میں پکڑ پھیل گئیں جس وصیت کی لوگوں نے دیکھی تھی
 قول للمرتضیٰ اوصال رسول علی علیہ السلام عندہم بنی الاہلہا
 لوگوں سے کہہ رہے تھے کہ پیغمبر نے علی کو اپنا قائم مقام خیر خیم میں کر دیا۔
 وما مضت مناقح الوصیۃ شاعت فی الاغارب فی ساعی معانہا
 ایک تھوڑی مدت میں یہ خبر تمام عرب کے مسکنوں میں مشہور ہو گئی۔
 وبالرضا قابل الناس لوصیتہ من من اعراض قد کانوا مطیعہا
 اور لوگوں نے بے غنا و غبت بے غنا و غبت اس وصیت کو قبول کیا اور مطیع بنے۔

قالوا راحة طمعة من راحة جارية فلا سلم بر يعاديهما

اور لوگوں نے یہ کہا کہ پیغمبر تے جو کچھ کہا وہ خدا کے حکم سے کہا ہر کون سلمان اس کی مخالفت کر سکتا ہے

الا اناس اكنتم بغضة لعلى مانعت انم قد كان غانزها

مگر وہ لوگ جسے دل میں علی کی دشمنی تھی تھی کیونکہ علی کی جنگ انھیں لوگوں سے فراموش نہ ہوئی تھی

فاستغظمت امر ماتيك الوصية لم ترغب بها لذب من راح وديها

انکے دلوں پر وصیت رسول کامل گئی اور انھوں نے اس وصیت کے راویوں کو بھٹانا شروع کیا

ادانها حسد اكانت تاو لها ينك الوصية ادسعي تشفوها

اور ایسا کون جو اہل بیت کی وصیت کی تائید کرنے لگے باچھانے لگے (مولوی عبدالحق صاحب اپنے فرزند)

والناس اذ كثرت شتى مطاها لا الانبياء ولا الاملا ورضيها

اور جب لوگوں کی طمع زبان ہو جاتی ہے تو ز انھیں پیسہ راضی کر سکتا ہے ذفر شتے

فكيف على لمولى ابى حسن وكانت مبيت عاصيها وعايتها

پھر یہ کیونکر علی سے راضی ہو سکتے تھے حالانکہ علی ان گناہاروں کو سزا دے رہے تھے

یہ اشعار جعفر صادق متفق علیہ پر نقل ہیں جو ہر مطلع شخص جانتا ہے اور اس کی شہرت اس حد پر پہنچ

گئی ہے کہ ہر کس واکس اس سے واقف ہے لیکن بقول اس شخص کے کہ اپنے آخیں کھا ہے کہ طمع وہ چیز

ہے جس کے کھا جب کو نہ انبیاء راضی کر سکتے ہیں لہذا کہ میں اس کی تعظیم خاتمہ کے لیے ان اشعار کا ترجمہ بھی

کے دیا تاکہ ہر شخص جسکو اطلاع کا شوق ہے وہ محروم نہ رہے

اس واقعہ کو حسان بن ثابت نے بھی نظم کیا اور اس نظم سے یہ بات معلوم ہو سکتی ہے کہ وہ غمگین

قد شرتکے قابل تھا اور کتنا مشہور تھا اور تعجب یہ ہے کہ اس گڑھے واقعہ پر اس وقت کسی نے بدعتی غبنی

کا الزام نہ دیا اور کسی نے اس بات کو جہنم دریافت کی کہ عرب کی شاعری جو محض واقعہ نویسی پر مبنی

ہے اس میں واقعہ و واقعہ بصورت واقعہ کریں یہ معاملہ نظم کیا گیا بلکہ اساطین اخبار و علماء عالی و قالی

بیانات کے ساتھ معلوم ہوتی ہے کہ ان اشعار کے مضامین کو حضرت پیغمبر نے بھی سنا

بلکہ بعض روایات سے یہ بات معلوم ہوتی کہ ہشیر سے اجازت لیکر یہ اشعار کہے گئے چنانچہ روایت جافقا ابو نعیم احمد بن عبد اللہ اصفہانی میں جو کتاب اہل من القرآن فی علی میں نقل کی گئی ہے یہ امور مذکور ہیں اور روایت یہ ہے :-

عن قیس بن ربیع بن السریع عن ابی
ہرودن العبدانی عن ابی سعید
المخدومی رضی اللہ عنہ انما سئل
صلی اللہ علیہ وسلم دعا
الناس الی علی فی غداء یخرجہ امر
بما تحت الشجرة من شوك فقر و
ذک فی یوم الخمیس فدا علیاً
فاخذ بضبعہ فرفعہما حتی نظر
الناس بیاض ابطی رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ثم لم یفترقا
حتی نزلت هذه الایز الیوم اکملت
لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت
لکم الاسلام دنیا پس نمیبہ فرمایا کہ کمال
دین اور اتمام نعمت اور خوشنودی پر وہ دکار جو
میری سالت اور پیروی علی کی ولایت سے ہوئی ہو
میں خدا کو بہ بندگی یاد کرتا ہوں پر فرمایا کہ جس کا
میں سولی ہوں اُس کے علی سولی میں پروردگار
دوست رکھے اُسے جو علی کو دوست رکھے اور دشمن
رکھے اُسے جو علی کو دشمن رکھے اور مرد کر اُسکی جو

قیس بن ربیع نے ابو ہرودن عیدی سے اور اُنھوں
نے ابو سعید خدری سے روایت کی ہے کہ ہشیر
نے لوگوں کو علی کی طرف دعوت دی تمام غداء
ختم میں اور حکم دیا کہ درخت کے نیچے سے کانٹے
ہٹا دے جائیں اور جگہ صاف کر دی جائے اور
یہ واقعہ جمعرات کے دن کا ہے پس اپنے اہل البیت
علی علیہ السلام کو بلایا اور اُنکی دونوں نبلوں میں
ہاتھ دیکر بلند کیا کہ ہشیر کے نبل کی سیدی نظر آنے
لگی پر لوگ وہاں سے متفرق نہیں ہوئے جب
تک کہ یہ آیت نازل نہیں ہوا البوم اکملت لکم
دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت
لکم الاسلام دنیا پس نمیبہ فرمایا کہ کمال
دین اور اتمام نعمت اور خوشنودی پر وہ دکار جو
میری سالت اور پیروی علی کی ولایت سے ہوئی ہو
میں خدا کو بہ بندگی یاد کرتا ہوں پر فرمایا کہ جس کا
میں سولی ہوں اُس کے علی سولی میں پروردگار
دوست رکھے اُسے جو علی کو دوست رکھے اور دشمن
رکھے اُسے جو علی کو دشمن رکھے اور مرد کر اُسکی جو

من نصرہ واخذل من خذله
قال حسان بن ثابت انذنی لی
یا رسول اللہ فاقول فی علی
ایاتاً سمعین فقال قل علی
برکرا اللہ فقال حسان یا معشر
شیخز قریش اسمعوا قولی بشہادۃ
من رسول اللہ فی الایات
ماضیہ ۵

علی کو دشمنی رکھے اور مدد کر اسکی جو علی کی امداد کرے
اور تک نصرت کر اسکی جو علی کی ترک نصرت کرے
حسان بن ثابت نے عرض کی یا رسول اللہ مجھے
اجازت دیں تو میں بھی علی کے لیے چند اشعار
پڑھوں جسے آپ بھی سنیں فرمایا کہ اچھا کہو خدا برکت
دے تب حسان نے کہا کہ بے بد گمان قریش میں
کلام سنو اور پیغمبر گواہ اُسکا ہے اور اسکی گواہی ماننا
ہے اور یہ اشعار پڑھے ۵

بنیاد یحییوم الغدیر یتھم
غدر کے دن لوگوں کو انکا پیغمبر کا رہا تھا انتقام ختم میں رہ پیغمبر نے پرکھ لیا کسی منادی نے نبی جانیگی
یقول فمن مولاکم و دلتکم
وہ پیغمبر کہہ رہا تھا کہ تمہارا مولیٰ اور دلی کون ہے تو وہاں لوگوں کو نبی پیغمبر اور اپنا انداز میں نظر کیا
الھک مولا نادت و دلتا
خدا تعالیٰ ہمارا مولا ہے اور آپ ہمارے دلی ہیں اور آپ امر ولایت (علی) میں ہو کہو افرام نہ پائینگے
فقال لہ قمر یا علی فانتی
رضیتک من بعدی اما ما تھا ہوا
تب پیغمبر نے کہا کہ اٹھو علی اٹھو میں نے تمہارا ہادی ہوا اور امام ہوا اپنے بعد پسند کیا
فمن کنت مولاہ فھذا اولیت
تو کو تو الہ انصار صدق و دلایا
جس شخص کا میں مولیٰ ہوں تو یہ دلی اُسکے دلی ہیں سب کے سب اُسکا مددگار ہو جائو
ھناک دعا اللھم وال دلت
وکن للذی عادی علیا معاداً

اور خدا ہے دعا کی پردہ گار تو اسکی دوست کو دوست رکھ اور اُسکے دشمن سے دشمنی کر (یعنی علی کے)
اس قوت کی کوئی حد ہے کہ یہ اسلامی شاعر پیغمبر کے مقولہ کو نظم کرنا ہے اور آپ کی جائز سے نظم

کرتا ہے اور پیغمبرؐ سنبتے ہیں اور اس کے مضمون کا اقرار نہ کرتے ہیں اور برکت تو دعائے رحل ہے ایسی ہوئی کہ آج صدیوں کے بعد بھی یہ اشعار آبرو باقی ہیں اور ہمارے دل و ہلہ کی زبان اُن سے مستفید ہو رہی ہو، اور اُس شخص کی تہنیت اور تسفیہ کرنے کے لئے یہ کافی ہیں جو انا جبرئیلؑ کو پیغمبر کے پکارنے کے اواز اُسکی کانوں میں نہیں آتی و علی سمعہم و علی ابصارہم و عشوہ یوہیں بھٹا ابن جزدی نے مذکورہ خواص الاتر میں ان اشعار کا تذکرہ کو کے دادا انصاف دی ہو اور مسہرہ تحقیق سے جلا را لا بہار احباب کی ہے وہ رقمطراز ہے :-

کسبٹا ابن جزدی نے کتاب مذکورہ خواص امت	داکثریت الشعراء فی یوم غدیر و حذر
مین کر کیا ہے کہ روز غدیر خم کے تعلق شعر نے بہت	نفال بن ثابت سے بنا دیہر یوم الغدیر
کچھ نظم کیا ہے چنانچہ حسان نے یہ اشارہ کھے ہیں جو	بنیتہم نبحم فاسم بالبنی منا دیا الخ
سابق میں ترجمہ سمیت گزرے اور حسان سے یہ شعار	یودی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما
ابراہیم پیغمبرؐ نے اُسے اور سرور ہوے اور فرمایا کہ	سمعا ینشد هذه الابیات
حسان تمھاری روح القدس تائید کرے گا جتنا کہ تم	قال لہ یا حسان لا تزل مویداً بروح
مذکورہ گے، یا ہماری حمایت کرو گے،	القدس ما ضرتنا وناخت عنا

من اشعار میں مبالغہ با قساما یا تبدیل مطلب یا انہی مراد ان سب باتوں کا قطع مرقع ہے کیونکہ پیغمبرؐ نے ان اشعار کو سن لیا ہے اور سننے کے بعد سرور ہوے اور اسکا نام پیغمبرؐ نے نصرت رکھا اور انہیں دو کا سے یہ مطلب مخفی نہیں ہے کہ من کنت مولاه فعلی مولاه ہے حسان نے باوصف اس بات کے وہ علمائے شیعہ نہ تھے صرف زبان عرب کی حقیقت ہے کیا سمجھا اور جو سمجھا وہ موافق ضامی جواب رسالتا ب سمجھا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مراد جناب رسالتا ب میں مذہد برابر اشتباہ والیاس نہ تھا اور عرب کی عام فہم زبان میں اپنے اپنا مطلب ادا کیا کیونکہ مطلب پہنچ تھا جب تک کہ ان الفاظ میں نہ ہو جو پوری طرح مفہم ہوں تبلیغ کیونکہ صحیح ہو سکتی ہیں یہ جو کچھ احتمالات اور حیلے جوابے کیے جاتے ہیں یہ جھگڑا کے بنانے اور کرہ میں نہ خدائی حجت اُن پر تمام ہے یوہیں یہ دروازہ کار خیالات کہ مولیٰ یعنی اولیٰ کیا ہو نہیں؟

اسی فہم صریح بنیابت ہے کہ حسان نے مراد سوائی کو اس مصرع میں درج کر راجع رضیک من بعد و اما ما احادیثہ فیہ نصیب اپنے بعد امت خلق اور ہدایت مردم کے لیے پسند کیا، کثرت منہ الاطالی میں تبلیغ بھی کہ حسان کو اس مطلب کے سمجھنے میں ذرہ برابر وقت نہ تھی اور سوائی نے بعضی کے قبیل میں بہرہ برکت بیان پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ نے اس فہم کی تصدیق بھی کر دی حسان بن ثابت عرب میں ہے تھے اور پیغمبر کے شاعر تھے ان کے فہم اور رسل پر مطلب کے عرض کر دینے سے بہرہ ہی تجت ثابت ہوتی ہے اور تعلیم عرب جو موجود تھے سب ہی سمجھتے تھے علامہ ابن جریر نے کتاب ہدایہ جلد اول کے دیباچہ میں بیان کیا ہے ابو ذر رازی سے نقل کر کے کہ۔

توفی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن
داہ ومن سمع منہ زیادۃ علی ما
الانسان من رجل وامرأة
کما ورداۃ عنہ سماعا
اور ویک

یعنی پیغمبر نے وفات پائی اور دیکھنے والے اور سنے
والے ایک لاکھ آدمیوں سے زبان تھے جنہوں نے
فکر یاد لیکر حدیث کی روایت کی اور آپ مرد
اور عورت سب شامل ہیں ایک تھوڑے سے
فاصلہ ہے یہ تذکرہ کیا ہے کہ

وسبب خفاء اسمائہم ان
اکثرہم اعراب واکثرہم حفصہ
حجۃ الوداع

یعنی صحابہ کے نام اس لیے مخفی رہ گئے کہ ان میں سے
اکثر اعراب بادینین تھے اور انہیں کراڑا حصہ
حجۃ الوداع میں حاضر ہونا

یہاں سے یہ بات دریافت ہو سکتی ہے کہ کیوں اس تبلیغ کی وہاں ضرورت ہوئی اور کس نے
حضرت نے ضرر غم پسند فرمایا اور علامہ شیخ جلال الدین سیوطی نے رسالہ از دہا و فیما عقدہ
للشعراء من الاسعاد میں یہ عیادت تحریر فرمائی ہے۔

جمعت فیہ الاسعاد والتف
عقد فیہا شیی من الاحادیث
والاشار وسمیت کما بالاذہل

یعنی تکیہ ایسی چیز ہے جس میں بنے ان اشعار
کا تذکرہ کیا ہے ہمیں احادیث و آثار میں ہے
کوئی سی حدیث نظم کر دی گئی ہے اسکا نام بنے

ادوار رکھا اور انکی مختلف فائدے ہیں بعض فوائد
 اُسکے ہیں کہ اس سے اس کا استفادہ ہوتا
 ہے کہ حدیث منقولہ صدر اول یعنی پہلی زمانہ
 میں مشہور تھی اور اُسکی صحت پر روشنی پڑتی ہے اور
 اِطرح کے استدلال محدثین نے کیے ہیں الخ
 اسی رسالہ میں تذکرہ شیخ تلج الدین بن کثوم میں حسان بن ثابت کے پانچوں اشعار جگہ تذکرہ
 ہو چکا اور خلی ابویاں ہے ۔۔۔ شعر حسان

مقام خم میں روز غدیر پیغمبر کا در ہا تھا اور رسول ہے
 زبان لکھی آواز دُنی جا بے گی
 یناد یوم الغدیر یوم نبیہم
 یخبر فاسمع بالرسول منادینا
 درج رسالہ کئے گئے ہیں۔

تہنیت دیرین شہر کی اشعار

یا با ثم الدین بدنیہ لیس بهذا امر الله
 اے دین کے بیچنے والے دنیا کے ساتھ اسکا حکم تو خدا نے نہیں دیا تھا
 من این ابغضت امام الہدیٰ واحمد قد کان یسواہ
 تیرے دلیس دشمنی امام ثابت کیونکر آئی حالانکہ پیغمبر اُنکو دوست کہتے تھے
 من الندی احمد من بنیہم یوم خم شعر ناداہ
 وہ شخص ہے جس نے لوگوں کے درمیان میں آواز دی
 اقامد من بین اصحابہ و ہر حوالیکہ و سماہ
 اور اپنے اصحاب کے درمیان اُنکو اٹھایا اور اُن کا نام لیا
 هذا علی ابن طالب مولیٰ لمن قد کنت مولاه
 کہ یہ علی بن ابی طالب ہیں جو اُس شخص کے مولیٰ ہیں جکا میں مولیٰ ہوں

قوال من والاہ یاذا العلیٰ و عادم قداکان عا دا ہ
پروردگار! صاحبِ نعمتِ بلندی تو دستِ کلمہ اُسے جو علیؑ کو دست رکھے اور شیخِ کلمہ کو جو علیؑ کو دشمن

وقال بعضہم

اذا انالما حفظا وصاۃ محمد ولا عہد یوم القدر مولا
جب نصرتِ نبیؐ میں نہ یلور رکھوں اور انکی اس عہد کو جو غدیر خم میں بہت تاکید سے کیا تھا اور کون
فانی لمن یشری لضلالتہ بالحد نصرا من بعد التقی او ھو دا
تو مسیلا حال اُس شخص کا حال ہو جو ہمارے غرض میں لگائی کو خرید کرے یا اُس شخص کی طرح جو تقویٰ اور پیر کا ایک نصیر بنی ہو جائے ہو جائے
چونکہ سیوطی کے اغراض ان اشعار کے نقل کرنے سے یہ تھے کہ دنیا کو معلوم ہو جائے کہ مبراہیل
اور عہد رسالت میں یہ حدیث قابلِ انکار نہ تھی بلکہ سید شہر بھی اور سچا اللہ ثابت بھی ہو گیا کیسی
ماننے نہ ماننے سے ہیں بحث نہیں اصل ثبوت و اثبات بحث تھی وہ باعتبار حضرت اہلسنت ثابت
ہو گیا جیسا ہمارے پیغمبر نے اپنی امت کو ہدایت کی اس طرح کوئی کر نہیں سکتا اور جس تاکید اکیس
عام لوگوں کو سمجھا یا انکی نظیر دوسری نہیں ملتی یہ حیلے والہ جواب میں پہلے نہ تھے اگرچہ شیطان کا وجود
ہو تو بھی تھا اور اس وقت بھی ہے لیکن پیغمبر کا وجود اسکی تسلط تام کے لئے ایک قہر کی روک تھام تھا اور اُس
وجود مبارک کا اتنا اثر تھا کہ حسان نے محض ہماجرین و انصار میں اس وقت جب حجۃ الوداع کا مجمع
ساتھ ساتھ تھا اس قبل بنی کو پیغمبر کے سامنے ظلم کر کے ناپا اور اپنا اعتقاد ظلم کر دیا جو ہم کہتے ہیں اور کسی ایک
نے در انحالیکہ سب موجود تھے ذرہ برابر چون و چرا نہیں کی وہ بھی خوب سمجھتے تھے کہ پیغمبر کا کیا اراد تھا
اور کیا آپ کی مراد تھی اور اگر ذرہ برابر حسان مراد رسالت مابکے ظاہر کرنے میں کمی کرتے یا تفسیر کرتے تو
فرد ایک فرادیتے کہ میری مراد یہ نہ تھی لیکن کوئی حرف اپنے نہ فرمایا تاہم اس مطلب کے تقریر کی اور یہ
دوسری وجہ تھی جبکی مخالفت حرام تھی ہر جہت بننے اسلئے بھی کہ قول صریح پہلے جہت تھی اور اسکی
صراحت اس ظلم سے معلوم ہو چکی نیز یہ امر بھی کاشفِ مرام ہے کہ پیغمبر کے اس بیان کے بعد کسی نے
تشخیص مراد میں بحث نہیں کی اور کوئی نہ سمجھا ہوتا تو ضرور اس مطلب کو پہنچتا کہ آپ نے کیا اراد فرمایا

اور آپ کی کیا مروت تھی۔ ایک مقام پر ابن ابی الحدید معتزلی نے موت پیغمبر کی روایت نقل کی ہے اور اس میں ایک قسم کا کلام ذکر کیا ہے اس مقام پر توضیح مرام کے لئے اسکی عبارت نقل کرتا ہوں تاکہ تو ہم صراطِ مستقیم کے سلوک میں حارج نہ ہو جز ثانی عشر میں وہ رقمطراز ہے :-

عبد الرحمن بن مسعود روایت کرتے ہیں کہ ہماری حبیب اور ہمارے نبی نے اپنی خبر مرگ میں اپنی موت کے عینہ بہر پہلے دی تھیں ہماریں عائشہ کے گھر میں اپنے حج کیا اور ہماریں من نگاہ کی اور آپ کی آنکھوں میں آنسو بہا کرے فرمایا: مر جاہو تمہیں خدا تمہیں زندہ رکھے تم پر رحمت نازل کرے تمہیں اپنی پناہ میں رکھے خدا تمہارے لئے حفاظت کرے خدا تمہیں غنی غنایت کرے خدا تمہیں توفیق مرحمت کرے خدا تمہیں رزق دے خدا تمہاری ہدایت کرے خدا تمہاری مدد کرے خدا تمہیں سلامت رکھے خدا تمہیں قبول کرے میں تمہیں خدا کے تقویٰ کے ساتھ وصیت کرتا ہوں خدا کو تمہارے ساتھ دے کرتا ہوں اور اسی کو تمہارے اوپر اپنا خلیفہ قرار دیتے ہوں میں اسکی جانب تمہارا اشارت دے رہا ہوں اور تمہارا ڈرانے والا ہوں کہ تم خدا کے حکم پر اسکی شہر دل اور اوہ اسکی بندوں پر چہرہ دستی نہ کرنا کیونکہ اس میں میرے لئے اور تمہارے

دو عبد اللہ بن مسعود قال
نعم الينا بيننا وجيئنا ففسكه
قيل موتك بشهر حبنا في
بيت امنا عائشه فنظر الينا
ودمعت عينه فقال هو جبا
بكم حياكم الله رحمة
الله اداكم الله حفظكم
الله رفقكم الله نفعم
الله ووفقكم الله ورازقكم
الله وهداكم الله ونصركم الله
وسلمكم الله يقبلكم الله
اوصيكم بتقوى الله وارضاه الله
بصم وتختلف عليكم اني
لكم من الله نذير وضيئ
الاتقوا على الله في عباده
وبلاده فان الله قال
لنولينكم

لیے اور تمہارے لیے یہ کہا ہے کہ یہ آخرت کا گھر ہے
 انھیں لوگوں کے لیے قرار دیا ہے جو زمین میں میندی
 نہیں جاتے اور نہ فساد جاتے ہیں اور انجام کار
 ارباب تقویٰ کیلئے ہے جسے کہا کہ اے رسول خدا آپ
 کی موت کب ہے؟ فرمایا کہ منارقت کا زمانہ بہت قریب
 آگیا اور خدا کی طرف بازگشت اور سدرۃ المنتہیٰ در
 جت الماویٰ کی طرف رجعت کا وقت قریب آگیا
 اور رفیق علیؑ اور گوارا زندگی کی مدت آگئی جسے کہا کہ
 لے خدا کے رسول آپ کو غسل کون دے گا؟ فرمایا کہ جو میری
 اہل میں زبان قریب تر ہیں جسے عرض کی کہ ہم کس
 چیز سے آپ کو کفن دین فرمایا کہ چاہو انھیں کپڑوں
 میں جو پیسے ہوئی ہوں اور چاہے مصری سپید کپڑوں
 میں یا یمنی چٹے میں جسے عرض کی کہ کون آپ پر نماز
 پڑھے گا؟ فرمایا کہ مجھے غسل و کفن دینے کے بعد میری
 جنازہ کو قبر کے کنارے رکھ دینا اسی گھر میں پہر
 تھوڑی دیر کے لیے میرے پاس سے چلے جائیں گے
 پہلے تو میری نماز میری ہمتیں اور میرے دوست
 جبرائیلؑ میں پڑھیں گے پھر میکائیلؑ پھر اسرافیلؑ
 پھر ملک الموتؑ اپنی فوجوں سمیت ملائکہ میں ہے
 پڑھیں گے جب یہ ہو جائیں تو تم گرن درگرن آناؤ
 مجھ پر دُور و سلام بھیجنا اور مجھے تعزیتوں اور گریہ

وَلَكُمْ بَلَدُ الدَّارِ الْآخِرَةِ
 يَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يَرُدُّونَ
 عَلَوَانِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا
 وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ فَقُلْنَا
 يَا رَسُولَ اللَّهِ مَتَى أَجْلُكَ قَالَ
 قَدْ دَنِيَ الْفَرَاقُ وَالْمَنْقَلَبُ إِلَى
 اللَّهِ وَالْمَى سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى
 وَالرَّفِيقُ الْأَعْلَى الْجَنَّةُ الْمَادَى
 وَالْعِيشُ الْمَهْتَا فَلْنَا فَمَنْ يَغْسِلُكَ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَهْلِي
 الْأَدْنَى قَادِي فَلْنَا فَمَنْ
 يَكْفِنُكَ قَالَ فِي ثِيَابِي هَذِهِ
 أَنْ شِئْتُمْ أَوْ فِي بِيَاضِ مَصْرَا
 أَوْ حُلَّةِ يَمَنِيَّةٍ قُلْنَا فَمَنْ يَصَلِّيُ عَلَيْكَ
 فَقَالَ إِذَا خَلَعْتُمُونِي وَكَفَنْتُمُونِي فَضَعُونِي
 عَلَى سَرِيرِي فِي بَيْتِي هَذَا عَلَى شَفَايَ بَيْتِي
 ثُمَّ أَخْرِجُوا عَنِّي سَاعِنًا سَاعِنًا فَا نِ الْأَوَّلِ
 مَنْ يَصَلِّيُ عَلَيَّ جَلْسِي وَجَلْسِي
 وَخَلِيلِي جَبْرِائِيلُ ثُمَّ مِيكَائِيلُ ثُمَّ
 اسْرَافِيلُ ثُمَّ الْمَوْتُ مَعَ جُنُودِهِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ
 ثُمَّ ادْخُلُوا عَلَيَّ فَوْجًا فَوْجًا تَتَضَلَّعُونَ عَلَيَّ وَسَلَامًا

وزلری سے اذیت نہ دینا اور میری نماز پہلی میرے
 اہلیت کے مرد پر چھینکے پیرا کی عورتیں بہن
 دایہ کی نماز کے متعلق اہلیت کھتی ہیں کہ حبیبیوں
 نے نماز پڑھائی تو گویا حلیفہ ہو گئے یہ خدا معلوم کہیں
 قسم کی روایت ہے لیکن بغیر اپنے اوپر نماز پڑھنے
 کو جب بیان کرنا ہے تو اصحاب کو اہلیت کی
 عورتوں سے بھی مؤخر رکھا ہے چہ جائیکہ مردوں
 کی نماز سے، کیا یہ مقام تعجب نہیں، کہ جب کوئی
 گون عورتوں سے بھی مؤخر ہو تو سردار اہلیت پر
 اس گروہ کو کیوں کر تقدیم دے سکتی ہے (اپنے نفس کو)
 میرا اسلام کو اور جو میرے اہلیت میں سے غائب
 ہوا پھر بھی میرا اسلام ہوا اور جو میرے دین پر تمھاری
 تائید کرے پھر بھی میرا اسلام تمھاری نہیں گواہ
 کرتا ہوں کہ میں نے ہر اس شخص پر
 سلام کیا جس نے میرے دین پر
 مجھ سے حیت کی ہے آج کے دن ہے لیکن روز قیامت
 تک پہنچے عرض کی کہ آپ کو قبر میں کون آتا دیکھا
 خدا کے رسول۔ فرمایا میرے اہلیت بہت سے
 فرشتوں کیساتھ جنھیں تم نے دیکھو گے اور جنھیں تم نہیں

ولا تو ذوننی بتذکر
 ولا ضیاع ولا دنہا ولبیدہ
 بالصلوۃ علی اہل بیتی
 ثم نساؤہم ثم ائمتہم بعد
 واتروا انفسکم منی
 السلام و من غاب من
 اہل فائز اذہ منی
 السلام و من تابعکم
 بعدی علی دینی فاقربوا
 منی السلام فانی اشہدکم
 انی قد سلمت علی من
 باعفی علی دینی من
 الیوم اقیم فلا قلنا من
 یدخلک قبرک یا
 رسول اللہ قال اہل
 مع ملائکہ کثیرہ

بودن کمولا

تروہم

—————

اس کے بعد ابن ابی الحدید نے یہ عبارت لکھی ہے اہل اسی کے لئے یہ نام روایت نقل کی گئی ہے۔
 قلت العجب بهم کیف لم یقولوا میں کتاہوں کسی نے کیوں نہیں پوچھا کہ آپ کے بھائی

امور کی ہریت کس کو حاصل ہوگی اور کون
ہماری تدبیر امور کرے گا، کیونکہ یہ سوال نسبت
دفن اور کیفیت نماز اہم تھا،
میں لکھا ہوں کہ اس امر سے کسی کو تعجب نہ کرنا چاہیے کیونکہ پیغمبر نے جس صراحت سے ہنزہ میں
کی ولایت کا تذکرہ بروز غدیر خم فرمایا تھا وہ ایسا تھا کہ ذہن نشین اصحاب نہ ہو سکیں
بھول گیا ہو اور یہی وجہ ہو سکتی ہے کہ ذرا ذرا سی بات کو پیغمبر سے کہنا گمراہ نہ ہو چکا کہ اگر ذرہ برابر ایمان
پیغمبر نے اپنے بیان میں نہیں چھوڑا تا کہ ترک ایمان کا الزام پیغمبر پر عائد ہو بلکہ سوالات کو دیکھتے ہوئے
صحابہ پر عائد ہوا اور یہ ہماری جگہ اول دلیل ہے کہ پیغمبر کچھ بیان کر چکا تھا، فمن بدل بعد ما
سمعہ فانما اشر علی الذین یدخلونہ اس سے معلوم ہوا کہ تمام صحابہ کو اس بات کا علم ہی
تھا اور ایسا جو ہے صحابہ نبی نے اس مسئلہ کو نہ بچھا کیونکہ زمانہ غدیر خم کو دستہ ہوا تھا حتیٰ کہ نفس بن عبد بن
رحمہ اللہ نے مقام صفین میں یہ اشعار پڑھیں تھے جسے علامہ جبل القلم آیہ اللہ فی العالمین نے دیس الرج
میں ذکر فرمایا ہے اور تذکرہ خواص الامامہ ابن جوزی سے انکی نقل فرمائی ہے اور وہ یہ ہیں “
قلت لما بغی العدو علينا حسبنلینا، نعم الوکیل
جب عدو نے ہمیں بغاوت کی تھی مگر خدا ہمارے لئے کافی ہے اور وہ بہترین وکیل ہو
وعلی اما مناد امام لسوانا اقی میر التنزیل
اور علی ہمارے امام اور ہمارے سوا جو لوگ ہیں انکے امر پر قرآن انکے ساتھ نازل ہوا
یومہ قال النبی من کنت مولاه فهذا مولاه فهذا مولاه خطب جلیل
اہم ہوں جس دن پیغمبر نے یہ فرمایا کہ جہاں میں مولہ ہوں اُس کے علی مولہ ہیں اور یہ ایک عظیم تھا
اتما قال النبی علی الانذر حتم مافیہ قال قال قیل
اور جو کچھ پیغمبر نے کہا وہ اس کے لئے حتمی ہے انہیں کوئی جگہ نہ تھی
یہ تیس وہ شخص ہے کہ پیغمبر کے تمام شاہد میں ساتھ ساتھ رہا اور وہیں اسیر المؤمنین کے ساتھ رہا

بہر حال اگر کوئی بصیر فائدہ البصیر کتاب مبارک عبقیات کو دیکھ لے تو مجھے یقین ہے کہ وہ کوہ ماوردی میں بھی بصیرت پیدا کر دینے کے لیے کافی ہے چہ جائیکہ بصیر اسکا مشاہدہ کرے۔ لیکن ایک اندیشہ بن کی قسم وہ ہے جس سے وہ ہاتھ جس میں خاصہ ابرار اکہ و ابرص تھا وہ بھی اسکی بنیاد ملتے میں عاجز اور بیہوش ہے ملاحظہ فرما جائے۔

البحر المہنت لکھتے ہیں کہ پہلے بات تو یہ ہے کہ یہ قصہ از ستر یا غلط اور بے بنیاد ہے المہنت کی کتابوں میں اسکا وجود نہیں المہنت کی کتابوں میں صرف آخری فقرہ من کنت مولاه منقول ہے تو اسکو بھی محدثین نے کہا کہ صحیح نہیں ہے“

مصحفیل بن سحر نے یہاں ایک کوئی سمجھا ہے کہ کتاب طلب عبقیات میں جو بیہوشی کا نام لیا گیا ہے اس واقعہ کے نتیجے میں اہل علم میں اگر وہ کسی نہیں تھا سنت بن غاکر کی ہوتی ہوئی دکھائی دیتی ہے ان فرائض شخص کے سو کوئی بھی نہیں کہہ سکتے کہ ان علماء کا نام لکھا ہوا ہے اور وہ اہل علم و ہوش ہیں جو جان مہنت ہے اگر وہ نہیں تو یہ عالم سنت میں ہوم فردی باقی ہیں ایک مولوی عبدالشکور اور دوسرا ابن تیمیہ اور سبک خان حرم اور چوٹیا بالقرض بوداؤد ورنہ کوئی بھی نہیں یہ اس کتاب مبارک کا اعجاز ہے کہ یا تو اسے مستقیم سنا ہے اور نہ مانو تو وہ میں سے ایک نتیجہ سامنے ہے یا مطلب ثابت یا نہ سبب المہنت کا عدم اچھا ان کے حالات پر تھوڑی روشنی اسی خاتمہ مبارک سے در لیکر ڈالتے ہیں انھیں بھی ملاحظہ فرمائیے،

البحر ملائین تہیۃ نہاج اسند میں لکھتے ہیں۔

اماقول من کنت مولاه فعلى مولاه
فلس فی الصحاح لکن هو مہارواہ
العلماء وتنازع الناس فی صحیحہ
منفل عن النجاری و ابراہیم الجونی
وطائفت من اہل العلم بالحديث انهم
طعنوا تہیۃ وضعفوه

لیکن یہ قول من کنت مولاه صحیح احادیث میں نہیں ہے بلکہ وہ بخلاف چیزوں کے ہے بلکہ علمائے روایت کیا ہے مگر لوگوں نے انکے صحت میں اختلاف کیا ہے امام بخاری و ابراہیم جونی اور علمائے حدیث کی ایک جماعت سے منقول ہے کہ انھوں نے اس روایت پر جرح کی اور اسکو ضعیف لکھا

یہ میرا تبسم مولوی عبدالشکور صاحب کا کیا ہوا ترجمہ ہے جہاں دو چیزوں میں ہے ایک چیز مجھے معلوم ہوتی ہے انہیں ترجمہ کرنے کا سلیقہ نہیں اسکا ری ہے، بہر حال دو خطابوں میں سے ایک خطاب کا

متفق ہے یا جاہل کا اور یا مکار کا کیونکہ یہ اس عبارت کا ترجمہ نہیں ہے بلکہ فی الفصل کا ترجمہ ہے کہ وہ محل بہتہ جو مذہب اہنت کی کتابیں ہیں انہیں یہ نہیں ہے نہ یہ کہ ان روایتوں میں نہیں جو صحیح سمجھی گئی ہیں کہ وہ کالینے کیلئے یہ مکاری صرف کی گئی ہے تاکہ ابن تیمیہ کی طرف اسکی عطا ہوتے ہوئے صحیح ہو اور محض جہالت ہے اور معمولی عبارت کا ترجمہ کرنا بھی نہیں آیا پہر ان لوگوں کے نقل و نقل سے کہ کیونکہ منقول عنہ کے متعلق وثوق حاصل ہو سکتا ہے اچھا تاکہ انھوں نے بخاری اور ابوسعید خدری کا اختلاف لکھا تو جس کا دعویٰ تھا وہ تو اس سے نکلا اچھا یہی بھی مگر ابن تیمیہ نے کوئی اپنا فیصلہ نہ لکھا اچھا یہ بھی تسلیم کیا مگر ان کا علمائے احادیث سے ہونا مسلم نہیں اور نہ علمائے جہال میں ان کا کسی نے نام لکھا ہے اچھا یہ بھی نا اگر شیعہ کے اقوال کے مقابلہ میں اگر یہ منکر پیش کیا تو ایسا ہوگا جیسے سید شعبہ اعظم جہال کی چوٹی کے سامنے پیش کیا جائے اچھا یہی مانا کہ حدیث تواتر میں کس نے اجازت دی تھی کہ راویوں کے جانچ اور انکے تنقید کی جائے اچھا یہ بھی مانا۔ مگر علماء مذہب میں ہماری مؤید زیادہ ہیں اور تمھاری کم تو ہمارا مذہب کتنا قوی ہے اور تمھارا کتنا ضعیف اور یہ آیت حق ہے جسکی بعد اہل عقل کسی اور بات کا کچھ خیال نہیں کرتے۔

اچھا اس سے بھی ہتھ چٹم پوشی کی مگر ابن تیمیہ کہیں اسے قابل ہے کہ اسکی تصحیح صحیح بھی جائے یہ تو اہنت کا خاصہ ہے کہ جتنی بدین اور محدثیں گئے انھیں کوشش الاسلام اور میراث میں فی الحیرت وغیرہ وغیرہ کھا جائے گا بھلا انکے ایہ بزرگ بھی ہر ایک ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ منزل صرف باری میں جب لغزش ہو گئی تو ہلکا کسی دوسری چیز میں انکا اعتبار کیا ہوگا اس قسم کے لوگ جسے توحید صحیح نہ اصل اول جسکی غلط ہو، نہ معلوم نہ کونسا اسلام تھا جسکی شیخ یہ زرگ قرار دے گئی چنانچہ در کمانہ ابن حجر میں ہے جسکی نقل علامہ عقیق نے کتابہ مقصداً والاخام میں فرمائی ہے۔

وافترق الناس فیر شیعا منهم من نسب الی التبسم لما ذکر فی العقیدۃ الحویۃ والواسطیہ وغیرہا من ذلک اقول ان الید والقدم والساق والوجہ صفات حقیقۃ للہ تعالیٰ وانتر متبوع علی العرش بذاتہ فقیل لہ ملزم من ذلک التبسم

والانقسام فقال انا لا اسلم ان التحيز والانقسام من خواص الاجسام فالسلم
بانه يقول بالتحيز في ذات الله ومنهم من ينسب الى الزنادقة لقول ان النبي
صلى الله عليه وسلم لا يستغاث به وان في ذلك تنقيصا ومنعا من تعظيم رسول
الله صلى الله عليه وسلم وكان اشد الناس عليه في ذلك النور البكري فانه
لما عقد المجلس سبب ذلك قال بعض الحاضرين بعزف فقال البكري لا معنى
لهذا القول فانه تنقيصا يفتل وان لم يكن تنقيصا لا يضر ومنهم من ينسب الى النفاق
لقوله في على ما تقدم ولقول لا ان كان محذوا لا حيث ما توجه وانما حوال
الخلافة موارا فلم ينلها وانما قال للرياسة لا للهداية فانه ولقول لا انه كان
يحب الرياسة وان عثمان كان يحب المال ولقول لا ابو بكر اسلم شيئا بدى ما
يقول وعلى اسلم شيئا والصبي لا يصح اسلمه على قول ولعلام في قصته
خطيئة نبت ابي جهم وما نسب من الشنا على قصته ابي العباس بن الربيع وما
يؤخذ مفهومه انما نشنع في ذلك فالزموه بالنفاق لقول صلى الله عليه
وسلم لا يفيضك الا منافق ونسب قوم الى ان يسي في الامام البكري فانه كان
بهم بذكر ابن كورم ويطهره فكان ذلك مولد الطول مجتهد وقيام
شهادة وكان اذا خفق والزم يقول لما رآه هذا انما اودت كذا في ذلك احتملا لبعث
اس عبارت میں کچھ چیزوں کا ترجمہ میں کرتا ہوں لیکن جہاں اس موک نے باب امانت یا علم نبی
کا فتح باب کیا ہے میں اسکا ترجمہ نہیں کروں گا اسلئے کہ وہ نفاق صریح ہے :- بہر حال عبارت منقول
الصحہ میں چند چیزیں ابن تیمیہ کے لئے تجویز کی گئیں ہیں یا تو یہ کہ وہ مجسمہ میں ہے تھا یعنی جناب
باری کے لئے جسم اور اجزاء جسم تجویز کیا کرتا تھا اور یا اسکو ارباب خبرت نے زندقہ کہا ہے کیونکہ
یہ ابن تیمیہ پیغمبر سے فرما کر کرنے کو منع کرتا تھا حالانکہ اس میں تنظیم جناب رسالت کی نہایت وجہ تنقیص
تھی اور نہ بکری نے اس کے قتل کو جائز سمجھا تھا اور بعضوں نے اسے منافق کہا کیونکہ اس نے امیر المؤمنین

کے باب میں وہ باتیں کہیں جس سے اسکا بغض روشن ہو گیا اور پیغمبر کا فرمودہ اُپڑ صادق ہو گیا کہ اے علی تم کو دشمن نہ رکھیگا مگر منافق شخص تعالٰیٰ یہ ہوا کہ ابن تیمیہ کا فرمایا از نریق یا منافق اور سب صنعتیں علی سبیل منع اٹھائیں۔

بہر حال مقام قبول تعالٰیٰ سے دور ہے ایسا شخص اگر کسی کی طرح کرے توں ہرگز قابلِ رحمت نہیں اور منافق کا انکار حدیث غدیر کے باب میں کہو کہ مسموع ہو سکتا ہے عام اس ہے کہ وہ ابن تیمیہ ہو یا عبد الشکر ہوں ۵

ابن تیمیہ کے باب میں بغض قرآنیت و سلطانیت و تقصیر انعام ص ۱۶

وكان الشقي ابن تيمية في هذا
المادة قد بطل لسان قلمه
ومد عنان كلمه وتحدث
في مسائل القدران والصفات
ونص في كلامه على امور منكرات
وتكلم فيما سكت عنه الصحابة
والتابعون وفاء بما يحذر السلف
الصالحون و افاق في ذلك بما
انكره ائمة الاسلام وافقوا
على خلافه اجماع العلماء
الاعلام واشتهر من نثاواه
بما استغف به عقول لعول
وخالف في ذلك علماء عصره

امد ابن تیمیہ برنجت نے اس مدت میں اپنی زبان
قلم کو پھیلا رکھا تھا اور اپنے کلمات کی غنان میں
ڈھیل ڈال دی تھی اور اُسے مسائل قرآن و صفات
میں نئی نئی باتیں بیان کی تھیں اور بلاشبہ ان
برّی باتوں پر نص کر دی جو انکا کر نہ کے قابل
تھیں اور اُن مسائل میں کلام کیا جس سے صحابہ
اور تابعین خاموش تھے امد ان چیزوں کیساتھ
اُس نے تکلم کیا جس سے سلف صالحین انکار کرتے
ہیں امد ان چیزیں پیش کیں جس سے ائمہ اسلام
راضی نہیں امد اُس کے برخلاف اجلع علماء
اسلام ہے اور اسکے وہ فتویٰ شہر میں شہو
ہوے جس کے ساتھ اُس نے عوام کی عقلوں کو
بک کر دیا اور ان باتوں میں اُس نے علماء عصر

وفقہاء شام و مصر و وچت
رسائلہ الکل مکان و ستمی
کتیر اسماء ما انزل اللہ بما
من سلطان و لعماء متصل
منا ذلک و من سلک من ہندو
المالک و ما اظہر وہ من ہندو
الاحوال و اشاعوہ و علمنا ان
استخف قومہ فاطاعوہ حتی اتصل
بنا انھم صرحو انی حق اللہ بالحق
و الصوت و التجسیم فقمنا فی حق
اللہ تعالیٰ مشفقین من ہذا البناء

اور فقہائے شام و مصر کی مخالفت کی اور اپنے
ان رسائل کو اُسے ہر جگہ بھیجا اور انکے وہ نام لکھے
خکو خدا نے غلبہ دینا منظور نہیں فرمایا جب میں یہ
خبر ہوئی اور لوگوں کو جو اُس منزل کے راہ میں تھے
انھوں نے ان حالات کی اشاعت کی اور ہم سمجھے
کہ اُسے ایسے عقلمند کہ بیک عقل سمجھ کر یہ حکم دیے اور
انھوں نے انکی اطاعت کی یہاں تک کہ ہمارے
پاس اس بات کی خبر ہوئی کہ اُسے خدا کے باب
میں حوت اور ادا اور مجسمہ ہو نیکی نصرت کی تو
ہر ہم کُسرے ہوئے خدا کے لیے دُعا کیا کہ ہم اس بڑی
اور بڑی چیز سے دُرتے تھے،

مشہور سلطانی میں یہ عبارت منقول ہے جسکا ترجمہ مع عبارت عربی نذر ناظرین کیا گیا ہے اور جو
علامہ جلیل نے تاریخ بکری و زبیری سے نقل فرمایا ہے۔

جب اہل سنت اور انکے سلاطین جو انکی رائے میں کبھی کبھی اولو الامر کھے جلتے ہیں اسکے باب میں لفظ
”شععی“ کا استعمال کرتے ہوئے پھر کمال شیعوں کے متبادل میں کیونکہ قابلِ حجیت و استدلال ہے وہ سینوں کے لیے
قابلِ اتجاہ نہیں ہے جہاں تک اسے کسی اور کے سامنے پیش کیا جائے اور کتاب مبارک انقصار الافہام
سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس بے عقل نے صوفیاء باری کے مجسم ہونے پر اکتفا نہیں کی بلکہ عرش کے
قدیم ہونے کا قول بھی اختیار کیا ہے اور ازلیت میں عرش کجالب باری عزائمہ کا شریک بھی قرار دیا کہ
چنانچہ محقق دوانی نے شرح عقائد میں یوں ذکر کیا ہے۔

یعنی اس قدم کے ساتھ بعض متأخرین قائل بھی
ہوئے اور یہ ابن تیمیہ کے بعض تصانیف میں
وقد قال بعض المحدثین
المتأخرین وقد رایت فی بعض

میں عرش کے قیوم ہونے کا قول دیکھا۔
تصانیف میں تیسرا قول بدر فیہ ہے۔
جناب علامہ نے مولوی عبدالحکیم معاصر کا قول بھی نقل فرمایا ہے کہ اُس نے شرح عقلمیں معاشیہ
محل لقا قد کے نام سے لکھا ہے یوں تحریر کیا ہے :-

تقی الدین ابن تیمیہ غفرلہ نے اپنے ہاتھ سے تجاویز
کیا اور اُس شخص کے ثابت کرنے کا اراد کیا جو غلط
حق تعالیٰ شانہ کے خلاف تھی اُس نے خدا کے لئے جہت
اور جسم ثابت کیا اسی طرح ابن تیمیہ کی اور بھی تعریفیں
موجود ہیں چنانچہ وہ اباب کا قائل تھا کہ امیر المومنین
عثمان بن عفان مال کو دوست رکھتے تھے اور جناب
امیر المومنین علی بن ابی طالب علیہ السلام کے متعلق
قائل تھا کہ عباد اللہ عثمان امیر المومنین کا ایمان
سچ نہ تھا کیونکہ آپ یحییٰ بن یمان لائے تھے حالانکہ
یہ اعتراض ہے تو پیچیدہ ہے کہ اپنے عہد صبی میں
اسلام کی طرف دھنچت دی تھی دانتیہ الحکم
صہبہ امہد البیت بنی کے متعلق اُس نے وہ وہ
ناگوار باتیں کہیں کہیں کوئی مومن حق کو شوق
شائیں نہیں کہ سکا حالانکہ اُس کے باہر حادثہ
صحاح صحاح میں وارد ہوئے ہیں اور قلمہ جیل
میں ایک مجلس جمع ہوئی جہیں علمائے عظام جمع
ہوئے اور حضرات عظام کا جملہ تھا انکار فیاضی
القضاۃ ابن الدین الی تھا ابن تیمیہ بھی ہاں

کان تقی الدین ابن تیمیہ
حنبلتہ عن تجاویز
الحد و جادل اثبات مائنا
فی عظمۃ الحق و جلالہ
فثبت لہ الجہنم و الجیم
ولہ ہفوات اخر کما
یقول ان امیر المومنین سیدنا
عثمان رضی اللہ عنہ کان
یحب المال و ان امیر المومنین
سیدنا علی رضی اللہ عنہ ماص
ابانہ قانرا من حال صباہ و فقوہ
فی حق اہل بیت النبی صلی اللہ
علیہ و علیہم السلام لا یفوہ بہ المومن
المحق و قد ورد الاحادیث الصحاح فی
منابہم فی الصحاح و انہ قد مجلس فی قلعة
جیل و حضار العلماء الاعلام و الفقہاء العظام
ورئیسہم کان قاضی القضاۃ ابن
الدین المالکی و حضر ابن تیمیہ

حاضر ہوا قیل وقال بیامی اور ابن تیمیہ بہت
ہو گیا اگر یا بہت ابن تیمیہ قوت بہت الذی
کہن میں ہے، اور قاضی قضاۃ نے اسکی قید کرنے
کا حکم دیا یہ واقعہ سنہ ۷۸۵ ہجری میں منادی کرائی
گئی کہ جو شخص عقیدہ ابن تیمیہ پر ہوگا اسکا خون او
اسکا مال حلال ہے مرآۃ الجنان یا فی میں لکھا ہو
ہے اس منادی ہے دنیا سمجھ سکتی ہے کہ عقیدہ
ابن تیمیہ پر جو شخص دیکھا اسکا خون اور مال حلال
ہے تو مولوی عبداللہ صاحب قاضی القضاۃ کے
نزدک واجب القتل اور واجب التہنیت ہیں
ابن تیمیہ اس سے کہ اس حکم کا نفاذ ہوا نہ
لیکن یہ معلوم ہو گیا کہ شرع شریف کی رو سے کہا
اور اُنکے سابقہ کی ہی حکم ہے پہلے ابن تیمیہ نے
قید خانہ میں اپنے نو عقیدوں سے توبہ کی اور
قید خانہ سے اس جھوٹی توبہ کی وجہ سے نجات
پائی۔ اور یہ کہ کہ میں اشرعی ہوں اسکے بعد
پہر اُسے توبہ شکنی کی اور اپنی رائے کا اظہار کیا
پہر اور قید سخت میں مبتلا ہوا جو پہلی قید سے
زیادہ شدید تھی پہر اُسے توبہ کی اور قید خانہ سے
مخلصی حاصل کی اور شام میں اُسے امامت اختیار
کی وہاں بہت بڑے واقعات ہوئے جو کتب تاریخ

بعد القیل واللیل بہت ابن
تیمیہ کے حکم القضاۃ بحسبہ
وكان ذلك سنة سبع مائة
وخمس من الهجرة ثم نودي بدعوى
وغیره من كان على عقيدة
ابن تیمیہ حل مالہ و
كذا في مرآة الجنان للإمام
ابی محمد عبد الله الیافعی ثم
تاب وتخلص من السجن سنة
سبع مائة وسبع من الهجرة وقال
انی اشعری ثم نكت جهده وظها
مكثوا في سجونهم ومروا فحس
حبسا شديدا مرة ثانية
ثم تاب وتخلص من السجن
واقام في الشام ذلك
هناك واقعات كتبت في
كتاب التواريخ ورد اقاويله
وبين احواله الشيخ ابن
حجر في المحل الاول من الكار الكامن
والسند هي في تاريخه و
غاية مما من المحققين هذا الكلام

میں لکھ میں اُسکے احوال کو شیخ ابن حجر
 نے رکھا اور اُسکے حالات کو درکنانہ بیان
 کیا اور جو بی نے اپنی تاریخ میں اسکا ذکر کیا جو
 یہ ہیں دیگر محققین نے لکھے واقعات پر اپنی تحریرات
 میں مدنی ڈالی ہے مقصود یہ ہے کہ ابن تیمیہ نے
 چونکہ جناب باری کے لیے ہم ہذا جو بڑا تھا
 ضروری ہوا کہ وہ اُسکے لیے مکان تجویز کرے چنانچہ
 اُس نے کیا اور چونکہ واجب اُسکے نزدیک ازلی تھا
 اور جب عالم اُسکے نزدیک حادث نمی ہوتا
 اور ناجاد ہو کر اُس نے عرش کو اس کا مکان
 کیا اور ابراہیم علی العرش استوی سے اپنے
 اُسکی بجا نیت پائند لال کیا اور کہا کہ جس عرش
 اُسکی ہے اُسی ہے اور جو اشخاص عرش ہیں
 جسکی تقدیر محمد ہے وہ حادث تسلیم کیے پس
 مطلق تکلیف فکر جناب باری کے لیے ازلی ہوا
 ملکات مخصوصہ جو اشخاص عرش میں واقع ہیں
 وہ حوادث میں جیسا کہ تکلیفیں کہتے ہیں کہ اسلما
 خاص اُسکے حادث ہیں ،

وقع فی السبین والمرام
 ان ابن تیمیہ لما کان
 قائلاً بكونه تعالى
 حیاتاً لساناً
 ذو مکانان کل جم
 لا یفکر من مکان علی
 ثابت ولما ورد فی الفرقان
 الحمید الرحمن علی العرش
 استوی قال ان العرش
 مکاناً ولما کان الواجب
 ازلیا عنده واجزاء العالم
 حوادث عنده فاصطفا الی
 القول بادلیہ جنبل العرش وقلا
 وفاقاً لثنا صر الصیر المناہیۃ
 فمطلق التکلیف لیس لیس
 ازلی والتکلیفات المخصوصہ
 حوادث عنده کما ذهب المتکلمون
 الی حدوث التعلقات

میں لکھا ہوں کہ یا بھی نے ہر تو انجناں میں ایسی عباد میں لکھی ہیں جنہی ابن تیمیہ کی وقعت
 حسن خاٹاک کے رہے بھی لہا اب نظر کے سامنے نہیں ہو سکتی یہ ادا بات ہے کہ اُسکے تعلقات خاص
 کہ جسکی شخص اسکا عاشق ہو چنانچہ وہ وفات ۷۸۰ ہجری جلد چہارم ص ۱۲ میں رقمطراز ہے ۔

بقی اسی سند میں قلمہ دمشق میں شیخ حافظ کبیر
نقی الدین احمد بن حلیم بن عبد السلام بن عبد اللہ
بن تیمیہ نے حالت سہری میں وفات پائی زعاباً
انہی حدیث قرطاس کے نفی میں زور دیا ہوگا اور
پانچ مہینہ پہلے ہے اسکو قلمہ دات کا غرض کر دیا گیا
اسکی ولادت روز و شبہ دسویں ربیع الاول
میں بمقام حراں ہوئی اسی ایک جماعت سے
حدیث نئی اور حفظ حدیث اور اصل توحید و
نہت میں فضیلت حاصل کی اور ذکاوت کی وجہ
سے گویا بزرگ رہا تھا اسکی تصنیف کی ہوئی
کتابوں کی جلدیں دو سو جلدوں سے زیاں ہیں
اسکی عجیب و غریب مسائل میں چکا چکا زہر ہاں
سنت کی جانب اور ایک علمار کی جانب سے کیا گیا ہے
اور انہیں کے سب سے قہید کیا گیا تھا سب ملوں
سے زیادہ بڑا اسکا یہ سلسلہ ہے کہ انہی لوگوں کو زیار
قبر نبی سے روکا تھا اور مشائخ صوفیہ عارفین میں
انہی قہود کی تھی جیسے حجت الاسلام غزالی استاد
امام ابوالقاسم قشیری اور شیخ ابن عربین اور شیخ
ابو الحسن شاذلی اور بہت سے اولیاء اللہ طہنے
ذوق الحق پیڑہ تھا اور وہیں قابل انکار اسکا وہ
مذہب تھا جسکو انہی مسئلہ طلاق میں ظاہر کیا ہے

ذہبات قلعہ دمشق الشیخ الحافظ البکیر
نقی الدین احمد بن الحلیم بن عبد السلام
بن عبد اللہ بن تیمیہ مغفلاً و معقباً
وفاتہ بخمسۃ عشر من السدۃ و
الورق و مولد فی عاشر ربیع الاول
یوم الاثنين سنۃ احدى و ستین
و ستاۃ بحران سمع حیاء و
برع فی حفظ الحدیث و الاصلین
و کان یتوقد ذکاء و مصنفانہ قلیل اکثر
من ماتی، مجلد و لہ مسائل غریبہ
انکر علیہ فیہا وجہا بسببہا مابین
لمذہب اہل السنۃ و من اقصیہا
فیہ من زیارہ قبل النبی علیہ الصلوٰۃ
و السلام و طعن فی مشائخ الصوفیۃ
العارفین کبجۃ الاسلام ابی حامد
الغزالی و الاستاذ الامام ابی القاسم
القشیری و الشیخ ابن العربین و الشیخ
ابی الحسن الشاذلی و خلافت من
اولیاء اللہ الصغار الصوفیہ
الاخیار و صنفہ لاریت
عرفت من ذہبہ کمال الخصال

فغيرها دكذلك عقباً
 في الجهنه وما نفل عندها من
 الاقوال الباطله وغير ذلك
 متاهه معروفه في مذهب
 ولقد رايت مناسطويلاً في وقت
 مبارك يتعلو بعضه بعقيدته ويدل
 على خطائهم فيها وقد قد مت
 ذكره في سنن ثمان وخمسين
 وخمسائاً في ترجمه صاحب البيان
 فمن اراد ان يطعم على ذلك فليطعم هذا
 فهو من المنامات التي ينشج بها الصائم
 ويطعم به قلب من راه ونيقن لفظ
 الهدى والنور

اور بڑی کسادہ باطل مذہب ہے جو اسے خواب
 باری کے لئے جہت ثابت ہوتے ہیں ظاہر کیا
 اور بڑی وہ اقوال باطلہ ہیں جسکی اسے عقلیں کی
 ہیں اس کے علاوہ اور بھی باتیں ہیں جو اس کے نزدیک
 جاننے والے جانتے ہیں اور بنے ایک خواب ایک
 وقت مبارک میں دیکھا تھا جو طویل الذیل تھا اور
 اسکا تعلق اسکی عقیدے سے بھی تھا اور اس خواب
 ہے اسکی خطائوں پر ہے بنے اس خواب کو حلویت
 میں ترجمہ صاحب بیان میں ذکر کیا ہے جو مختصر اس
 خواب پر مطلع ہوتا چاہے وہ اس کتاب میں بھی
 کیونکہ وہ ان خوابوں میں سے ہی جس سے دل
 خوش ہوتا ہے اور اس سے اکاد دل جس نے اسکی دیکھا
 ہدایت اور قبول نور کے لئے کشادہ ہو جاتا ہے،

فلا في العمل الثالث ما لفظه

قد رايت في المنام بغداد ترات
 سورة المائدة كان
 قرب الى طعام وخصصت
 بشي من ذلك واحد
 والى جنبى جماعة من
 على طعام فذا هاجد

خواب ہدایت باب

جائزہ ملت مراقبہ انجان شہر کے حوادث میں
 لکھا ہے کہ بنے خواب میں دیکھا کہ اسات
 کے کیم میں کوہ مائہ پڑے ہوئے تھے ایک دسترخوان
 چھا ہوا ہے اور اس کی بعض غذایں مجھے مخصوص
 ملی ہیں اور میں پہلو میں کچھ لوگ اور ہیں جو
 کہاں کی بلے جمع کیے گئے ہیں انہیں سے لکھتے

عزیزیت اور زاویہ شینی کی طرح تشریح کی اور
میں جوں کی نعمت کی بنیے اس سے کہا کہ اعلیٰ
ذکر کیا ہے کہ حکم اپنی سلامتی کا خیال ہو اسکے
لیے میں جوں اچھا ہے اُنی کہا کہ آج کوئی شخص
میں جوں میں سالمہ سکتا ہے پر بنیے نہ کہ کچھ
لوگ سلبہ جہت میں جھگڑا کر رہے ہیں اور ایک
اُنیں کا یہ کہہ رہا ہے کہ اگر جہت نہیں ہے تو صانع نام
کا وجود بھی نہیں ہو خدا اس سے بہت بلند و برتر
ہے اسکے بعد ہی بنے نہ کہ کوئی آدمی یا اجاں یا
اور اس پر عقاب ہوا ہے اور نہ چنچ رہا ہے بعض
حضرات سے پوچھا کہ یہ کون مارا جا رہا ہے تو انہ
کہا یہ وہی ہے جو ابھی سلبہ جہت میں انکار صانع
کر رہا تھا، پر بنیے ایک لشکر دیکھا مجھے معلوم ہوا
کہ وہ لوگ گھروں پر سوار ہیں اور ان کے ساتھ سپید
رنگ کے گھوڑے بھی ہیں اور ان لوگوں کو کپڑے
ہیں اور ان کو ان کے اعتقادوں سے بک کر ہیں
ان کی ہیبت دلوں میں بہت زبان ہو میں بھی
دُلا کہ میں مجھے بھی یہ لوگ پرکھ لیں وہ لوگ میری
باس گروہ اور انہوں نے مجھ سے کھا کہ تم اپنے
اعتقاد پر ثابت قدم رہو کہ تو کہ تم حق پر ہو تو جو
کچھ میرے دلیس نعمت اور گہراست تھی وہ سب

بیدار العزیز و یلزم الاختلاط
فقلت لہ قد ذکس وان الخلطہ
افضل لمن تسلم فیہا قال من
ذالذی یسلم البوم فی الخلطہ
ثم سمعت کان اناسا یتجادلون
فی مسئلۃ الجھل و واحد
منہم یقول ان لہ یکن جھل
فلیس للوجود صانع
تعالی اللہ عن قولہ ہذا فلما
کان بعد ساعت سمعت انسانا
یصرخ و هو یعاتب دلیہ فقلت
بعض من حضرا فالتک عن ذلک
فقال هو الفائل القول لمدکور فی
الجھل و البصائر جناسا کما ہم عسکر
سلطان قد اقبلوا علی خیل و حذا
ومعہا حجان و هم یلزمون الناس
و یمنعونہم فی اغفادہم و ہم ھینر
عظیم فی القلوب فخشیت ان یمسکونی
فمروا بجنبتی مسرعین و قالوا اثبت علی
اغفادک فانک علی الحق فذهب
عنی ما کنت احبہ من التوف

جانی رھی ہر بنے دیکھا کہ میرے قریب دو
کنوئیں ہیں اور کچھ سبزی جیسے کھیت یا باغ ہوتے
ہیں ناگماں ایک انسان کو بیٹے یہ کہتے ہوئے نا
در آنجا لیکر وہ اُن دونوں کنوؤں میں سے ایک
کی طرف اشارہ کیا تھا کہ یہ فلاں شخص کا کنواں
ہے میرے خیال میں یہ کیا کہ معلوم ہوتا ہے کہ اس
کنوئیں میں پانی زبان ہو یا وسیع تر سے دوسرے
کنوئیں سے اور اس شخص نے یہ بھی اشارہ کیا کہ اپنے
اپنے اعتقاد میں خطا کی تھی، میں یہ خواب لیکر
جاگ اٹھا اور تمام وہ اشارے جو خواب میں نظر
آئے تھے سب سمجھ گیا یہ بھی میں سمجھ گیا کہ لوگوں سے
علحدگی اور عزت اچھی ہے اور یہ بھی سمجھ کر سوڑ
نائدہ کے کیا خواص ہیں اور یہ بھی میں سمجھا کہ جو
جناب بادی کے لئے جہت کا متقد ہو گا وہ قابل
فدا ہے اور لشکرِ سلطانِ عقائد و ادیان کا امتحان
لینے والا ہے اور یہ بھی میں سمجھ گیا کہ صحیح اعتقادات
پر بہت قدم رہنا چاہیے اور دونوں کنوؤں سے
حذر کرنا چاہیے اور یہ کہ ایک کنوئیں کو لے کر نام
لیو ایک شخص کا بتلایا ہر ٹھوڑی دیر کے بعد مجھے
معلوم ہوا کہ وہ شخص اپنے عقائد میں جمہور علماء کا قائل
ہے اور اس کا نام ابن تمیمہ ہے اور اس کا مذہب

شر نظوت کان بقربی بیدین
و خضرة كالمزاد عوا البساتین
واذا انسان يقول وهو يشير
الى احد البیدین نذی برفلان
حیت انھا اوسع و انھا اغزر ماء
من الاخری و اشار الى انرا خطائی
اعنفاده ثم انجعت من ماعی
وتفکوت فیہ ففهمت جمیع اشاراتہ
من فضيلة العزلة والتحصين
بالمائدة بعد قرائتہ
سورة المائدة ومعاقبة
المعتقد للجمہور وعسكر السلطان
المختارين في العقائد والاديان
والاشارة بالثبات على
الصحيح من العقائدات
الا البیدین ونسبہ
احدهما الى الشخص
الذکور ثم بعد ساعة
ذكرت انہ مخالف
في اعنفاده للجمہور و
هو ابن تمیمہ ومذہبہ

اس بارے میں مشہور و معروف ہے۔ فی ذلک مشہور

میں لکھا ہوں کہ تفسیر خواب ہیں یہ خیال کہ یہ کنواں زیادہ وسیع ہے یا اسکا پانی زیادہ ہے یہ یافعی کی غلطی تھی بلکہ اُسے قلب بدکا خیال کر کے سمجھ لینا چاہیئے کہ کون کفار کا مقام ہے اور خواب میں درک ہنغل اُسی کنوئیں سے مبعثہ عنہو

اور یافعی وہ شخص جو اپنے اہل طاعت و تقویٰ میں تیر کی وایت لکھی ہے اور نیز بکہ حضرت اُسے امام اور شیخ و فقیہ ہے نقیب فرمایا ہے لہذا خواب رسالت نے اسکی جلالت و قدر پر روشنی ڈالی اور اس روشنی سے ہر بات پر روشنی پڑی کہ جو کچھ ابن تیمیہ کے باب میں انکار شاد ہے وہ حق ہے اور چونکہ اسی اعتقاد پر ثابت قدم رہنے کی ہدایت کی گئی ہے لہذا سمجھنا چاہیئے کہ اسے ابن تیمیہ بے برائت پر بھی ثابت قدم رہنا چاہیئے احمد شہد کہ جو ہمارا خیال ابن تیمیہ کے باب میں ہے اُسی کا صوت نہ اُنہے خواب بھی ہوا اور اسکی ضرب و عقاب اور چنچ پکار کی آوازیں بھی یافعی کے کان میں سچکیں لہذا معلوم ہوا کہ اس خرابی انجام کے بعد سلام ہے اس کو کوئی رہبانیں اور کوئی داعیہ نہیں لھم فیہا زفیر و شیھق خالین فیھما صامت السموات والارض ان مقام باتوں سے معلوم ہو گیا کہ وہ اس قابل نہیں کہ اسکی بات پر کوئی مومن کان لگائے نہ نفی میں اسکی شہادت معتبر ہو سکتی جو زانیات میں تعلیم اثبات توحید اللہ تبارک و تعالیٰ ہو چکا کیونکہ جناب باری کے لئے جہت نہ تھی اور اُسے ثابت کیا یہ باطل ہے یو ہیں جو چیز ثابت ہے اسکا انکار بھی قابل استماع و سماع نہ ہو گا یعنی مولائیت امیر المومنین علی بن ابی طالب جو آفتاب کے وجود سے دیاں روشن ہے اسکے انکار کرنے سے غیر ثابت نہوگی کفر کے بعد شہادت میں قوت لہذا اتنی

قوت کہ شواہد و ثبوت بن و نہ انرازی کرنے ناممکن ہے لافضل لھم شہادہ ابدًا

اگرچہ یہ رئیس انصاف اس نے زائد کہنی کا مستحق ہے لیکن ہم عطا اور لیاہیم کے لئے اتنی تحریر کافی سمجھتی ہیں ایہ ہم اک ذرا اس عبارت پر نظر کرنا چاہتے ہیں جو اس فائدہ اہم اس نے منہج اُستہ میں لکھی ہے وہ یہ ہے ۔ عبارت ابن تیمیہ ۔

اما قولہ من کنت موعاہ فعیل موعاہ فلیس فی الصحاح لکن ہو موارواہ

العلماء وتنازع الناس في صحبة فلفل عن الجاهل و ابراهيم الحري وطائفة
من اهل العلم بالحديث انهم طعنوا فيه وصحفوه وقال ابو محمد بن
حزم واما من كنت مولاه فلا يصح من طريق الثقات اصلاً فلا عيارت یہ ذکر شد
من كنت مولاه غلط ہے۔ اسی منصب کے قول میں بحمد اللہ موجود یہ جو آئے سال سائل کے قبول بلیب میں قریح
کی ہے ایسی عبارت لکھی ہے اور عبارت یہ ہے؟۔

فیقال هؤلاء الذکاءین اجمع الناس علی ان ما قاله النبی صلی اللہ علیہ
وسلم بعد از خیمہ کان سر جمع من عجن الوداع والشیعر تسلم هذا وتجعل
ذلك اليوم عيد او هو اليوم الثامن عشر من ذی الحجة والنبی صلی اللہ
علیہ وسلم بعد ذلك لم يرجع الی مكة بل رجع من حجة الوداع
آئے یہاں یہ اعتراض کرتا ہے کہ کچھ نسخے فرمایا ہے یعنی من كنت مولاه فعلی مولاه یہ غیر
ختم کے موقع پر بیان کیا ہے جب آپ حج واداع سے پلے ہیں اور آپ لوگوں کا اجماع ہے اور اہل تشیع
اسی تسلیم کرتے ہیں کہ انھوں نے انکو عید کا دن قرار دیا ہے اور انٹھا رہیں ذابحہ کی قسمی تو
کیوں کر نعمان بن حارث تمہری کے باب میں آہ سال سائل بعد از اجتماع نمازل ہوا ذابحہ
یہ سورہ کہ میں بہت پہلی اول ہو چکا تھا اور ذابحہ غیر ملتے سے لپٹی کے بعد ہو جس کی پہرید کہ نہیں
تشریف لے گئی احد مرثیہ میں، ربع الاول میں انتقال فرمایا، ان تمام عبارتوں میں کوٹ کوٹ کر نصب
بہرا ہوا ہے اور اتنا کہ لکھنے والے کو کچھ نظر نہیں آتا بلکہ یہ بھی نہیں سوچائی دیتا کہ میں کیا کہہ رہا ہوں اور
کیا میرے کلام کا مفہوم ہے پسے بات جو قابل مواخذہ ہے کہ قلیس فی الصحاح کا کیا مطلب ہے اگر صحاح
سے یہ مراد ہے کہ کتب صحاح میں توبہ بھوٹ اور دغ و غبے فروغ ہے احد اگر یہ مراد ہے کہ اخبار صحاح میں
نہیں تو لا محالہ ایک فرقہ انکو خبر صحیح کہہ رہا ہے اور دوسرا نزاع کر رہا ہے کہ اخبار صحاح میں یہ مندرج
ہے نہ اس لکھنے کے بعد بن تیرہ اسبات پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے کہ نسخہ جو کچھ کہا ہے وہ حجة الاول میں
فرمایا ہے تو لا محالہ یہی حدیث مراد ہوگی ورنہ کلمہ تو آپ کا عینہ میں بھی ثابت ہے اور کہ میں بھی او

حیب بن خبیر اجماعی ہوئی تو اب انہیں صحاح اور غیر صحاح کی بحث لے کر اور فضول ہے اور جو بزرگ اجماعی امور میں صحبت اور عدم صحبت میں بحث فرماتے ہیں وہ مراجعہ کرنے کے بعد لکھیں وہ اپنی ضمیر ہی کی جانب کیوں نہ نکلے ہو سکتی ہیں مگر اگر بخاری نے طعن کیا ہے تو اس اجماعی مسئلہ کا کیا بگڑے گا اور اگر ابراہیم حنی ساس مسلم چیز سے انکار کیا تو اس اجماع میں کون سا زحمت پڑ گیا اور اگر محمد بن حرم نے خرافات پیش کیے تو اس اجماع میں کوئی نقص نہیں پیدا ہوا پھر اس تعصب کیش ہے کوئی منصف پوچھے کہ ابھی تو یہ خبر صحاح میں بھی تھی اور ایک دفعہ قدرت خدا ہے وہ اجماعی مسائل میں شمار ہونے لگے فلحق اللہ اکذبنا قولاً وفعلاً ہمیں ہے اس کا مشہور کی تصدیق ہوتی ہو کہ دفعہ گوارا حافظہ باشد وہ ایسا انکار کرنا چاہتا تھا کہ جسکی حد نہیں لے سکتا یا انکار کیا کہ جو وہم بھی نہ تھا۔ خیر علامہ علی الاطلاق آیۃ اللہ فی العالمین مولانا استبداد حاکمین قدس مہربہ و جزاہ عن الابان خیر اس اعتراض کا جواب سائل کے متعلق محتاج جوابوں دیر یا کہ قرآن میں ایسی آیتیں بھی موجود ہیں جو دو مرتبہ نازل ہوئی اور کثرت سے ہیں لہذا ان تمیہ اس بات کو ثابت کہہ کر آیہ دو مرتبہ نہیں نازل ہو سکتا اور وہ نہ خط القیاد۔ اب اگر مولوی عبدالشکور اپنے اسلاف احلاف کے پیرو صیح ہیں تو وہ ثابت کر دیں کہ یہ خبر صحاح میں نہیں ہو میں ان کے چپ کرنے کے لئے ابن حجر کا قول نقل کرتا ہوں وہ اے غور سے ملاحظہ فرمائیں۔ کتاب صواعق مرقدہ میں ابن حجر نے بیان کیا ہے اور اسی حدیث من کنت ولاہ میں بحث ہو کہ عیون الغلوایہ میں ان حجر جانتے ہیں کہ اس شبہ کا جواب دے مگر چونکہ اُس کے دل کو یقین ہے اسلئے عبارت اور اسکا منطوق و مفہوم ملاحظہ ہو :-

و جواب هذه الشبهة التي
هي اقوى شبعهم يحتاج الى
مقدمتها وهي بيان
الحديث ومخرجها بيان ان
حديث صحيح لا يصح فيه

اس شبہ کا جواب جو قوی ترین شبہات اہل
تشیع ہے: ایک مقدمہ کا قتل ہے وہ یہ کہ حدیث
کا حال بیان کیا جائے اور اُس کے خارج کرنے
والوں کو دیکھا جائے تو بیان حال حدیث تو یہ
ہے کہ حدیث ضعیف حدیث صحیح ہے انہیں کوئی شبہ

دشک نہیں اور اسکی انوائج اور روایت کرنے والی ایک جماعت ہے اور اس قسم کی جماعت ہے جس میں نہ ہی صاحب صحیح اور نسائی صاحب صحیح اور احمد صاحب سند داخل ہیں انکے طرق اثبات بہت زبان ہیں اور اسی سبب اسکی روایت سولہ صحابیوں نے کی ہے اور جسد کی روایت میں یہ ہے کہ اس حدیث کو پیغمبر تیس صحابہ نے روایت کیا ہے اور ان صحابہ نے ابوالمہن علی بن ابی طالب کے لئے گواہی بھی دی ہے۔ ابام خلافت بن نزاع کی گئی تھی، جیسا کہ گزرا اور غریب اسے گا اور یہ سے اسانید اس حد کی معلوم اور حسان ہیں اور اس شخص کی طرف کوڈ انفات نہ کرنا چاہیے جو اس حدیث کی صحت میں کلام کرتا ہے اور نہ اس شخص کی طرف جو اس حدیث کو یکے رو کرنے کا ارادہ کرتا ہے کہ علیہ السلام تو امت میں تھے کہ یہ بات ثابت ہو چکی ہو کہ برائتین میں سے بہت گرائی تھے اور اپنے پیغمبر کے ساتھ جہاد کیا اور بعض کا یہ قول کہ اللہ مال من والہ کی یاد موضوع ہو بہا طرح دی جائے گی کہ ان طریقوں سے فقرہ وارد ہوا ہے جس میں اکثر طرق کو ذہبی نے صحیح سمجھا ہے اور اسکی تصحیح کی ہے

وقت اخراجہ جامعہ کالتنزی والنسائی واحمد نظر قلا کثیرۃ جاتا ومن شدرداہ ستر عشر صحابیتا وفی رواہ لا احمد انہ سمعہ من ابی صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثون صحابیا وشہدا و اعانی ما نوزع ایتام خلافتہ صامد سباق وکثیر من احاد ثہا صحاح و حسان ولا انفات لمن قد صححہ ولا لمن ردہ بان علیا کان بالین لثبوت رجوعہ منها وادراکہ الحج مع البقیہ وقول بعضہم ان زیادۃ اللہم وال من والاہ الی اخیرہ موضوع مردہ فقہ و مرد ذلک من طرف صحیحہ الخیر میں اکثر انہا

ان فقرات میں ابن حجر رحمہ اللہ ابن تیمیہ اور بخاری اور ابن اسیم حرمی وغیرہ کو قابل التفات نہیں سمجھتا اور حدیث کو بلاشبہ صحیح سمجھتا ہے۔ اب مولوی عبدالشکور صاحب کو اختیار ہے جو حال ابن حجر کا وہ چاہیں بنائیں لیکن ہماری محنت کی قوت کو ملاحظہ فرمائیں کہ وہ ابن حجر جو امیر المؤمنین فی الحدیث کہا جاتا ہے اُنے ہماری طرف سے آپ کا جواب دیا اور آپ حضرت کو قابل التفات بھی نہیں سمجھایا یوں ملا علی قاری نے شرح حدیث مبارک کے ذیل میں کتاب مرقاة میں ارشاد فرمایا ہے۔

یعنی جاہل یہ ہے کہ یہ حدیث (من کنت مولاه)	والحاصل ان ہذا الحدیث
فعنی مولاه) صحیح ہو اس میں کبھی کاشک نہیں لیجیے	صحیح لا موبہ فیہ بل
بعض خطاط نے انکو متواتر شمار کیا کیونکہ احمد کی روایت	بعض الحفاظ عدہ متواترا
میں یہ کہ اس حدیث مبارک کو رسول ہے تیس	اذی ردایت لا احمد
صحابیوں نے نہ ہے اہم اس وقت جب کہ زمانہ	انہ سمعہ من النبی
خلافت میں نزاع ہوئی تو صحابہ نے علی کیلئے گواہی دی	صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثون
کہ تینے اس حدیث کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	صحابیاً وشہداً وابہ لعلی لما
ہے اپنے کانوں سے نہ ہے	نوراع ایام خلافت

اند شیخ عبدالحق دہلوی نے بھی شرح مشکوٰۃ میں تصریح کی ہے چنانچہ انکی عبارت یہ ہے۔
 ”وایں حدیث صحیح است بے شک روایت کرن انرا از جامعینی مانند ترمذی و نسائی و احمد و طرق
 دی کثیر است روایت کرن انرا از شانزده صحابی دور وایتی مرا احمد را آئمہ کہ شنیدہ است از ازا
 حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم تہی صحابی دگو اہی وان از ہاں علی را در وقتیکہ نزاع و خلاف کرد شد
 باوی در ایام خلافت دی و بسیار سی اذا اسانید آن صحاح و حسان است و التفات نیست بقول لیکہ
 سخن کرد است در صحت دی و نہ بقول بعضی کہ گفتہ اند کہ زیادت اللہ وال من واکلاہ موضوع
 است زیرا کہ لہم مؤدودہ است از طرق متعددہ کہ نصیح کرن است اکثر از اذہبی کذا افعال الشیخ ابن حجر
 فی الصواعق المحرقة :- مگر انھوں نے بھی باوصف اُسکے کہ اس طرح ہے نفی ریب و شک کیا ہے

کچھ نہ کچھ ملو تعصب دی ہے چنانچہ آگے بڑھ کر ارشاد فرماتے ہیں :-

در دایت نکردن انداز اہل حفظ و اتقان کہ در طلب حدیث جسد و جہد کردن در مثل
بخاری و مسلم و قادی و غیر ایشان ادا کار حدیث و اس اگر چه غلّ نیت بصحت حدیث لیکن دعوائی و لوا
در مثل اس از محب عجائب است

یہ عجیب چیز ہے اور اس کلمہ کے کہنے کا مقام ہے کہ اہنت کا عجب حال ہے نہ انکی قول کا اعتبار
ہے نہ انکے فعل کا اعتبار ہے خود ہی نفی ریب حدیث ہے کرتے ہیں اور خود ہی دعویٰ صحت حدیث کرتے
ہیں اور کتھے ہیں اگلا غلط مقابل اعتناء التفات نہیں اور خود ہی کتھے ہیں کہ لیکن بخاری اور مسلم نے اسکا تذکرہ
نہیں کیا اور پھر خود ہی کتھے ہیں کہ انکی ذکر نہ کرنے سے صحت حدیث نہیں جاتی تو سمجھ میں نہیں آتا کہ پھر
انکے ذکر نہ کرنے کا کیوں ذکر کیا جاتا ہے ہر سلیم افضل اسبات کو سمجھ سکتا ہے کہ حدیث کی صحت اس نقطہ افعیل
پر ہے کہ اسکی قادی کی جانب التفات نہیں تو بجائے اسکے کہ بخاری اور مسلم کے تذکرہ نہ کرنے سے حدیث کو
صدہ ہوئے بغیر اس کا دامن نصب ادراض حق ہے آلوں نظر آتا ہے بات یہ ہے کہ بخاری ہوں یا مسلم
ان کا تذکرہ کرنا ایسے نہیں ہے کہ حدیث صحیح نہیں ہے یا اسکی راوی مقدوح ہیں بلکہ وہ سمجھتے ہیں کہ حدیث
چونکہ ثابت اور صحیح ہے لہذا یہ ہر ایک پر حجت تھی اور حیطہ متاخرین پر ن حجت ہی اسی طرح متقدمین پر بھی
حجت تھی اور حیطہ غیر صحابی پر حجت ہے اسی طرح صحابی پر بھی حجت تھی لہذا اختلاف کا تمام گروہ اور
سفیفہ کا تمام طلسم پاؤر ہوا جاتا ہے اس لحاظ سے ان لوگوں سے جو کچھ نصرت صحابہ ہو سکی وہ کی
کم ہے کم یہ ہے کہ ہم اس حدیث کا ذکر ہی نہ کریں گے مگر بقول عبد الحق دہلوی اس ذکر نہ کرنے سے
صحت حدیث تو جاتی نہیں پھر جب حدیث بہر حال صحیح رہے تو ذکر نہ کرنے والوں کا حال بہت بے آبرو
ہو رہا ہے اضلال جہال اور انکار بلیغ مرسل اور اختفاء امر حق اور تشکیک ارباب نقین یہ سب
ان میں جمع ہو گئی ہیں ان میں کا ایک ہوتا تو بھی ہلک تھا چہ جائیکہ سب جمع ہوں لہذا بجائے اسکے کہ
حدیث ثابت کو کوئی جھٹکا ہو یعنی خود ان پر عظیم مصیبت نازل ہو رہی ہے مگر چونکہ ابھی حشر نہیں
لہذا انکو کوئی فکر نہیں۔ بہر حال ابن تیمیہ کی تفسیر کے لئے ابن حجر وغیرہ کا اعتراض کافی دوافی

ہے اور نیز سید سلول میں سنار اللہ پانی بی کا اعتراف کہ اُسے اہانت کی تصریح کی ہے کہ جب وہ نے اس حدیث کو صحاح و سنن و مسانید میں درج کیا ہے، علامہ روزگار قدس اللہ سرہ نے عقبات میں فرمایا ہے کہ مطالعہ صحیح ترمذی و صحیح ابن حبان اور مستدرک حاکم اور مختارہ ضیاء مقدسی یہ تمام کتابیں صحاح اہانت سے ہیں اور انہیں یہ حدیث مبارک روایت کی گئی ہے انتہی، یہ تمام کتابیں ابن تیمیہ کے اس فقرے کی نگہ سے بے کافی ہیں جو ہنسنے اُن الفاظ میں لکھا ہے اساقول من کنت مولاه فعلی مولاه فیس فی الصحاح احمد شد کہ اسنے صحاح جکا نام لیا گیا ہے موجود ہیں مگر ہنسنے کو نظر نہیں آتا اسے مگر نہ بیند بروز شب پرہ چشمہ چہ چہ آفتاب را چہ گناہ

محمد اسماعیل بخاری اور مسلم بن الحجاج

کلام قاضیین حدیث غدیر میں جا بجا یہ تذکرہ آتا ہے کہ صحیحین میں ان دونوں نے اس روایت کا ذکر نہیں کیا اور سید حضرت اہانت خوش اور فرحناک ہوتی ہیں حالانکہ درحقیقت ان کا ذکر نہ کرنا بعد غدیر میں کوئی قدرح نہیں پیدا کر سکتا بلکہ میرے خیال میں اسکا ذکر نہ کرنا خود ان حضرات میں قبح پیدا کر رہا ہے یہ امر کہ انکی ذکر نہ کرنے سے حدیث غدیر کا کچھ نہیں بگڑتا علامہ سابق الذکر نے اسکی ثابت کرنے کی دلدلی ہے اور فخر الدین رازی کے جواب میں اتنی وجہ بیان فرمائی ہیں کہ جبکہ بعد کی عقل ذوی ہوش کو کوئی موقع چوں و چرا نہیں مل سکتا چوں کہ عوام کو اُسکے مضامین تک رسائی نہیں اسلئے مولوی عبدالشکور بھی تراش قدیمانہ سے کام لیتے ہیں اور انھیں باتوں کا تذکرہ کہہ کے دل سمجھا دیتے ہیں یہ چاہتا ہوں کہ بعض بعض اسکی دلائل بنیہ کو زبان اُردو میں ذکر کروں تاکہ یہ فرقہ ہوش میں آئے اور کتاب عقبات کی تصنیف کے بعد آفتاب کے سامنے چراغ جلا نا موقوف کر دی اگرچہ اس تعصب کلبش فرقہ سے یہ امید کہ محض غفلت ہے لیکن ثبوت حجت کے بعد یہ لغو بات نہ نہنگ رہے آرد ہو جاتے ہیں کہ کبھی تو ان کو کوئی عامل مطلع دیکھے گا موقوف تمام قلمی کمال جائے گی لہذا میں اس مقام پر بعض وجوہ سے ہوشیار کر دینا کہ حقیقت حال کا چہرہ دکھانا چاہتا ہوں چونکہ یہ تمام باتیں ذکر کر رہا ہوں انہیں موجود ہیں اور اس مدبر الخیم نے بیان ہو چکا

اور دیکھ بہال کہ استخار کتاب کیا ہے، سنیے اور میں بیان کر کے عوام کا لانعام کو سمجھا دینا چاہتا ہوں کہ وہ مقام قطع طریق میں غل یا بانی کے اضلال سے بچیں اور لا مستقید بن صحیحین کو سمجھ لیتا چلے جائے کہ صحیحین سے مراد یہ نہیں ہے کہ جو اسکے ملاں ہے وہ غلط ہے اور نہ اس سے یہ مراد ہے کہ تمام صحیح اخبار اسکے اندر آگئے ہیں اور کوئی خبر صحیح اس سے باہر نہیں ہے بلکہ صحیحین کے ماورائے ان اخبار صحیح انھوں نے چھوڑ دیے ہیں اور یہ میں نہیں لکھا بلکہ حضرت اہلسنت کا بیان ہے کہ بخاری اور مسلم دونوں نے اس بات کا ادا نہیں کیا کہ تمام اخبار صحیحہ کو اس میں جمع کر دیں بلکہ اس میں بعض چیزیں صحیح سند رج ہیں چنانچہ علامہ نووی نے شرح مسلم میں ذکر کیا ہے

وصنف الدار قطنی وابو
ذہب اھروزی فی هذا
النوع الذی الزموا
هذا الزام لیست
بالا ذم فی الحقیقۃ فاعلموا
سیدنا ما استیعاب
الصحیح بد صرح عنہما
تصریحہما یا غما لم یستع
عباہ وانما قصد اجماع
جمل من الصحیح کما
یقصد المصنف فی الفقہ
جمع جملۃ من مسائلہ

یعنی دارقطنی اور ابو ذہب ہر دو نے یہی حدیثوں کے متعلق جواں دونوں سے چٹ گئی ہیں تصنیف کی ہیں اور ان دونوں پر بخاری و مسلم پر الزام دیا کہ کیوں ان حدیثوں کو چھوڑ دیا حالانکہ ان حدیثوں کے راوی نہ متعدد ہیں نہ مطعون ہیں وکی بیان دے کہ بالزام ان دونوں پر نہیں آتا کیوں کہ انھوں نے اس بات کا الزام اپنی اپنی صحیحوں میں نہیں کیا کہ بخاری اخبار صحیحہ ہیں ان سب کو درج کر دیں بلکہ خود بخاری اور مسلم میں بطریق صحیح یہ امر نقل کیا گیا ہے کہ انھوں نے تصریحاً اس بات کو بیان کر دیا جو کہ سننے تمام اخبار صحیح کا استقصا اور استیعاب نہیں کیا بلکہ منجملہ حادثات صحیحہ میں جمع کر دیا ہے جیسی کوئی فقہ کا تصنیف کرنے والا کوئی کتاب فقہ میں لکھی اسکی

مراد یہی ہوتی ہے کہ سننے کچھ مسائل فقہ نہیں لکھ دی ہیں یہ نہیں مقصود ہوا بلکہ سننے تمام مسائل فقہ میں

میں کہتا ہوں کہ ان الزام چون دی رہے ہیں وہ اس بیان سے نہیں ہٹا الزام رہے
کہ انھوں نے یہ مطلب کہوں دیا ہے کہ کتاب میں نہ لکھا تاکہ ہر شخص کی نظر اس پر پڑنی اور اس روایت کی
ضرورت نہ پڑتی اچھا ہے تسلیم کیا کہ ان ایسا ہی ہے جیسا کہ یہ لوگ کہتے ہیں لیکن ضلال اور ضلال کے
باعث تو دونوں حضرت ہو گئی اہلسنت تو یہی سمجھتی ہیں کہ جو کچھ ہیں وہ سب صحیح ہے باقی غلط ہے اور
کتاب منہل روئی میں اس کے مصنف نے ذکر کیا ہے، ۔

لرسیتو عباً کل الصیحة
فی کتابہما والزم الداد
قطنی وغیرہ لهما احادیث
علی شرطہما المرین جالھا
لیس بالانما مرطما فی
الحقیقہ لا خلفا لہ بلترما
استیعاب الصحیح بل جملہ
منہ او ما سید مسد من
غیرہ قال النجادی ما دخلت
فی کتاب الجامع الاما صحہ
وترک الصحاح لحال لطول
وقال مسلم لیس کل شیء
عندی صحیح وضعہا ہنا
وانما وضعت ما اجمعنا
علیہ ولعل مرادہ
ماقیہ

یعنی ان دونوں نے استیعاب اخبار صحاح نہیں
کیا کہ کوئی خبر صحیح چھٹ نہ رہی ہو اور دار قطنی اور غیر
دار قطنی نے ان دونوں پر یہ الزام دیا ہے کہ
ان دونوں نے ان احادیث کو چھوڑ دیا ہے جو
ان کے شرط پر صحیح نہیں درحقیقت یہ الزام ان پر
عائد نہیں ہوتا کیونکہ ان دونوں نے اس بات کا
الزام نہیں کیا تھا کہ ہر ایک صحیح کو اپنی کتاب میں
مندرج کریں بلکہ ایک جگہ ذخیر صحاح کو مندرج
کیا ہے یا جو اس کی قائم مقام ہو چنانچہ نجادی نے
کھا ہے کہ یہ کتاب جامع میں وہی خبریں جمع کی ہیں
جو صحیح ہیں اور بہت سی صحاح کو بنے چھوڑ دیا ہو
ایسے کہ طول ہو جائے اور مسلم نے اس بات کا اعتراف
کیا ہے کہ بنے ہر چیز کو جو سب نزدیک صحیح تھی
ہم مندرج نہیں کیا بلکہ بنے انہیں خبروں کو
انہیں مندرج کیا ہے جس پر ان کا اتفاق تھا اور
ثابہ مراد اس صحیح علی بن حدیث جو مسلم کے

سنن الط الصغیر المجمع علیہ
 عندہ لا اجماعہم علی
 وجوہہا فی کل حدیث
 منہ او اراد ما اجمعوا
 علیہ فی علمہ متنا
 او اسناد او ان اختلفوا
 فی توثیق بعض رواہ
 فان فیہ جملہ
 احادیث مختلف فیہا متنا
 او اسناد اثم قیل لم
 یفخما منہ الا قلیل و
 قیل بل فاتھا کثیر
 منہ وانما العرفیت
 الاصول الخمس منہ الا قلیل و
 هذا الصحیح والمعنی بالاصول الخمس
 کتاب بخاری و مسلم و ابی داؤد و الترمذی
 و النسائی و یعرف الزائد علیہما بالنسب
 علی صحیحہ من امام معتمد فی المستدرک المعتمد
 لا یخرد وجوہہ فیہا الا اذا شرط فیہا
 مولفہا الصغیر کتاب ابن خزمی
 ابی بکر البرقانی و نحوہا

کے نزدیک شرائط صحیح صحیح علیہ کہ جامع ہونہ کہ
 لوگوں کا اجماع ہر ہر حدیث میں ہو یا یعنی کہ ہر حدیث
 جامع شرائط صحیح صحیح علیہ ہو یا یہ مراد ہو کہ مسلم کے نزدیک
 اسکا متن صحیح علیہ ہو یا سند صحیح علیہ ہو اگر بعض
 راویوں کے توثیق میں اختلاف ہو اس مراد لینے کی
 ضرورت یوں پڑی کہ صحیح مسلم میں کچھ خبریں ایسی
 بھی ہیں جنکی متن یا اسناد میں اختلاف موجود ہی
 ہے یہ بھی کھا گیا کہ بخاری اسلم سے کم حدیثیں چھپی
 ہیں جو صحاح میں ہوں اور نسخے رکھی ہوں اور یہ
 بھی کہا گیا ہے کہ بہت سے صحیح حدیثیں ان سے
 رکھی ہیں ہاں اصول خمس البتہ کم حدیثیں رکھی
 ہیں اور یہ قول صحیح تر ہے اور اصول خمسہ سے
 کتاب بخاری اور کتاب مسلم اور کتاب ابو داؤد اور
 ترمذی اور نسائی مراد ہے اور جو انکے علان
 صحیح خبریں ہیں انکی صحت صحیح معلوم ہوگی جب
 کوئی امام معتمد انکی صحت پر نقش کر دی اور جن
 معتمد میں موجود بھی ہوں فقہ انکی وجوہ انکی صحت
 پر استدلال نہیں کیا جاسکتا مگر یہ کہ انکی مصنف
 نے صحیح دارو کرنے کی شراکری ہو جیسے ابن جریر
 کی کتاب اور ابو بکر برقانی کی کتاب اور مانند
 جو ہوں

اور شیخ عبدالحق دہلوی نے مقدمہ شرح فارسی مشکوٰۃ میں کلمہ احادیث صحیحہ منہجہ نسبت در صحیح بخاری و مسلم و اشیاں متعیات نکرانہ تمام صحاح را لیکہ بعض صحاح کہ زوائد اشیاں بود بر بشرط اثبات نسبت بنیاد ان ام من درین کتاب مگر چونکہ صحیح است ترک کردم مگر بعضی از صحاح را انیکویم کہ اپنے آوردن در ہی ضعیف است دلاید درین ترک و اتیان وجہ تخصیص و ترجیح خواہد بود خواہ از حیثیت صحیحیت یا از جهت تھابہ میں کھتا ہوں کہ خلیک بالکل صحیح ہے صحیح و ترجیح جانے دیجیے لیکن البتہ حدیث کا خلاصہ مقصود بخاری ہونا بھی کافی ہے اور یہی ان چیز جس سے انبیاء اور اوصیاء کا خون ہوا اور انکی لائی ہوئی چیزیں اگرچہ عین دین اور فرض واجب تھیں مگر ترک کر دی گئیں :-

کیا جب تمہارے پاس کوئی رسول ان باتوں کو
لیکڑا بگا جن باتوں کو تمہارا دل نہیں چاہتا تو تم ایک
تھوڑی انفسکم فقرہ قیاق ذبیتر
فرق کو رسل میں سے بھلا دو گی اور ایک نبی کو قتل کر گے
و فریقاً یقتلون۔

خدا کا اپنی ہمارے جہنم میں رکھ دیا اور اس سے حل ملیت کما کا قط قط کھدیا صحیح نکلا اور موافق مقصود
نہر لیکن حدیث غدیر اسکی موافق مقصود نہ نکلی اگرچہ اسکے بہت سے صحابہ عدول نے روایت کی ہو اور
وہ حدوٰتہ تک پہنچ گئی ہو سب جانتی ہیں کہ معمولی راویوں سے صاحب صحیح بخاری نے اخراج احادیث
کیا ہے مگر امام جعفر صادق علیہ السلام سے اپنے اخراج روایت نہیں کیا گو یا کہ الیافا باللہ معمولی امتیوں سے
جنہیں مرفان بن حکم ساطرہ رسول بھی شامل ہے روایت کرتا ہے مگر امام جعفر صادق علیہ السلام سے
روایت نہیں کرتا ان یہ سمجھتا ہے کہ میرے اس فعل سے جلالت قدر و دیت طاہرہ میں فرق آجائے گا لیکن
یہ خلل داغ ہے جس کا نتیجہ ان لوگوں کو معلوم ہے جنہوں نے حدیث ثقلین کی تصدیق کی ہے مآلات
تمسکتم بھما ان تضلوا بعدی فرمودہ رسول ہے کہ جبکہ تم ان اور میری عترت سے منکرتے
رہو گے جب تک گمراہ نہ ہو گے اور یہ بھی فرمایا ہے والہما ان یفترقا حتی یرداعلیٰ الخوضان
یہ قرآن و عترت آپس سے جدا نہ ہوں گے جب تک کہ وہ میرے پاس حوض کوثر پر وارد ہوں صاحب صحیح
نے دامن عترت سے دست کشی کی وہ اپنی دانست میں صرف عترت کو چھوڑتا ہے لیکن چونکہ عترت قرآن ہے

جدا نہیں لے لئے وہ دامن قرآن ہے بھی دست کش وہاب نہ معلوم بخاری ہے ضلال کی نفی ہوتی
جن اعتقاد سے ہو سکتی ہو یا ان خوابوں سے جو گڑبے ہوئے ہیں در نہ ہم کو تنبیہ کے قول ہے اس ضلال
بجلی معلوم ہو کیا خوب بات عبقثات میں جناب علامہ نے فرمائی ہے کہ اگر صحیحین میں خبر ہوتی ہو اور ناموافق
مزاج ہوتی ہے تو اہلسنت اپنی ہوا ہوس کے مطابق اسے بھی تسلیم نہیں کرتے چنانچہ حدیث مندرجہ فوٹ
صحیحوں میں جدو گراں کو پھر بھی مسلم نہیں چنانچہ علی بن ابی علی بن محمد النعلی کہ غیبی جو سیف الدین اری
کے ساتھ مشہور ہے اس کے صحیح ہونے کی نفی کرتا ہے نہ کچھ خیال نہیں کہ اگر بخاری اور مسلم نے اس حدیث کو
صحیح میں ذکر کیا ہے بلکہ چاہے ان دونوں کی جلالت قدر جناب میں بلجائی لیکن گوشش یہ ہے کہ فضیلت
اہلسننین ثابت نہ ہونے پائے یہ عجیب قسم کے حیلے ہیں جنکو یہ لوگ ڈھونڈ کر لے رہے ہیں حالانکہ انہیں
خدا کی محبت قائم ہے اور ان کا دل الکی مخالفت پر گواہی دے رہا ہے اچھا ہے انا کہ اُسے روایت غیر
کو نہیں ذکر کیا تو اس حدیث کی صحت کو چھپکا ہو سکتا ہے نہ اُسکے اعتبار میں کوئی اشتباہ پیدا ہوگا کہ
خصوصاً ایسی صورت میں جب بخاری ان افراد میں ہو کہ مقدم ہو کر قادیان ہو نیکی صلاحیت نہ رہے
اگرچہ اس کا شمار اہلسنت کے نزدیک بہت بڑی افراد میں ہو لیکن اسی فرقہ میں ایسے لوگ بھی ہیں جنہوں
نے اسکو بلا تکلف کافر کھدیا اور کچھ پروا نہیں کی چنانچہ علامہ شہاب الدین بن حجر عسقلانی نے مقدمہ
فتح الباری میں بیان کیا ہے جیسا کہ جناب علامہ کتاب عبقثات میں ذکر فرمایا ہے:

ابو حامد بن شرنی نے بیان کیا ہے کہ بنی محمد بن یحییٰ قال ابو حامد بن الشرفی
ذیل کو کہتے ہو سننا کہ خدا کا کلام غیر مخلوق ہے جو سمعت محمد بن یحییٰ الرذہلی
یہ کچھ کہتا من قرآن میں مخلوق کو وہ صاحب بیت ہے یقول القرآن کلام اللہ تعالیٰ غیر
نہ اُسکے بعد نشست اُسکے ساتھ جائز ہے اور نہ اس مخلوق ومن زعم بقطعی من بالقرآن
سے مکمل روا ہے اسکے بعد اگر کوئی محمد بن اسماعیل کے مخلوق فهو متبذل لا یجالس ولا یکلم ومن
اس جابجا آئے تسمیہ کبوتر اسکی صحبت میں وہی ذمب بعد حال محمد بن اسماعیل فاعلموا
بیٹھے گا جو اسکے مذہب پر ہوگا فامر لا یجسہ علیہ الا من کان علی مذہبہ

اور ذہبی نے سیر اعلام النبلا میں تحریر کیا ہے جیسا کہ عقبات میں منقول ہے :-

قال ابو حامد بن الشوق سمعت
عمر بن محمد بن عیسیٰ الذہلی يقول
القرآن كلام الله غير مخلوق
من جميع جهات وحيث يصرف فن انم
هذا استغنى عن اللفظ وما سواه من
الكلام في القرآن ومن زعم الفرات
مخلوق فقد كفر وخرج عن الايمان و
بانت من امرائه زينب فان تاب
فلا ضربت غفيرة وحواله نيا بدين
المسلمين ولم يدفن في مقابرهم ودفن
فقال لا اقول ولا غير مخلوق فقد
ضاهى لكفر من زعم ان لفظي القرآن
مخلوق فهذا مبتدع لا يحال
ولا يكلم من ذهب بعد هذا الى
عمر بن اسماعيل البخاري فاقه
فانحوا بحضرة مجلس الامم
كان على مثل مذهب

یعنی ابو حامد بن شرقی نے کہا کہ میں نے عمر بن
یحییٰ ذہلی کو سنا کہ وہ کہتے تھے کہ قرآن خدا کا کلام ہے
جو غیر مخلوق ہے ہر جہت سے اور جسے ابات کا نیا
ہو کہ قرآن مخلوق ہو تو وہ کافر ہو گیا اور ایمان سے خارج
ہو گیا اور اس کی عورت اس سے جدا ہو گئی اور اس کا لازم
یہ ہوا کہ اس کے بیٹے اور اولاد ہو گئی تو ان کو ہر گز (اور اس سے)
توبہ کرائی جائے گی اگر اس نے توبہ کی تو خیر ورنہ اس کی
گردن ماری جائیگی اور اس کا ال بچے سلیں سمجھا جائیگا
اور مرنے پر اسے اسلام لانے والوں کے دفن میں
دفن نہ کیا جائیگا اور جو شخص توفیق کرے اور یوں کہے
کہ میں نے قرآن کو مخلوق کھتا ہوں نہ غیر مخلوق وہ
شبہ بکافر ہے اور جس شخص نے قرآن کو جیکے ساتھ
میں تلفظ کرنا ہوں اُسے مخلوق کہا تو یہ صاحب
بدعت ہو نہ اُس کے ساتھ بیٹھا جائے نہ اُس سے
تکلم کرنا رہا ہے اور جو شخص اس کے بعد محمد بن اسماعیل
بخاری کے پاس گیا تو اس کو دین میں منہم سمجھ دیا کہ
اس کی صحبت میں نہ جانیگا جو اس کا ہم مذہب ہوگا۔

اس عبارت میں محمد بن اسماعیل کو ہر گز ناپسند کیا گیا ہے میں کچھ نہیں کھنا چاہتا لیکن قہر و جرح
کا عالم ایک ایسا ناگوار عالم ہے جس میں تاثر و شخص کو ایسا کیا کہ اس سے بالاتر ان خطا یا نہیں اور ہوتا ایسی
نہیں یہ بڑا دکھایا بلکہ ابو حامد اور ابو زرہ نے بھی محمد بن اسماعیل بخاری کو ایسی بات نہیں سمجھا اور یہ

بہت بڑے نقادین اور مرجع احوال و احوال ہیں چنانچہ سیر اعلام النبلاء میں علامہ ذہبی نے بیان کیا ہے ابو نضر عن الرازی الامام سید الحفاظ عبید اللہ بن عبد الکریم بن زید بن فروخ محدث الری اسکو دو لاکھ حدیثیں محفوظ تھیں۔

وقال ابو عبد اللہ بن مندہ
الحافظ سمعت ابا العیاس محمد بن
جعفر بن حکم یسیر بالری یقول
سئل ابو نضر عن رجل حلف
بالطلاق ان ابا نضر يحفظ ما
الف حديث هل خئت فكل
لا ثم قال ابو نضر عن حفص مائتي
الف حديث كما يحفظ الانسان
قل هو الله احد

فقال ابن ابی شیبہ ما رأيت احفظ
من ابی نضر

وقال ابو عبد الله الحاكم سمعت ابا جعفر محمد بن
احمد الرازي يقول سمعت محمد بن مسلم بن ابي
قال كنت عند ابي جعفر بن ابي نضر فقال لي
سمعت ابا جعفر يقول سمعت من الحديث ستم الف
حديث كسر هذا الف في يار فند خط ستم الف في

ابن عدي سمعت ابا عبد الله الموصلي يقول
ما سمعت ابدا احدا في الحفاظ الا كان سائر

ابو عبد اللہ بن مندہ حافظ بیان کرتا ہے کہ میں نے ابو
العیاس محمد بن جعفر کو مقام میں یہ کہتے ہوئے
سنا کہ ابو زرہ سے کسی نے اس شخص کے متعلق
پوچھا جسے طلاق کے لیے قسم کھائی اس بات پر کہ ابو
زرہ کو دو لاکھ حدیثیں یاد میں آیا وہ شخص چھوٹا
ہو اور اس کی قسم جاتی رہی یا نہیں تو اُنہی کا
کہ اس کی قسم توئی نہیں پھر ابو زرہ نے کہا کہ میں
اس طرح دو لاکھ حدیثیں یاد کرتا ہوں جیسے انسان
قل هو الله احد یاد کرتا ہے۔

یعنی ابن ابی شیبہ کہتا تھا کہ میں ابو زرہ سے زبان
کسی کا حافظہ نہیں دیکھا۔

محصل روایت یہ ہے کہ ایک شخص عراق
میں ذکر کرتا تھا کہ میں احمد بن حنبل
کو کہتے سنا کہ سات لاکھ حدیثیں ہیں اُن
میں سے چھ لاکھ ابو زرہ سے رازی کو یاد
ہیں۔

ابن عدی کہتے تھے کہ میں ابی اعلیٰ موصلی کو یہ کہتے
ہوئے سنا کہ ہر شخص جو حفظ میں مشور ہے اس کی نثر

اُنکے خطبے کہیں زبان ہو مگر ابو زرہ راوی اسکا
مشاہدہ اسکا نام ہے عظمت میں زبان ہو

بہر حال اُسے درج جاہلہ شمار ہے زائد ہیں اور اطلاع مفصل کے لئے کتاب مبارک عقبات ثناء
ہے جو اسکی طرف اشتیاق رکھتا ہوں بطاویل میں ملاحظہ کرے اس ابو زرہ عدنیہ سمیع مسلم اور صحیح بخاری میں
میں قدح کی ہو صحیح بخاری کو تو اُس نے باطل ترک کر دیا تھا نیز ان الاعتدال میں ذہبی نے سبابت کی تصحیح
کی ہے کہ ابو زرہ عدنیہ ابو جہم دونوں نے بخاری کو ترک کر دیا تھا چنانچہ میزان الاعتدال کی عبارت یہ ہے۔

یعنی علی بن عبد اللہ بن جعفر بن اکث حافظ علق
حفاظ اثبات میں ہے ایک اور حافظ العصر ہی کو
عقلی نے کتاب ضعفاء میں مسج کیا ہے اعدہ بری بات
کی ہے اور اُس پر عجیب لگایا ہے کہ وہ ابن ابی اودہ
فرقہ کی طرف مائل تھا اور وہ اپنی حدیث میں متقی تھا
انصار اللہ محبہ عبداللہ بن احمد نے یہ بیان کیا کہ میری
پاپے پہنے تو اُنکے نام کے ساتھ اُنہی حدیثیں بیان کیں
پہن نام لیا چھوڑ دیا اور حدیث نارجل کی حدیث بیان
کی پہر اُنہی حدیث کی روایت چھوڑ دی وہی کہتے ہیں
کہ اُنکی حدیث اُنکی سند میں موجود ہے اور ابیہم
حزبی نے بھی اُنکو چھوڑ دیا وہی کہہ کہ وہ احمد بن ابی اودہ
کیجا نبیل رکھتے تھے چنانچہ وہ اکلہ حسن تھا اور سلم نے
بھی اُنہی روایت کرنا ترک کر دیا چنانچہ مسلم نے اپنی
صحیح میں اُس سے روایت نہیں کی جیسا کہ ابو زرہ عدنیہ
ابو حاتم نے تلمیذ علی محمد سے روایت کرنا ترک کر دیا چنانچہ

علی بن عبد اللہ بن جعفر
بن الحسن الحافظ احد الاعلام
الاثبات وحافظ العصر ذکرہ
العقید فی کتاب الضعفاء
فبئس ما صنع فقال حنیف
الی ابن ابی اودہ الجھمیہ
وحدیثہ مستقیم
انشاء اللہ قال لی بد اللہ
بن احمد کان ابی
حدیثا عنہ لا شر اساک
عن اسماء کان یقول
حدیثا رجل شرک
بعد ذلک قلت بل
حدیثہ عنہ فی مسندہ
وحدیثہ ترکہ ابراہیم الخولانی

نقط کی تیسری علی سے مراد علی بن مدنی اتاد بخاری
ہیں احمد ہے مراد ہی محمد بن اسحاق صاحب صحیح بخاری
ہیں اسے نام صحیح بخاری کو مقدم سمجھا کہ اس کا
صاحب بنی قرآن کا قائل تھا تعجب یہ کہ شاگرد شاگرد
بنی صحیح مسلم جو بخاری کا شاگرد ہی اسے بھی اتاد بخاری کی
روایت کو ترک کر دیا تھا اور وہ ہی ہیکل ابن داؤد اور
فرقہ جمیع کے طرف انکسار کیا تھا

پہر بخاری مقدم نے روایت غیر کا ذکر نہ کیا تو حدیث کا کیا بگڑ گیا اور اگر یہ قدر مسلم ہو تو انہ
احادیث کی قدر سب سننے کے قابل نہیں تو اس کا اس حدیث کا ذکر نہ کرنا کیا مضر ہو گا اور مسلم بن حجاج
کی صحیح اور خود مسلم کو تو ابو زرہ نے بالکل ہی کسی کام کا نہیں رکھا چنانچہ وہی نے سیر اعلام النبلاء ترجمہ
محمد بن یحییٰ ذہلی میں بیان کیا ہے :-

ابو قریش حافظ بیان کرتا ہے کہ میں ابو زرہ کے پاس
بیٹھا ہوا تھا کہ اس نے میں مسلم بن حجاج آئے اور ابو زرہ
پر سلام کیا اور پھر دیر بیٹھ کر باہم مذاکرہ کیا اس کے
بعد اٹھ کر چلے گئے تو نے ابو زرہ کے کہا کہ انھوں نے
صحیح میں چار ہزار حدیثیں جمع کیں ہیں تو ابو زرہ نے کہا
کہ باقی لکے لیے چھوڑ دی ہیں پہر اس نے کہا کہ اس
شخص میں عقل نہیں اگر یہ محمد بن یحییٰ سے مدارات
کرنا البتہ کوئی مرد ہو جائے۔

تذہیب التہذیب ترجمہ احمد بن عیسیٰ مصری میں بیان کیا ہے :-

سید زہری بیان کرتا ہے کہ میں خدمت ابو زرہ

قال سعيد بن زهرى

میں حاضر تھا کہ ذکر صحیح مسلم آیا تو ابو زرعہ نے کہا کہ بڑے
لوگ ہیں جنہوں نے قبل از وقت کام کیا اور ایسی چیز بنائی
جس سے دوکانداری کا لالہ کرتے تھے اور اکابر
شخص میرے سامنے اُسکے پاس کتاب صحیح مسلم لایا
ابو زرعہ اُسے دیکھنے لگے کہ ایک حدیث اسباب میں
نضر سے سنا آئی کہ صحیح ہے بہت دودھے پر قطن
نیر پر نظر پڑی کہ کہ بہت سے زیادہ مٹا دینے
والا بن نیر ہے یہ ثابت کی حدیث بن کو اس سے
بیان کرتا ہوں ہر احمد بن عیسیٰ پر نظر پڑی کھا مسلم صحیح
میں احمد بن عیسیٰ ہے روایت کرتا ہے میں نے کبھی
اہل مصر کو انہیں شک کرتے ہوئے نہیں دیکھا اور کہیں
اپنی زبان کی طرف اشارہ کیا،

کتاب جو اس مفید میں ہے۔

یعنی حافظ نے بیان کیا ہے کہ مسلم نے جب اپنی
صحیح لکھی تو اُسے ابو زرعہ رازی پر پیش کیا ابو زرعہ
نے اُسے دیکھا کہ کہ تمہیں اس کا نام صحیح رکھا اور اہل بیت
کے لئے اس کو زینہ بنا یا جب مخالف کسی حدیث کو
بیان کر لیا تو لوگ کہیں گے کہ یہ صحیح مسلم نہیں ہے
پس خدا رحم کرے ابو زرعہ پر یقیناً اُسے بہت سچ
کہا تھا اور پھر ایسا ہی ہوا،

ابا زرعہ نے ذکر صحیح مسلم فقال
هو لا يقوم اذا دوا النقد من قبل اوطان
فعلوا شيئا يتسوقون به واتاه
رجل من اشاهد بكتاب مسلم
فجعل ينظر فيه فاذا حديث عن
اسباط بن نظر فقال ما بعد هذا
عن الصحيح ثم راى قطن بن نير
فقال لي هذا اطم من الاول قطن
بن نير يصل احاديث عن ثابت
جعلها عن انس ثم نظر فقال يروى
عن احمد بن عيسى في الصحيح ما رايته اهل
مصر شيكون في انه و اشار الى لسانه

وقد قال الحافظان مسلما لما وضع
كتابه الصحيح عرض على ابي زرعہ الرازي
فانكر عليه وقال سميت الصحيح فجعلت
سلما لاهل البدع وغيرهم فاذا روى لهم
المخالف حديثا يقولون هذا ليس في
صحيح مسلم فرحم الله قطن ابا زرعہ فقد
نطق بالصواب فقد وقع هذا

ابو زرعہ پر رحمت کرے جیسا اس کا خیال تھا ویسا ہی ہو گا کہ اگر بخاری یا مسلم میں کوئی چیز

نہ ہو تو یہی کھا جاتا ہے کہ یہ حدیث فلاں کتاب میں نہیں یعنی صحیح بخاری و مسلم میں جیسے پیغمبر کی لائی ہوئی شریعت ان دونوں کتابوں میں بند ہے، یہ اعتراض ابوزرہ صرف مسلم ہی پر نہیں ہو سکتا بلکہ بخاری بھی اس ایراد میں شریک ہے بلکہ نقش اول ایراد کا بخاری پر بہتر ہے اگرچہ مسلم نے بخاری پر اضافہ کیا ہے لیکن اضافہ سمیت بھی احاطہ احکام نبی سے قاصر ہے اور بہت زبان قابل افسوس یہ امر ہے کہ پیغمبر کے اپنے بعد کے لیے جو دستور العمل بنایا تھا اسی کا ذکر نہیں ہے اور ان لوگوں نے ان احادیث کو صحاح میں شامل کر دیا ہے جو دراصل صحاح میں نہیں ہیں بلکہ وہ احادیث مقطوعہ میں سے ہیں چنانچہ جواہر مضییہ میں ہے :-

وقد وضع الحافظ الرشید المطار
کتاباً علی الاحادیث المقطوعہ الخ
فی مسلم سماہ بغیر الفوائد المجموعۃ
فی بیان ما وقع فی مسلم من الاحادیث
المقطوعہ

یعنی حافظ رشید عطار نے ایک کتاب ان احادیث کے متعلق لکھی جو مقطوعہ حدیثیں مسلم نے اپنی کتاب میں درج کی ہیں اور اس کا نام عنبر فوائد مجموعہ فی بیان ما وقع فی مسلم من الاحادیث المقطوعہ رکھا ہے

پہرا گئے ہر حکم اسے کہا ہے :-

وما یقولہ الناس ان من روی
لہ الشیخان فقد جاز الفطرہ ہذا
ایضاً من العتق ولا یقوی
فقد روی مسلم فی کتابہ
عن لیث بن ابی مسلم وغیرہ
من الضعفاء فیقولون انما
روی فی کتابہ للاعتبار
الشواہد والمتابعات

یعنی وہ لوگ جنہوں نے مشہور کر رکھا ہے کہ جسکی روایت شیخین نے اپنی صحیحین میں کی ہے وہ گویا تنعیر تہذیب و انتقاد سے گزر گیا یہ بھی ایک تعصب اور دشمنی کا کلمہ ہے اور ہر بھی قوی نہیں ہے کیونکہ مسلم نے اپنی صحیح میں لیث بن ابی مسلم وغیرہ روایت کی ہے اور یہ لوگ ضعیف ہیں اس کے جواب میں وہ لوگ جل کے یہ کہتے ہیں کہ ان ضعیفوں سے روایتیں اعتباراً اور شواہد کی جتنی روایتیں کی ہیں

وهذا لا تقوى الا ان الحفاظ والوا
الاعتبار والشواهد والاعتبارات
اسويع فون بها حال الحديث وكثير
مسلم التزم فيه الصحة فكيف
يتعرات حال الحديث الذي فيه
بطرف ضعيفه وادعيات عن
مقتضية للانقطاع عند اهل
الحديث ووقع في مسلم والنجاري
من هذا النوع شئ كثير فيقولون
على سبيل التحقيق ما كان من
هذا النوع في غير الصحيحين منقطع وما
كان في الصحيحين فصول على الاتصال

اے بعد عشرات مسلم کو ادا اسکے تناقضات کو اُنہ سے مبت طول دیا یہاں تک کہ ان تناقضات

میں ہے اُنہ سے روایت بیان کی ہے،

وقد روى مسلم في كتابه ايضا
عن جابر بن عمر في حجة الوداع
ان النبي صلى الله عليه وسلم
توجه الى مكة يوم النحر وطاف
طولاً الا فاضل ثم صلى الظهر بمكة
ثم رجع الى منى وفي الرواية الاخرى انطأ
طولاً الا فاضل ثم رجع فمضى الى الطائف

مگر یہ جواب بھی ٹھیک نہیں اترتا کیونکہ حفاظ
احادیث نے بیان کیا ہے کہ شواہد اور اعتبارات کا
ذکر اس لیے کیا جاتا ہے کہ حدیث کمال پرچا جائے اور مسلم
کی کتاب ایسی ہے جس میں محنت کا التزام کر لیا گیا ہو
توضیف راویوں سے روایت کرنے کے بعد حال
حدیث کیونکر چھپا جاسکتا ہے اور یہ بات بھی یاد
رکھنے کی ہے کہ ان باتیں جسے حدیث میں صحت
انقطاع پیدا ہو جاتا ہے اگر حدیث غیر صحیحین
میں ہوتی ہے تو اس کو ان اوصاف کے پائے
جانے سے منقطع رکھتے ہیں اور اگر حدیث صحیحین
میں ہے تو اس کی وصفت انقطاع کو ان اتصال
پر محمول کرتے ہیں۔

یعنی مسلم نے اپنی کتاب میں جابر ابن عمر سے
حجۃ الوداع میں یہ روایت کی ہے کہ پیغمبر نے مکہ
کی طرف بوم النحر توجہ کی اور طواف افاضہ فرمایا
پھر ظہر کی نماز کہ میں پڑھی پھر آپ منی کی طرف چلے
اور دوسری روایت میں یہ ہے کہ اپنے افاضہ
کا طواف کیا پھر اپٹ آئے اور نماز ظہر منی میں
پڑھی معلوم ہو کہ ان دونوں روایتوں میں تناقض

ہے مگر لوگ اُنکی تاویلیں بیان کرتے ہیں اور
 کہتے ہیں کہ بیان جواز کے لیے 'مسلم نے' روایت
 کی ہے حالانکہ ابن حزم نے یہ وجہ ہے کہا ہے کہ
 ان دونوں روایتوں میں ایک یقیناً جھوٹی ہے
 نیتخفون ویقولون اعادہا لیلان
 الجواز وغیرہ من التاریخ لہذا
 قال ابن حزم فی ہایتین الروایتین
 احداھما کذاب بلا شک

مولوی عبدالشکور صاحب آپکار امیر اور ہمدانی یعنی ابن حزم لکھا ہے کہ مسلم میں یقیناً کوئی نہ
 کوئی روایت جھوٹی ہے اُنکو آپ نے بہت زور کے ساتھ قدرے حدیث غیر میں پیش کیا ہے آپ اُنکے قول
 کو تفسیر تسلیم کرینگے اب لازم ہے کہ علم کو علامہ ابن حزم کی طرف مژدوں تاکہ اُنکی بے لگت قدر بھی معلوم ہو

علی بن احمد بن سعید المعروف بابن حزم لسان المنیر ابن حجر مرین

مؤرخ اندلس ابو مردان ابن حیان لکھا ہے
 کہ ابن حزم حامل فنون کثیرہ تھا اور حدیث فقہ
 و نسب و ادب و اقیق تھا اور قدیمی تعلیموں میں یک
 تھا اور اپنے فنوں میں غلط کاری بھی تھا کیونکہ ہر فن
 کی دیوار پر چڑھ جاتا تھا پسے تشافعی کی طرف
 میل رکھا تھا پھر شافعی کی طرف جبکہ اُنکی سنی
 کی یہاں تک کہ شذوذ کی طرف متوجہ ہو گیا اور
 بہت سے فقہائے عصر کے سهام ملامت کا نشانہ
 بنا اور سب کے عیب لمانے اُنکو گمراہ سمجھا اور اسپر
 سب نے طعن و تشنیع کی انھوں نے اپنے اکابر کو
 اُنکے فتنہ سے ڈرایا اور عوام کو اُنکے فتنے سے ڈکا
 دیا اُنکو غصہ سے کاٹے کھاتے تھے اور ان اپنے رشتہ
 دغاں مؤرخ الاندلس ابو مردان بن
 حیان ابن حزم حامل فنون من حدیث
 و فقہ و نسب و ادب مع المشارک
 فی انواع المغالیم القدامیہ و کان
 لا یخلو فی فنونہ من غلط لجزائیر
 فی الشیور علی کل فن و مال اولایہ
 قول الشافعی و ناضل عنہ حتی نبی
 الی الشذوذ و اسفہد لکثیر من فقہاء
 عصرہ و اجمعوا علی تہلیلہ و شفعوا علیہ
 و حدوا اکابرہم من فتنہ و نحوہا
 عوامہم عن الاقتراب منہ
 فظفوا بعضونہ و هو مصر علی طریقہ

کہ نہ چھوڑا تھا یہاں تک کہ اُسکی تصنیف کی ہوتی
کتابوں کا بوجھ ایک اونٹ کا بوجھ ہو گیا اگرچہ کہ
علمائے اسکو ضال و مضل سمجھا تھا اسلئے اکثر
تصنیف اُسکی دروازہ کی چوکت سے آگے نہ پڑی
یہاں تک کہ بعض اشبیلیہ میں جلادی گئیں اور
علامہ طبرہ سے سپارڈ الیکٹیں اور اُسکے باوصف
بھی اضطراب رائی ہر جگہ موجود تھا، اُس پر آثار
علم بالکل معلوم نہ ہوتے تھے ہاں جب اس سے
کوئی سوال کرتا تھا تو البتہ اُس سے ایسا علم ظاہر
ہوتا تھا کہ جو ایک بحر بے پایاں معلوم ہوتا تھا اس
لوگوں کو اسوجہ سے بھی دشمنی تھی کہ بنی امیہ کے زری
جنبہ داری کرتا تھا چاہے نہ گذشتہ ہوں یا باقی ہوں
اور اُس کا یہ اعتقاد تھا کہ بنی امیہ کی امامت صحیح تھی
یہاں تک کہ اسکو لوگ ناصبی سمجھنے لگے ابن حزم کا
ایک چچا زاد بھائی تھا اور بنی زری میں سے تھا
ابن حزم میں اور اُس باہمی برکت کی چٹاک تھی
اُس نے ابن حزم کے بعض تصانیف کو پالیا اُس نے
ایک رسالہ المبیغ لکھا جس میں اُسکی تصنیف کو معیوب
کر دیا اس رسالہ کو ابن ہمام نے ذخیرہ میں منسوخ کیا
اور قاضی ابو بکر ابن عربی نے ذکر کیا ہے کہ اُن کا ابن
حزم نے نہ بد بخت تھی انصاف کیا اس کے بعد وہ

حتیٰ کمل لہم من فصا یتفر وقت
بغیر لم یجادوا اکثرہا عتب
بابہ لزہد العلماء فیہا حتی
لقد احرق بعضہا باشبیلیہ
مزقت علانیہ ولرین مع ذلک
سالمنا من اضطراب رایہ
وکان لا یظہر علیہ اثر علم
حتیٰ یسئل فنفع منہ علم لا
یکدرہ الدلاء وکان مہایزیدی
بغض الناس تعصب لبنی امیہ
ماضیہم ونا قیہم واعتقادہ بصحة
امامتہ حتیٰ نسب الیہ لخصب وکان
لا بن حزم ابن عم یقال لہ عبد الوہاب
بن علان سعید بن خرم یکنی ابوالعلاء
کان من الوزراء وبنہا منافسہ وحق الفز
فوقف علی شئ من توالیف ابی
محمد فکتب الیہ رسالۃ بلیغ
بعیب ذلک المولف قد سافہا
ابن ہمام فی الذخیرہ
وقال القاضی ابو بکر بن العربی بتداب
خرم اولہ فقتل بنہا ہاں لشافعی ثم انتخب الیہ

کی طرف منسوب ہوا اسکے بعد سب کو چھوڑ کے خود مستقبل ہو گیا اور سمجھا کہ میں سب کا مقتدا ہوں جو چاہوں گردوں اور جسکو چاہوں بڑا دوں اور جس چیز کا چاہوں حکم دوں اور شریعت قائم کر دوں آنفا اسکو ان لوگوں میں رہنا پڑا جسکو مسائل کے سوا کسی چیز میں بصارت اور نظر نہ تھی وہ اُسے مسائل کی دلیلیں پونچھتا تھا اور ان سے ہنس ہنس کے باتیں کرتا تھا اور بقیہ حالات کا ذکر اُسے کتاب عوام اور قوام میں کیا ہے، یہیں بڑے سے بڑا عیب تھا کہ ائمہ کبار کے آبرو و ریزیاں ثناتِ فحش و شنیع عبارتوں کے ساتھ کیا کرتا تھا چنانچہ ابن حزم اور ابوالولید باجی کے کہیں بہت سی مناظرات اس طرح کے واقع ہوئے۔ اور ابوالعباس بن عریف مسلح زہر کھا کر مانتا تھا کہ ابن حزم کی زبان اور حلاج کی تلوار دونوں حقیقی بھائی ہیں،

ایک تہوڑا سا ذکر اس بات کا کہ وہ راویوں کے باب میں غلطی کیا کرتا تھا اس حدیث کے متعلق کہ لا صلوة بعد طلوع النجوا لا یعنی النجی اُسے بیان کیا ہے کہ جو روایت اسباب میں ہے وہ ناقض ہے اور طح کرنے کے قابل ہے اور جھٹلانی

ثم خلع الكل واسفن وزعم ان الامام الاثني عشر وضع ويرفع ويحكم ويشرع واتفقوا من بين الاقوام لا بصحة ولا بالشكل فيطالبهم بالدليل ويضاحك لهم وذكر نفي الخط عليه في كتاب العواصم والقواصم ومدايع ابان حزم وقوعه في الاثم الكبار بافحش عبارة واشنع رد وقد وقعت بينه وبين ابی الولید الباجی مناظرات و مناظرات وقال ابو العباس بن العریف الصالح الزاهد لسان ابن حزم وسيف الحی جالج شفیفان

ذکر تبذیر من اخلاطہ فی وصف الرواة قال فی الکلام علی حدیث لا صلوة بعد طلوع النجی لا یعنی النجی الروایۃ فی ہذا اباب سافطۃ مطرحۃ مکذوبۃ وبقیہ

ہوئی ہے پھر روایت کا ذکر کیا جبکہ راوی زیاد
 ہے حالانکہ ابوزرعہ نے کہا ہے کہ مدنی ثقہ ہے
 اور ابن حزم نے حدیث عائشہ قلت یا رسول
 اللہ قصرت و اقممت وصعت و افطرت
 میں کہا ہے کہ اے تمنا علام بن زہیر نے بیان
 کیا ہے اور علام مجہول ہے حالانکہ قطب نے کہا ہے
 کہ نسائی اور دارقطنی نے اس سے روایت کی ہے
 اور وکیع اور ابو نعیم اور زبانی نے ہی اس سے
 روایت کی ہے اور ابن نعیم نے اسی ثقہ کھلے اور
 ابن حزم نے حدیث ام سلمہ کنت البسل و ضاحا من
 ذہب الزم میں کھلے کہ عتاب مجہول تو قطب نے کہا ہے
 کہ حدیث کی روایت ابو داؤد نے محمد بن عیسیٰ بن
 الطباع نے عتاب سے کی ہے اور بن عتاب بن بشر
 ہے جو ثابت بن عجلان سے اور بن عطاء ہے
 و ام سلمہ سے روایت کرتے ہیں اور عتاب بن
 بشیر مخزومی جزیری ہے اس سے سلح بن
 راہویہ اور محمد بن سلام سکندی اور انس کے غیر
 اس سے روایت کی ہے اور بخاری نے
 بھی اسکی حدیث کو اپنی صحیح میں درج کیا ہے
 اور حدیث مذکور کا ذکر متذکر میں حاکم نے کیا ہے
 اور ابن عیین نے اسے ثقہ کہا ہے یوہی ابن حزم

فذاکر منھا طریق یسار قال
 ابو زرعہ مدنی ثقہ و قال
 ابن حزم فی حدیث عائشہ
 قلت یا رسول اللہ قصرت و اقممت
 وصعت و افطرت قال احسنت
 یا عائشہ انفراد بہ العلاء بن
 الزہیر و هو مجہول قال القطب
 اخرج الحدیث النسائی والدار
 قطنی و راوی عن العلاء و کیع و ابو
 نعیم و الفریابی و غیرہ و قال
 ابن نعیم ثقہ قال ابن حزم حدیث
 ام سلمہ کنت البسل و ضاحا من ذہب
 الحدیث عتاب مجہول قال القطب
 اخرج الحدیث ابو داؤد عن محمد
 بن عیسیٰ بن الطباع عن عتاب و هو
 بشیر عن ثابت بن عجلان عن عطاع
 و عتاب و ابن بشیر المخزومی الجزری
 و عن سلح بن راہویہ و محمد بن سلام
 السکندی و غیرہما و اخرج لہ البخاری و
 اخرج الحدیث المذکور الحاکم فی المستدرک
 و قال ابن معین ثقہ قال ابن حزم

بے مرتع کو جھول کھا ہے اس حدیث میں جن نائی
نے مرتع کی روایت ہے بیان کیا ہے حالانکہ قطب
نے اسی قابل روایت ہونا ثابت کیا ہے کیونکہ
اُس ہے اُسکے بیٹے عمرو یحییٰ بن سعید الانصاری
نے اور یونس بن اسحاق نے اور ابو الزناد نے اور
موسیٰ بن عقبہ نے روایت کی جو احمد ابن حنبل نے
اسی ثقات میں تحریر کیا ہے تو نہ جھول نہیں ہے
اور اس طرح کی باتیں ابن حزم کے لیے بہت زیادہ
پائی جاتی ہیں۔

فالحديث الذي اخبره النسائي من
طريق المرقع بن صفي عن جده ربيع
بن الربيع كنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال الرجل ادرك خالدا
فقل لئلا تقتل ذميتولا عسيقا المرقع
بجهول قال لقطب دي عنه ولد عمرو
يحيى بن سعيد الانصاري ويونس بن ابي
اسحق وابو الزناد وموسى بن عقبه و
ابن حبان في الثقات فليحججوه لزم لك كثيرا

میں لکھا ہوں کہ جب ابن حزم کے لیے بصریح نقادان فن ایسی باتیں بہت لٹی ہوتی کہوں
تو ابن حزم کی تصریح حدیث غیر ثقات کے لیے کہ ثابت نہیں ہوتی انھیں کثیر عشرات میں شامل کیا ہے اور یہ
قاعن ہے بھی کہ شے مشکوک اعم اغلب کے ساتھ لاحق کی جاتی ہے

وقال الذهبي في سيرة النبلاء اور ذہبی نے سیرۃ النبلا میں بیان کیا ہے :-

وله كتب كثيرة لم يخل فيها من غلط
لجوازته في النسخ، على لقنونا لاسيما
المنطق فانهم ذعموا انه ذل هناك
وضل في سلوك المسالك وخالف
ارسطاطاليس واضع الفن

مخالف من لم يفهم غرضه
ولا ارتاض وكان مسايذا
في شئنا تشيع

کہ اُسکے تصنیف ہے بہت ہی کتابیں ہیں اور ان میں
غلطیاں موجود ہیں ایسے کہ وہ فنون کی دیوار پر پڑا
تھا خاص کر منطق میں بہت کچھ غلطیاں ہیں جس سے
یہ معلوم ہوتا ہے کہ اسکا پاؤں بھی اُس زمین پہلے
اور یہ گمراہ بھی ہو گیا اُس نے ارسطو واضع فن کی نسبت
کی اور اس طرح کی مخالفت جزا فہم کی مخالفت ہوتی
ہے جو ارسطو کی غرض اور مراد نہیں سمجھا اور نہ اُنکی
تحقیق میں ریاضت کی اور اُنکی طعن و تشنیع میں

لا مراء بنی امیہ ما ضریہم
ویا فیہم داعنفا دہ بصو
اما متہم حق نسب الی
النصب

اس امر نے اور زبونی کی کہ بنی امیہ کی مہر
کا شیعہ تھا اور ان کا پیرو تھا اور انکا خبیہ وار تھا
چاہے وہ گذشتہ ہوں یا موجود ہوں اور انکا اعتقاد
یہ تھا کہ انکی امامت صحیح تھی بیانتاک زبوت کشیع
بنی امیہ ہو چکی کہ اسکو لوگ ماموسی کھنے لگے

میں لکھا ہوں کہ جب اسے قرآن کی مخالفت بنی امیہ کے امامت کے صحیح جاننے میں کی اور انکے
شیعیان خاص میں تھا تو ہلا اسکے نزدیک حدیث غدیر کو نہ کرتا تھا کہ ثقات کے ذریعے ثابت ہو سکتی ہے انکے
ثقات سمجھنے کے قابل ہیں کیونکہ یقینی ہے کہ وہ صحابہ سولہ کو جو مہربانیت میں نجوم خلعت صلی و صفایہ
اعدل کے کل عادل میں انکو بھی وہ ثقات خارج سمجھتا ہو حالانکہ خود انکی گردنم بھی نہیں جوادہ انکے
ساتھ میزان میں مل سکتا ہے اسکے ثقات ہوں انھیں دھینے جولا ہے کہ سرور میں منحصر ہیں
اس مردکنے یہ کہا ہے خذہ اللہ کہ ابن لمحم میر المین علی بن ابی طالب کے قتل میں مجتہد تھا عاذا
اللہ منہر خا نچہ علامہ محمد بن اسمعیل بن صلاح الایسر نے روضہ نریہ میں لکھا ہے

قال النواصب قد اخطا معویہ
فی الاجتہاد و اخطا فیہ صاحبہ
والعفو فی ذلک ما جوف لعا علہ
وفی عالی جنان الخلد و اکبر فلنا
کذ بتم فلما قال المینی لنا فی التاد
فائل عمار و سالمیر و ما دعوی
الاجتہاد لمعویہ فی قتالہ الاکبر
ابن حرم ابن لمحم الشفی الاخرین مجتہد
فی قتالہ علی م کما حکاہ عند الحافظ ابن

یعنی نواصب نے یہ کہا ہے کہ معاویہ اور اسکے ساتھی نے
اجتہاد میں غلطی کی اور اس غلطی میں عفو کی ہوتی
ہے اور ممکن ہے کہ ایسا خاطر حجت میں ہو چکا ہو
ہم اسکے جواب میں کہیں گے کہ تم اس دعویٰ میں جھوٹے
ہو اگر ایسا ہوتا تو پیغمبر ہماری بیٹے کیوں بیان کرتے
کہ قاتل عمار بنجم کی لگ میں ہو گا اور معاویہ کیسے
مجتہد ہو گا و دعویٰ یہ کیا ہے جیسا کہ ابن حرم
نے ابن لمحم شفی الاخرین کے لئے مجتہد ہونے کا
دعویٰ کیا ہے جیسا کہ حافظ ابن محمد نے اپنی تحف

میں اس کو نقل کیا ہو اور اگر یہی ہے تو کوئی باطل پست
 ابا دنیا میں نہ لے گا جو کوئی نہ کوئی غدر رکھتا ہو
 حتیٰ انیکست پتوں نے بھی اپنے بت کا غدر
 پیش کیا کہ ہم توں کی پیش اس لئے کرتے ہیں کہ
 یہیں خدا کے نزدیک مغرب نہادیں۔

پہر جب ابن حزم کے تعصب کا یہ حال تھا تو اس کا انکار حدیث غدیر سے تو نہ کوئی تعجب ہے نہ

قابل التفات اہل فہم ہے

رہ گئے اور ابراہیم حنبل کے لئے بھی کافی ہے کہ آپ امر دہشتی کو اگر معشوق بیچ ہو تو اس سے نہیں
 فرماتے تھے بلکہ اس کو عشق و محبت کے شعلے میں سیر کی بغیر فرماتے تھے علامہ روزگار نے عبقات میں اس کی تفصیل
 فرمائی ہے، ہم اس کو مختصر رسالہ میں اتنا ہی کافی سمجھتے ہیں۔ جن لوگوں نے جرح و قدح رسالہ الختم میں نقل کی گئی ہو
 اس میں یہ نام ہیں: بخاری، ابراہیم حنبل، ابو محمد بن حزم، ابراہیم بن کثیر، ابن تیمیہ سمیت منہاج السنۃ ابن تیمیہ
 میں مذکور ہیں اور ابو داؤد سجستانی اور ابو حاتم رازی ان دونوں کا امام صواعق محرقة میں کیا گیا ہے جن میں ہے
 ابو داؤد کی طرف اس نسبت کو خباثت کے غلط فرمایا ہو اور اس کا دعویٰ مدتوں سے صناعت مبارکہ عبقات پر
 مندرج ہے مگر آج تک دنیا کی اہل سنت میں کوئی نابود ایسا پیدا نہ ہوا جو یہ لکھ دیتا کہ یہ نسبت درج ابو داؤد
 کی طرف صحیح ہے پر ضعف استدلال کی حیثیت یہ ہے کہ اس حدیث مبارکہ طعن جو نقل کی گئی ہے سمجھ میں
 نہیں آتا کہ وہ طعن کیا ہے مگر اس کا جواب بجا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان لوگوں کی طرح وہ طعن بھی
 مردود ہو اگر اصحاب اہل سنت اور ائمہ علمائے اہل سنت اس بات کا وہ مہم ہے تو ان کے آگے بڑھ کر یہ بیان کر دیں کہ وہ طعن
 یہ ہے اور بغیر اس طعن کے اٹھا ہوئے ثابت ہونا حدیث کا نامکمل ہے کہ ان ہی غیرت ہے کہ اب حدیث
 متواتر میں یہ لکھا جاتا ہے کہ فلاں فلاں ہے اس حدیث میں طعن منقول ہے یہ تو سر پر ہلکا پکڑ الپٹ کر
 پہاڑ پر ٹکرا دی جاتی ہو اس کا کیا نفع ہو سکتا ہے پہر جن سے نقل کی گئی ہے وہ بھی کوئی معاقب کوئی ماخوذ
 کوئی متروک کوئی سرگرداں اہل ضلال کوئی متناقض پہر اگر ان کی طعن منقول معلوم بھی ہو جب بھی وہ حدیث

کا کچھ نہیں بنا سکتی چہ جائیکہ ناقل معلوم طعن مہول اور سائنہ حدیث تو امر منقول صبر جملہ کر اپنا ہی سکرنا ہو

دیرنہا کی مسجد

یہ پانچ چھ آدمی افق المہنت پر دکھائی دیتے ہیں جنکے سوا دریا نعم غریب کوئی نہیں دکھائی دیتا اور جو لوگ اس حدیث مبارک کے ثبوت میں آکویہ بچارہ ہیں دنیا ہی نیست اسے خارج سمجھتا ہے کیونکہ وہ قحطراز ہے کہ یہ قصہ از ستر ابا غلط اوہ بے بنیاد ہے المہنت کی کتابوں میں کہیں اسکا وجود نہیں ہے یہ عبارت تمام علماء پر خط نسخ کھینچی ہے اور وہ بتاتی ہے کہ ان مذکورین کے سوا کوئی اسکا ثبوت نہیں اور نہ انکے سوا کوئی المہنت ہے یہ حدیث غدیر کا پہلا جہاد ہے جسے نام علماء کی شہرتوں کو خاک میں ملا دیا اور صرف پانچ چھ آدمی جنکے نام دیر بنے شہر نے نقل کیے ہیں اب وہ عہد گرد گیا جس میں ہماری اجلہ علماء موجود تھے اب ہم سانسے ہیں اور مہسل کی علیٰ خاطر الصبار ہے اب بھی دریا نعم کو اگر غیرت و حمیت ہو تو وہ بیان کرنے کا خط منقول کیا ہوا دیر بھی کہ جنہوں نے اس حدیث مبارک کو ثابت سمجھا ہوا وہ شے نہیں ہیں یہ بالکل شہادت ملاحظہ ہکے مانند ہے کہ انکار کر دیا اور دلیل غائب ہے ایسی انکار سے وجود باری پر کیا اثر پڑا یاڑ سکتا ہے

ابن تیمیہ نے اپنے عبارت میں اثبات کا تپا دیا ہے کہ طرق حدیث غدیر کو ابن عقدہ نے ایک الگ تصنیف میں لکھا ہے، مگر چونکہ میرزا نعم سمجھتا ہے کہ ابن تیمیہ نے انکار میں اثبات پیش کیا ہے لہذا اتنے خطر کو اسکی عبارت سے حذف کر کے اسی عبارت میں پیش کی ہے اس دہوکہ میں سوا جاہلوں کے اور کون گرفتار ہو سکتا ہے ہم اسکے تہہ دیتے کو جلتے ہیں اور منہاج میں موجود ہے لہذا ابن عقدہ نے جو لکھا ہے اسے ہم یہاں تحریر کرتے ہیں تاکہ اصحاب اختیار کے لئے مفید ہو صاحب طائف نے ابن عقدہ سے نقل کی ہے اور وہ کتاب سیدہ ہجری کی لکھی ہوئی تھی جو زائد مصنف ان صحابہ کے اسماء جنہوں نے حدیث غدیر کی روایت کی ہے حسب ذیل ہیں ملاحظہ ہو :-

ابو بکر عبد اللہ بن عثمان، عمر بن الخطاب، عثمان بن عفان، علی بن ابی طالب، طلحہ بن عبد اللہ، الزبیر بن عوام، عبید الرحمن بن عوف، سعید بن مالک، القباس بن عبد المطلب، الحسن

بن علي بن ابي طالب، الحسن بن الحسن بن ابي طالب، عبد الله بن العباس، عبد الله بن جعفر
بن ابي طالب، عبد الله بن جعفر بن ابي طالب، اسعد بن جندب بن جادة الغفاري، سلمان
الفارسي، اسعد بن زرارة الانصاري، حبيب بن ثابت الانصاري، ابو ايوب خالد بن زيد
الانصاري، سهل بن حبيب الانصاري، عثمان بن حنيف، حذيفة بن اليمان، عبد الله بن
عمر بن الخطاب، البراء بن عازب الانصاري، سمرة بن جندب سلمة بن الاكوع الاسلمي، زيد
بن ثابت الانصاري، ابو ليلى الانصاري، ابو قدامة الانصاري سهل بن سعد الانصاري،
عدي بن حاتم الطائي، ثابت بن زيد بن دحية، كعب بن عجرة الانصاري، ابو الهيثم بن اشهاد
الانصاري، اسلم بن عيسى بن ابي وقاص المزهرى، المقداد بن عمرو الكندي، عمر بن ابي سلمه
عبد الله بن ابي طالب سيد الخوذة، عمران بن الحصين الخزاعي، بريدة بن الحبيب اللامي
حبيدة بن عمر الانصاري، ابو هريرة الدوسي، البريرة نضلة بن الاسلمي، ابو سعيد الخدري، جابر
بن عبد الله الانصاري، حريز بن عبد الله بن زيد بن رهم الانصاري، ابو رافع مولى رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم، ابو عمر بن عمرو بن حصن الانصاري، اسد بن مالك، تاحية بن عمر الخزاعي
الوزيد بن عوف الانصاري، ايلي بن مرة الثقفي، سعيد بن سعد بن عباد الانصاري، حذيفة
اسد بن سرحم الغفاري، محمد بن احمق الخزاعي، زيد بن حارثة الانصاري، مالك بن كوير
ابو سليمان جابر بن سمرة الهذلي، عبد الله بن ثابت الانصاري، حنيفة بن جادة السلولي،
ضميرة الاسدي، عبيد بن عازب الانصاري، عبد الله بن اوفى الاسلمي، زيد بن ثعلبة
الانصاري، عبيد الله بن بشر المازني، النعمان الجعاني الانصاري، عبد الرحمن بن نفيع
الدمقي، ابو الحارث خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو نضالة الانصاري، عطية بن بشير
المازني، عامر بن ليلى الغفاري، ابو الطفيل عامر بن واثمة الجعاني، عبد الرحمن بن عدي
الانصاري، حنيفة بن ثابت الانصاري، سعد بن جادة العوفي، عامر بن عمير العميري،
عبد الله بن اسلم، اخية بن جوين العوفي، عتيق بن عامر الجعاني، ابو ذؤيب الشاعر، ابو شريح

انحر اعی، ابو حنیفہ، و سب بن عبد اللہ الشوانی، ابو اللہ محمد بن عبد اللہ بن جبران البالی، عاتر بن یس بن نصر، حذیف بن سفیان العلقمی البجلی، اسامہ بن زید بن حارثہ الکلبی، حنی بن حبیر، قیس بن ثابت بن شماس الانصاری، عبد الرحمن بن ملج، حبیب بن یزید بن وراق، انحر اعی، فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابیہا و بلہا و ذریہہا، عائشہ بنت ابی بکر، ام سلمہ ام المؤمنین، ام ہانی بنت ابی طالب، فاطمہ بنت حمزہ بن عبد المطلب، اسامہ بن عمیس الخثیمہ

یہ فہرست بنا بر تفصیل اسماء ان صحابہ کرام کی ہے جنکی نام ابن عقدہ نے لکھی ہیں اور جنہوں نے روایت حدیث غریب کی ہے اس کثرت طرق کی کوئی حد ہے کوئی حدیث ہے جو کائنات میں ہوے ہوں اور کون سی روایت ہے جسے تھوڑے زبان اشخاص نے روایت کی ہو یہ تو ابن عقدہ کی تفصیل و تصریح تھی لیکن برابر علماء المہنت اسکا حوالہ دیتے آئے اور بغیر حوالہ اہل مخصوص خود بھی پتا دیتے رہے ہیں چنانچہ ابو الحسن ابن مغازی نے جیسا کہ ابن بطریق نے کتاب میں بیان کیا ہے اس حدیث غیر کے ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے :-

یعنی ابوالقاسم فضل بن محمد نے کہا ہے کہ یہ حدیث جناب سالکتاب سے صحیح طریقہ سے وارد ہوئی ہو اور حدیث غریبہ حدیث ہے جسکی روایت پیغمبر سے سونے لایہ صحابہ کی ہو بخلاف ان صحابہ کے عشرہ مبشرہ بھی ہیں دریک حدیث ثابت ہے جسکی لیے میں کئی تصریح نہیں سمجھتا کہ فضیلت کیا ہے امیر المؤمنین علی بن ابیطالب خصوصاً میں اور کوئی انکا شریک فی فضیلت میں نہیں ہے

قال ابو القاسم الفضل بن محمد هذا حدیث صحیحہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقد روی حدیث غریبہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و هو حدیث ثابت لا یمنع لہ عنہ فقد روی عنہ حدیث الفصیلہ لہ یسرکہ احد انھی

جتنے جیلہ حوالی نقطہ صلی میں کیے گئے ہیں اور جو پہنائے گئے ہیں وہ سب اس عبارت کے لئے لکھے گئے ہیں کہ اسے کہیں کوئی شک نہیں کہ یہ حدیث غریبہ علی بن ابی طالب علیہ السلام ہی ثابت ہو سکتا ہے جو جب ختمی نقطہ صلی وہ

بے جا جس جو کسی میں نہ پائی جلتی مولیٰ دردن منیٰ سوا امامت اور خلافت کے کچھ ہو نہیں سکتی، واللہ علی ذلک ابن تیمیہ نے اسی شخص نے بھی اہلبیت کا اعتراف کیا ہے چنانچہ اسکی عبارت یہ ہے، وقد صنف ابو العباس بن عقدہ مصنفاتی جمعہ طرفہ یعنی ابن عقدہ نے ایک کتاب طرق حدیث غدیر کے جمع کرنے کیلئے لکھی ہے اب صاحبان انصاف غضب و کراہت و بدیہی ابن تیمیہ کو ملاحظہ فرمائیں کہ سنی صحابی اس حدیث مبارکہ کے راوی ہیں اور صحابہ کل کے کل عادل ہیں اور انہیں عشرہ مبشرہ بھی داخل ہیں پھر بھی نہ لکھا ہے کہ حدیث غدیر ثقات سے نہیں ثابت ہے اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ حضرت ابو بکر حضرت عمر، حضرت عثمان حضرت زبیر بن العوام حضرت طلحہ حضرت عبدالرحمن بن عوف وغیرہ ابن تیمیہ کے نزدیک ثقات سے تھی اچھا خصم کے خوش ہونیکے لیے بعض محال گرا سکا کہ کتنا تسلیم بھی کر لیں تو یہ بزرگان دین غیر ثقہ غیر قابل اعتماد ثابت ہوتے ہیں اور یہ بھی حدیث غدیر کا ایک واقعی ثبوت ہے جو اصحاب نظر پر مخفی نہیں ہو۔ اور علامہ ابن حجر نے بھی فتح الباری میں ابن عقدہ کی اس گرا نہ انصاف کا بتا دیا ہوا دکھا ہے

یعنی حدیث من کنت مولاً فعلی مولاً یہ خبر جو جکوزی و نسائی نے اپنے اپنے صحیح میں درج کیا ہوا اسکی طرف بہت شک و اجمال اور استبعاد ابن عقدہ نے ایک لاکھ کتاب میں کیا ہوا اور انکے انادیں یا صحیح ہیں یا حق۔

اب اس سے زبان اور کیا ہو گا کہ ایسی شادی سے روایتیں کی مطلب لیں اور اصحاب خارج اپنی کھربند کر لیں اس سے بتر بھی ثابت کہ یہ سنیوں کے بد بیانات انکار کرنے والوں کے جو دے انکار کرتے تاکہ اس شاعت و تبلیغ سے بچ جاتے جو ان کا بوجھ

اور ابن عقدہ کا جھٹلا با اسکا واضح بتا یہ اس سے جیسے چاہے پر خیال، لابی مصرع میں جو جیسے لے چاہے۔
ابن عقدہ کا وضع کئے والا جھوٹا ہوا اور کاذب مکتوم کہ ان کا حق نہیں ہے اور بغیر تحریر سے ایسے لکھ دی ہے کہ صاحب صریح نے حدیث غدیر کے جس سے نجات کا یہ رہنما لکھا ہے کہ وہ ابن عقدہ پر الزام نہیں دیتی۔

ابن عقدہ من کذب الحافظ والناظر في كتابه
فمن قال لا تطعن في كذب من انهم لا يضعون وقال حمزة
الصنعاني يفتنوا لوضع الاصل وقال ابو علي الحافظ
الامام حمله على من يثبت من التابعين وابتاعهم

المجنح ودرسیات رہے کہ اگر بالفرض من کنت مولاه کہ صحیح تسلیم کر لیا جائے تو یہی اس حضرت علی کے خلاف کا اعلان کیا اشارہ کہ نہیں حضرت علی کی خلاف اس حدیث ثابت ہو سکتی ہے جبکہ مولیٰ بمعنی حاکم ہوا اور حدیث کا ترجمہ ہو کہ جس حاکم میں علی علیہ السلام کے حاکم ہیں لاکہ زبان عربی میں بمعنی حاکم نہیں آتا قرآن مجید میں ہے فان الله هو مولاه وجبرئیل وصالہ المومنین اگر مولیٰ بمعنی حاکم ہو تو اس آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ جبرئیل اور مومنین صالحین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حاکم میں معاذ اللہ نہ ،

سہیل یہ تو خطاب کا دعویٰ ہے کہ مولیٰ بمعنی حاکم زبان عرب میں نہیں کیا اچھا احاطہ زبان عرب سے کیا نتیجہ یہ ہے کہ زبان عرب میں بھی بمعنی حاکم نہیں آتا یہ کہنے کا تھا کہ جہاں مولانا ہو گا وہاں حاکم کے معنی فرما دیئے تاکہ آپ اس آیت سے نقص وارد فرمائیں اب اس آیت میں فرامی ثم والی اللہ مولاهم الحق چنانچہ تفسیر احمد بن الحسن میں اسکا ذکر ہے :- باز اگر دینہ شوزہ بخدا ندی کہ دی حق است و خالق ویدایشان است اور علامہ چار اللہ محمود بن عمر غنشی نے کشف میں بیان کیا ہے - مولانا اسے تیزا دین عیدک و اہلنا اومتولی امورنا فاضلنا - دیکھئے مولانا معنی سید کے آیا اومتولی امور کے آیا ، اب تو حاکم کے معنی آگئے جسکا انکار یہ کرتے تھے اولین اشیر نے نہایت میں کہا ہے :- وقد تکسر ذک المولیٰ فی الحدیث وهو اسم یقع علی جماعۃ کثر فحول الی الملائک والیہدینی مولانا کا ذکر حدیث میں بہت آیا ہے اسکی معنی رکھیں اور آقا کے میں اور اللہ کے ہیں اب تو حاکم کے معنوں میں کیا گیا اور مارا کہ التزیل میں انت مولانا کی تفسیر میں قحط ازہی ، انت مولانا تیزا دین عیدک اذا صرنا اومتولی امورنا - اب تو حاکم کے معنوں میں متعلی ہوا علامہ آفاق صاحب عبادت نے جو تحریر استقام میں لکھی ہے وہ زبان حال کہتی ہے قل لئن لجفت لانس والجن والی دفع مولاک الہنت کیلئے انکشت بزندان موسیقی کو کافی ہے کیلئے بھی دینے خواہ جسکا فی میں مجھے ہے یہ تحریر ایک مضطرب اور اداویہ کہ اسی والا لہجہ صنوبریاں سہر کا ایک مضمون شہید ہے جسیت عبادت ہے :- حالانکہ من کنت مولاه معنی حاکم کے معنی یہ کہ جسکا میں بندہ ہوں اسکا علی بندہ نہ کہ جسکا میں رشتہ ہوں اسکا علی رشتہ ایسے کہ ملت کے معنی لاکہ خاندان کے آتے ہیں اور معنی پر مولیٰ کے معنی لاکہ خاندان کے لینا ممکن ہی نہیں بلکہ اصل یہ کہ لاکہ سول حکیم علیہ الصلوٰۃ والسلام جن میں کس شہر تھے انکے شوہر علی بن دینا نے اہلسنت کو خوش ہونے لیا یہ کہ ایسا خوش فہم باسناد انکی فرقہ میں پیدا ہو جو مولائے معنی خاندان کے لیتا ہو اور یہ بھی کہنا چاہئے کہ خاندان خاندان کے ہونے میں کثرت مال

حضرت ہوا چھاپہ پھر کر تو اہل کفر و کفر کا دھند بکھرتی ہوئی کہ نہ سہی تو ہم اہل سنت کی عہد شکنی کی میاں ہو گئیں اور کب کے اہل سنت
 منہ میں میں داخل ہو گئیں لہذا غم کر کے کہ اکی میاں ایک کہاں ممکن ہے، اتنی بڑھادی کی کیا ضرورت ہے جسے بڑھانے والے ہوں
 ایسی نواہد مل عبارتیں انہیں پیش کر لیں اور یہ سمجھا دی کہ میں نے غور ہی ہی لکھا ہے یہ تو کوئی کٹی تول ہے لیکن ان کو
 معلوم ہے کہ جب تک انہوں نے پسند نہیں کیا تب تک اہل انہیں نہیں مواندہ انہیں نہیں پر نہیں منہ ہی بلکہ پسند کر لیا تو ایک بھی حق
 سمجھتی ہے یہ کتنی بھی منہ ہی ہیں کہ جکاس بندہ مول کا بندہ علی بھی تو یہ حضرت علی کے لیے کیا ضرورت تھ حضرت عمر کیلئے
 یہ کہوں گا کیا وہ کسی اور کے بندہ تھے البتہ انہوں کے نام انہیں طریق لوہی حاکم نے اپنی مشہور کتاب معقات میں مذکور است بات یہ
 دیکھئے کہ مولیٰ معنی حاکم آتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ جب شرح احادیث کا سلسلہ شروع ہوگا موت معقات لفظ لفظ کا رد کر کے دکھا دیا جائیگا
 کہ مولیٰ معنی حاکم نہ کہ مستل نہیں اور جو عبارتیں لوہی حاکم نے نقل کی ہیں وہ مطلب ہی وہ نہیں سمجھ یہ سہیل ہمارا امام المناظرین
 حقیقت ایک ایسی چیز ہے جس پر ہمارا فرقہ جعفر فر کرے بجا و جب شرح احادیث آپ کبھی شروع کرینگے تو دیکھنا جائیگا
 یہ امر کہ جو عبارتیں انہوں نے نقل کی ہیں ان کا وہ مطلب ہی نہ سمجھی یہ اگر کوئی ممکن ہوتا تو اب تک ہم کرا لکھ چکے ہوتے تو
 خیر تم تو کسی چیز نہیں جو لوگ باہم میں وہ اپنے مذہب کے بنائے ہوئے بنائے پر راضی ہوتے اور راضی ہوتے تو اچھی تعلیم کے لیے جگہ تھی
 تو جھوٹ سچ ہو لکھ ڈالے لیکن سکوت مستر بنا با ہو کہ جس وقت تمہاری ساتھ بھی اہل کفر کی طرح جائیگی جیسا کہ اوپر لکھا گیا
 ایک دروغ بے فروغ البتہ صفحہ ۲۲ پر یوں لکھا ہے کہ ایک عجیب لطف یہ کہ شیعوں کی متبرک کتابوں سے یہ بات ثابت ہے
 کہ یہ آیت غدیر خم کے موقع پر نہیں نازل ہوئی بلکہ عہد کے دن نازل ہوئی جو غدیر خم سے زون پید تھا خدا اس جھوٹ پر اور
 جھوٹوں پر لغت کرے یہ تو کافی میں ہرگز نہیں کسی انہیں تصریح ہو کہ روز غدیر خم یہ آیت نازل ہوئی چنانچہ اسکی عبارت
 یعنی جب میں تم پر خلیفہ نکلتا ہوں تو اسے خدا سے ہر طرح کی
 تو خدا نے یہ آیت یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیہ من خلوک عالم کو
 پہنچا اور روز غدیر خم اسکا اعلان کیا اور دوسری آیت میں
 کہ ولایت تو عرفہ ہی تو پیغمبر خدا میں خیال کیا کہ لوگ
 نے سلمان میں معلوم کیا حال یہ تو کیا آیت ہی یا ایہا الرسول
 نبی پیغمبر نے علی کی ولایت کا اعلان کیا
 انہیں کہیں بھی مرقوم ہو کہ یا ایہا الرسول بلغ عہد کے دن انہی میں تو ولایت کا اعلان ہو کہ وہ روز غدیر خم ہی یا وصیہ

حضرت علیؑ کی ولایت کا اعلان ہوا اور اس کی خبر پہنچ کر لوگوں نے کہا کہ یہ تو کوئی کٹی تول ہے لیکن ان کو معلوم ہے کہ جب تک انہوں نے پسند نہیں کیا تب تک اہل انہیں نہیں مواندہ انہیں نہیں پر نہیں منہ ہی بلکہ پسند کر لیا تو ایک بھی حق سمجھتی ہے یہ کتنی بھی منہ ہی ہیں کہ جکاس بندہ مول کا بندہ علی بھی تو یہ حضرت علی کے لیے کیا ضرورت تھ حضرت عمر کیلئے یہ کہوں گا کیا وہ کسی اور کے بندہ تھے البتہ انہوں کے نام انہیں طریق لوہی حاکم نے اپنی مشہور کتاب معقات میں مذکور است بات یہ دیکھئے کہ مولیٰ معنی حاکم آتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ جب شرح احادیث کا سلسلہ شروع ہوگا موت معقات لفظ لفظ کا رد کر کے دکھا دیا جائیگا کہ مولیٰ معنی حاکم نہ کہ مستل نہیں اور جو عبارتیں لوہی حاکم نے نقل کی ہیں وہ مطلب ہی وہ نہیں سمجھ یہ سہیل ہمارا امام المناظرین حقیقت ایک ایسی چیز ہے جس پر ہمارا فرقہ جعفر فر کرے بجا و جب شرح احادیث آپ کبھی شروع کرینگے تو دیکھنا جائیگا یہ امر کہ جو عبارتیں انہوں نے نقل کی ہیں ان کا وہ مطلب ہی نہ سمجھی یہ اگر کوئی ممکن ہوتا تو اب تک ہم کرا لکھ چکے ہوتے تو خیر تم تو کسی چیز نہیں جو لوگ باہم میں وہ اپنے مذہب کے بنائے ہوئے بنائے پر راضی ہوتے اور راضی ہوتے تو اچھی تعلیم کے لیے جگہ تھی تو جھوٹ سچ ہو لکھ ڈالے لیکن سکوت مستر بنا با ہو کہ جس وقت تمہاری ساتھ بھی اہل کفر کی طرح جائیگی جیسا کہ اوپر لکھا گیا ایک دروغ بے فروغ البتہ صفحہ ۲۲ پر یوں لکھا ہے کہ ایک عجیب لطف یہ کہ شیعوں کی متبرک کتابوں سے یہ بات ثابت ہے کہ یہ آیت غدیر خم کے موقع پر نہیں نازل ہوئی بلکہ عہد کے دن نازل ہوئی جو غدیر خم سے زون پید تھا خدا اس جھوٹ پر اور جھوٹوں پر لغت کرے یہ تو کافی میں ہرگز نہیں کسی انہیں تصریح ہو کہ روز غدیر خم یہ آیت نازل ہوئی چنانچہ اسکی عبارت یعنی جب میں تم پر خلیفہ نکلتا ہوں تو اسے خدا سے ہر طرح کی تو خدا نے یہ آیت یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیہ من خلوک عالم کو پہنچا اور روز غدیر خم اسکا اعلان کیا اور دوسری آیت میں کہ ولایت تو عرفہ ہی تو پیغمبر خدا میں خیال کیا کہ لوگ نے سلمان میں معلوم کیا حال یہ تو کیا آیت ہی یا ایہا الرسول نبی پیغمبر نے علی کی ولایت کا اعلان کیا انہیں کہیں بھی مرقوم ہو کہ یا ایہا الرسول بلغ عہد کے دن انہی میں تو ولایت کا اعلان ہو کہ وہ روز غدیر خم ہی یا وصیہ

اب منیٰ ابیہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک فان لم تفعل فما بلغت رسالته
واللہ یصلح من الناس

ان لوگوں نے اس آیت کا نزول روزِ عید غدیرِ تبلیم کیا ہے اور یہ سب علماء و ثقافت اہل سنت ہیں
ابن ابی حاتم، احمد بن عبد الرحمن شیرازی، احمد بن حنبل بن مرزوق، احمد بن محمد الشافعی، ابو العیسیٰ احمد
بن عبد اللہ، علی بن احمد واجد، سہیل بن ناصر سجستانی، عبد اللہ بن عبد اللہ الحاکمی، ابن حجر
مہر بن عمر الرازی، محمد بن طلحہ نعیمی، عبد الرزاق بن رزق اللہ الرسی، حسن بن محمد سیلابی، علی بن محمد
الدین الہمدانی علی بن محمد المشہور ابن القبا، محمد بن احمد عینی، عبد الرحمن بن ابی بکر السیوطی، محمد محبوب
عالم، حاجی عبدالوہاب، جمال الدین عطارد اللہ، شہاب الدین احمد مرزا محمد بن معتز فاضل،

بائیں علامہ اعلام اور درویش اہل سنت نے جو کما آوازہ کمال فلک فرمایا ہے انھوں نے اس آیت
و انی ہایہ کا نزول روزِ عیدِ تبلیم کیا ہے ان کے مقابلہ میں عبد الشکور اپنے کراہے یوزوں میں
ایک حافظ ابن کثیر کو پیش کرتے ہیں جو کہتے ہیں کہ ”یہ آیت غدیرِ تبلیم کے بہت پہلی ہو دے“ ابن بن زل ہوا
اور پھر مولوی صاحب نے کتابِ عقبات کا نام لیا ہے جسکی سانسہ دنیا سے سنتِ سرسبز ہو ہے
اور تانفہ صورتِ سبکی کو کہ علامہ افاق اور فردری علی الاستحقاق نے ہر سند میں غواصی کر کے اسکی
وہ موتی نکال لیے ہیں جو جان تھے جسکے لیے ”ایہ غیبی“ کہہ رہے کہ فل لئن اجتمعت الجن والناس
میں اسی مبارک کتاب ہے استفادہ کر کے اس سے تبلیغ کا جواب لکھنے بیٹھا ہوں اور خوش
ہوں کہ انکی تحریر بلند پایہ اس کو باطن کے کھجورے سے شوق ہے کہ ان کے مقابلہ
میں آئے خط کا علاج کمال اہل جنوں کی دعا کمال؟

سب میں پہلی میں انہیں اس مسئلہ کی طرف مخاطب کرتا ہوں کہ وہ ان مطالب کو سمجھیں جو کتاب
مبارک عقبات میں موجود ہیں اور پھر سمجھنے کے بعد اسکی رد یا انقباض کی طرف مخاطب ہوں کہ وہ باتیں
نہیں معلوم جسکی یہ کتاب عقبات کی نو ہے وہ ماسرحت پر مبنی ہیں اور ان تمام باتیں علامہ اہل سنت
کی تسلیم کرتے ہیں۔ مگر یہ بزرگ منہ دیتے ہیں کہ میں سمجھتا ہوں اور سمجھنے میں نے

اغتراض کیے ہیں ابی وحبہ ہیں علم قطعی ہے کہ سمجھنے کے بعد تو اغتراض ہی نہیں سکتا اغتراض
 لاکڑا ہی بتا ہے کہ مولوی صاحب سم کے قریب بھی نہیں آئی چنانچہ میں آپ کے رسالہ رضیہ
 انجم سے جو کاکری کی ایک عبارت ہے آپ کی عبارت نقل کرنا ہوں اور انہیں بنے جو کچھ کہتا ہے اُنکی دلیل جو :-
 المنجرب دیکھئے مولوی حامد حسین صاحب نے اپنی اس دعویٰ کے ثبوت میں کہ یہ ایک حدیث ہے کہ درنازل ہوئی
 تھی کیا دلائل پیش فرمائی ہیں واضح ہو کہ مولوی حامد حسین نے اپنے ملوث شریف کے مطابق اس بحث کو طول تو بہت
 دیا کئی جز کاغذ سیاہ کر ڈالا ہے مگر روایتیں کل چار پیش کی ہیں اور کارروائی یہ کی ہے کہ ان روایتوں کو متعدد
 کتابوں سے نقل کر کے ہر ہر کتاب کے اعتبار سے ایک جداگانہ روایت قرار دی ہے اس طول پر چار روایتوں کو
 بہت سے روایات بنا کر بہت کچھ بنا دیا ہے ،

مصحف مولانا نے کہیں کوئی کلمہ ہاؤ نہیں لکھا مگر تحقیق زبان حال سے ناز کر رہی ہے ، اور مذہب اہنت
 کا خضوع قلم ہدایت رقم کے سامنے اس نازش کا پتہ دیتا ہے اور اسی دنیا میں کوئی روک نہیں سکتا اچھا
 اب میں انہیں مولانا کی تحریر سمجھنے کی طرف متوجہ کرتا ہوں کیونکہ اسکا فہم شکل ہو اور ہر کور باطن اس کے سمجھنے
 میں قاصر ہے عبات الانوار جلد دوم کے صفحہ ۱۶ پر اسکی وجہ لکھی ہوئی ہے کہ کیوں مستند کتابوں سے نقل
 کر کے بہت سی روایتیں بنائی جاتی ہیں اور اس کا کیا فائدہ ہے اور وہ عظیم محنت ہے کہ دنیا کے علمی کئی مصنف
 کو اس محنت کے ساتھ متصف نہیں کر سکتی سوائے علامہ آفاق محسن ملت مجددین مبین ثمال الدربرجاب
 مولانا سیدنا مولوی سید حامد حسین صاحب جلد کے کیونکہ ایک حوالہ کے نکالنے میں وہ شدید محنت ہے جو کہ اباب
 علم کا دل ہی جالتا ہو بہر حال میں ابیات کو واضح کرنا چاہتا ہوں جسے عبد الشکر سمجھ نہیں سکتا سیروطی
 نے کتاب انام اللہایہ میں ایک عبارت لکھی ہے وہ صفحہ ۱۶ کتاب جلیل میں مرقوم ہے انہیں خود ہی غور
 کیجئے اور سمجھ میں نہ آئے تو اپنے سے بڑے پوچھئے اور اگر نہ ملے تو مجھے پوچھئے ہم جو کہ کتاب مبارک کے
 خوشہ میں ہیں لہذا آپ کے سمجھانے کے لئے کافی ہیں :-

ترجمہ معصوم یہ ہے کہ علامہ سیروطی نے کتاب الارایۃ وهو هذا الخبر معنی الحديث
 میں لکھا ہے کہ خبر معنی حدیث یا اس سے عام
 وفیل اعم منہ ان تعدادت

یہاں تک ہم حال اگر مرقہ در دیے انتہا پہنچیں
 کہ عادت محال بھی کہ اتنی لڑکتے پر اتفاق کریں
 یا یہ اتفاق ان سے بغیر قصہ حال جائے اور اسی صفت
 کے ساتھ ہر طبقہ میں پایا جائے ایسی حدیث متواتر
 کبھی جاتی ہے اور اصل نقد میں یہ مطلب بیان کر دیا
 گیا ہو کہ ایسی خبر سب علم قضی ہو جو خبر ایسی ہو یعنی متواتر
 کبھی جائے انکی خیال کے بغیر بعدال نہیں کی جاتی
 اور اس سے بحث کی جاتی ہے۔ ابن صلاح نے یہ تعریف
 خبر متواتر کی دیکھ کر کہا ہے کہ یہ خبر کہا ہے یا حدیث
 من کذب علی متواتر میں دعویٰ کیا جائے کہ یہ متواتر
 ہے کیونکہ اس خبر کے ادوی تو یہ یاد تو رکھے گئے ہیں
 اور حاطب ابو الفضل عراقی نے یہ حدیث مع ضعف کا کو
 انکی مثال میں پیش کیا ہے کیونکہ اسکے راوی نہ
 صحابہ ہیں اور نہ میں ہاتھ اٹھانے کی جو حدیث ہے
 اسکو پچاس صحابہ نے روایت کیا ہو شیخ الاسلام
 ابو الفضل بن حجر نے کہا ہو کہ جو کچھ ابن صلاح کا دعویٰ
 ہے کہ حدیث متواتر کیا ہے یا انکے غیر نے کہا
 کہ یہ آیا ہے یہ خیال خود اسوجہ سے پیدا ہوا ہو کہ
 کثرت طرق پر اطلاع نہیں ہوئی یا رجال کا حال
 معلوم نہیں ہوا اور انکی وہ صفات جو انکے اتفاق
 کذب کو محال بتلاتے ہیں انسی لا علی ہذا اور تیرن

طریقہ بالاحصاء بہان
 احالت العادة تو اظہر
 علی الکذب او وقوعہ منہم
 انفا فابلا قصد واقصاف
 بد الکب فی کل طبقات
 فہو متواتر ای تسبی بد الکب و سب
 فاصول لفقہ اند و یوجب العلم یقینی
 فلا یخرج الی لبحث عن حال رجالہ
 قال ابن الصلاح ومثاله علی لنفسہ لندکو
 یعنی وجوہ الا ان یدعی ذلک فی حدیث
 من کذب علی متواتر فقد راوہ من الصحابہ
 نحو المائۃ ذیل المائتین وتعب علیہ
 الحافظ ابو الفضل لعراقی بحديث مسخر
 الخ فقد راوہ سبعون من الصحابہ
 وحدیث دفع الیدین فی الصلوات فقد
 رواہ نحو خمسين منهم وقال شیخ الاسلام
 ابو الفضل بن حجر ادا عاہ ابن الصلاح
 من الغرر فمن عدم ممنوع لان ک نشاء
 عن قلذ الاطراء علی کثرة الطرق و احوال
 الرجال صفا ثم للفقہین لا یجاد العارفان
 یواطوا علی الکذب لیسئل منہم انفا لادن جن

طریق جس سے متواتر کا وجود اکثر کے ساتھ معلوم
ہو سکتا ہے وہ یہ کہ مشہور کتابیں جو اہل علم کے
ہاتھوں میں شرق و غرب میں ہیں جن کے ساتھ یقین
ہے کہ وہ جہاں کی طرف منسوب ہیں ایسی کتابیں ہیں جس
وہ کتابیں کسی حدیث پر متفق نظر آئیں اور کھنڈ
طریق نظر آئیں جس سے غلط جھوٹ پر انکا اتفاق
منوع ہو تو پھر وہ مفید علم یقینی ہو جائیگا یعنی جو
نسبت انکی قابل کی طرف گئی ہو وہ صحیح ہو گا
کے اخبار کتب مشہورہ میں بہت ہیں جو طبعی کتب ہیں
کہ میں لکھا ہوں کہ شیخ الاسلام ابن حجر نے جو کچھ
لکھا ہے اور جو انکا ارشاد ہے وہ صحیح ہو سکتا ہے
کہ جسے فن حدیث میں ماست اور اطلاع ہے
وہ ہرگز اباب میں شبہ و شک نہیں کر سکتا کیونکہ
ایک جماعت متقدمین و متاخرین نے بہت سی
حدیثوں کو متواتر لکھا ہے جیسے مغنی الفوائد
علیٰ سبعۃ احرف، اور حدیث جو فیہ
حدیث انشقاق قرآن احادیث ہر جہاں دفاتر
اور بیٹے بھی ایک جہد حدیث رفع بدین میں جمع
کیا ہے تو بیس طرف میرے ہاتھ لگے اور بیس متواتر
حدیثوں کے جمع کرنا ان کے کیا ہو خدا امین میری

مذکرے۔ آمین

←

کیوں جناب آپ سمجھ کر مولانا نے عنقات میں کوئی نئی کارروائی نہیں کی بلکہ وہی کارروائی ہے جس نے آپ اب تک حامل تھے یوں طریق روایت بڑھ جاتے ہیں اور بین مصنفین کی درجہ اول کے نقل سے عنقات روایت بھی بڑھتے جاتے ہیں ابن حجر نے اس قول کو لکھا اور سیوطی نے اسکی تصویب کی اور کہا کہ اس بات میں اتفاق فن کو ذرہ برابر شک دریں نہیں ہو گا لاش سیوطی کو یہ معلوم چاہا کہ آخر زمانہ میں ایک مولوی بھی پیدا ہو گئے جو پیر عمل کرنے والے کو چالاک سمجھیں گے کیا اس بات میں کسی قسم کا شک ہے جس نے اس روایت کی روایت کی وہ خود روایت کرنے والوں میں داخل ہو گیا ہے اور اسوجہ سے تو اثر پیدا ہو جاتا ہے خیر اللہ سیوطی جو عبد الشکر صاحب کا ہم درہم ہے اُسکے نزدیک بھی یہ فن احادیث سے بالکل جہنی ثابت ہوئے چہ جائیکہ اہل حق کے نزدیک کا اعتبار ہو جاتا اب صرف اسی مقدمہ کو پیش نظر رکھ کر اصل مطلب شروع کیے دیتے ہیں کیونکہ اب اس میں کسی قسم کی کاٹ نہیں ہے یہ روایت کہ یا ابھا الرسول بلغ ما انزل لیک من ربک امیر المؤمنین کی شافعی ترقی ابن ابی حاتم نے روایت کی ہے "وہ مندرجہ میں ہے :-

یعنی ابن ابی حاتم اور ابن مردودہ اور ابن عساکر
 نے ابوسعید خدری سے روایت کی ہے کہ گریٹ
 جہنم پر اتڑی غدیر خم میں حق علی بن
 ابن ابی طالب میں " علی رسول اللہ صوم غدیر خم فی حق علی

ابن حاتم کی جلالت قدر اس سے کہیں زبان ہے کہ وہ بیان ہو سکے شمس الدین محمد بن احمد سیر النبل میں اسکی طرح بول کی ہے کان بحر الا یلک وہ الدلاء وہ البیاضہ نہ تھا کہ جسے ڈالے ہوئے ڈول کہہ نہیں کر سکتے کہیں اسے بدل کہا ہے اور کہیں اسے رائے بتایا ہے اور کہیں اسکا اعتراف ہے کہ وہ صاحب تفسیر تھا اور اسکی تفسیر بہترین تفسیر ہے وہ امام بھی کہلاتا ہے اور حافظ بھی اور کمالی معنی میں سیوطی نے ابن ابی حاتم کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ اس مضمون کو ابن ابی حاتم نے انہی تفسیر میں درج کیا ہے اور اس تفسیر میں جو التزام کیا ہے وہ یہ ہے کہ جو سب

میں زبان مجھ ترین روایت اسکے نزدیک ثابت ہوئی ہے وہ اپنی تفسیر میں مندرج کی ہے اور کوئی اور موضوع تفسیر میں مندرج نہیں کی روایتی مضموع کی عبارت یہ ہے فاخذ حبان ابی حاتم فی تفسیرہ وقد التزم ان یخرج فیہ اصح ما دراد ولم یخرج فیہ حدیثا موضوعا البتہ انتہی نقل عن العیفات -

اب جب ابن ابی حاتم تقاریران سلم سے ناجائز اور صاحب کتاب جرح و تعدیل ہے تو اسکی اختیار کی ہوئی روایت کسی ہوگی جو اسکی تفسیر میں ہوگی جس میں امر مذکور کا التزام کر لیا گیا ہو گا وہ کسی روایت ہوگی لہذا یہ بات ثابت ہو گئی کہ حقیقہ یہ آیت برد غدر ختم نازل ہوئی اور جو مضمون اسکے خلاف کسی روایت یا کسی تفسیر میں ہو گا وہ ابن ابی حاتم کے نزدیک یا غیر اصح ہو گا یا موضوع و مہول پہ ابن کثیر نے جو کچھ بھی لکھا ہو وہ غماز ابن ابی حاتم کا مقابلہ کہاں ہے کر سکتا ہے اور چونکہ وہ خود صاحب جرح و تعدیل ہے لہذا اس سے یہ امید رکھنا کہ کسی راوی مجروح سے اُسے روایت کی ہوگی غیر مستقول ہو دوسری روایت مولانا عالی درجات نے مناقب پیش فرمائی اور اس بنا پر کہ انکا صدق اللہ علیہ و آلہ و سلم کی زبانی ثابت ہے چنانچہ مناقب میں یہ لکھا ہے :-

واحدی اور ابو بکر شیری دونوں کی روایتوں کا	الواحدی فی اسباب النزول باسناد
یہ محصل ہو کر یہ آیت وانی پر ایہ شان ایسلو نہیں میں	عن الاعمش وابی الجحاف عن عطیہ
روز غدر ختم نازل ہوا یہ باسناد صحیح ابن عباس	عن ابی سعید الخدری و ابو بکر الشریح
بے منقول ہے فرماتے ہیں کہ یہ آیت معنی یا	فیما نزل من القرآن فی علی بن ابی طالب
ابھا الرسول بلغ ما انزل الیہ من ربک	عبدالسلام بالاسماعیل بن عتبہ ل نزلت ہذا الا
بروز عید غدیر شان علی بن ابی طالب میں نازل ہوا	یا ایھا الرسول بلغ ما یوم غدیر ختم فی علی بن ابی

روایت ابن ابی حاتم میں تو عطیہ کا نام بھی نہیں لیکن روایت واحدی میں البتہ عطیہ کا نام ہے اور نہایت ابو بکر شیری میں یہ عطیہ کا نام نہیں لہذا اپنے رسالہ النور میں میر الخرم کا یہ لکھا کہ پہلی روایت ابو سعید خدری کی ہے جبکہ عطیہ کوئی روایت کرتا ہے غلط ہے کیونکہ پہلی روایت ابن

ابن عسکری فرمائی ہوا دلائل علیہ کا ذکر بھی نہیں اور چونکہ ابن ابی حاتم کا مختار ہی ہے سبلی روایت علیہ نے کی ہے تو اس کے کی ہوسے روایت بہر حال خطرہ سے خالی ہے

ابو بکر شریک کے متعلق ذہبی نے مذکورہ احتفاظ میں لکھا ہے کہ کان قال شیخہ ویدر ناعنہ ابو الفراح البجلی قال کان صدوقاً حافظاً یحسن ہذا الشان حیثاً اور سیوطی نے طبقاً احتفاظ میں تحریر کیا ہے کہ کان صدوقاً حافظاً یحسن ہذا الشان حیثاً تبصری روایت علامہ ابن مردودہ کی ہے نیز در مشد سیوطی میں ہے

یعنی ابن مردودہ نے اپنی اسناد میں اس سے روایت کیا ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ ہم عہد رسول اللہ میں اس کی کرمہ کو یوں پڑھتے تھے، یا ایھا الرسول بلغ ما ازل الیک من ربک ان علیت مولی المؤمنین وان لو فعلن فما بلغت رسالنا واللہ یعلمک من الناس ۛ

واخرج ابن مردودہ عن ابن مسعود قال کتاہم علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ایھا الرسول بلغ ما ازل الیک من ربک ان علیت مولی المؤمنین وان لو فعلن فما بلغت رسالنا واللہ یعلمک من الناس ۛ

جو کچھ روایت ابن مسعود میں تھا ان علامہ موصوف نے تحریر فرمایا یہ تو مولی عبد الشکور صاحب کو ابن مردودہ کا علم پکڑنا لازم تھا یا ابن مسعود کی روایت پر ہاتھ رکھ دیتی لیکن اپنے اپنے رسالہ میں جو تحریر فرمائی ہے وہ یہ ہے انحر چینی روایت مولی حامد بن صاحب نے بقیات میں یہ بھی لکھی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ ہم رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اس آیت کو پڑھتے تھے یا ایھا الرسول بلغ ما ازل الیک من ربک ان علیت مولی المؤمنین اس روایت کو مولی حامد بن صاحب نے استقصاء اللغات میں بھی ذکر کیا ہے اور اس سے تحریف قرآن ثابت کرنے کی کوشش کی ہے پوری سند اس روایت کی یہی مولی صاحب نے ذکر نہیں کی صرف اس کو نقل کیا ہے کہ ابو بکر بن عباس نے عامر سے انھوں نے زید سے انھوں نے ابن مسعود سے اس کو نقل کیا ہے ابو بکر بن عباس کے جھوٹے راوی معلوم نہیں کسی میں لہذا ایک خرابی تو اس روایت میں یہ بھی کہ شامی جمل ہے، صحیح جو روایت کتاب بابا بقیات میں ہے وہ سیوطی کی در مشد سے منقول ہے اور جو روایت استقصاء

الانجام میں صفحہ ۳۱ پر منقول ہے و کتاب منقول النجا جو مرزا سمیع خاں بخشی کی ہے اس سے منقول ہو
ایک میں مولوی صاحب پانالہ نے مجاہدیت سند کا الزام لگایا اور دوسری میں بھی یہی حکم لکھا ہے
اور اس کے علاوہ کہ اس کے زامہ میں ابو بکر بن عیاش ہیں اور وہ عاصم سے روایت کرتے ہیں اور عاصم
بہت ہیں نہ معلوم کون سا عاصم ایک بھی تصویر موجود نہیں۔ یہ مولوی صاحب کی بدحواسی ہے البتہ کہ بن عیاش
اور عاصم کا ذکر جناب علامہ نے ان دونوں روایتوں میں نہیں کیا اور یہ دونوں نام لیے نہیں گئے البتہ ابن مرد
نے ابن مسعود سے (اپنے اسناد کے ذریعے سے) روایت کی ہے اور عیقات جلد دوم صفحہ ۲۷۴ پر یہ روایت ہے
”جندہ“ نے کی ہے آپ یہ الزام سمیع خاں بخشی پر دین اور یہ الزام ابن مردویہ پر ہے جناب علامہ
بالکل بے تصور ہیں درحقیقت عقلا کے نزدیک انہیں سے کسی ایک کا تصور نہیں ایسی نام اگر کوئی شخص چھوڑ
دیتا ہے اور سند میں انکا ذکر نہیں کیا جا سکتا اور حکمی دیانت مسلم ہے اس کے معنی یہ لئے جاتے ہیں جنک
وہ راوی اس کے نزدیک ثقہ نہیں تھا جب تک اسے چھوڑا نہیں ہوا۔ وہ روایت کیونکہ قابل احتجاج
ہو سکتی ہے جبکہ راوی مقدم ہو اور اس کے ذکر کرنے کی حاجت ہو سکتے ہیں چونکہ ابن مردویہ ہر طرح سے
ماہرین فن حدیث میں قابل ذکر ہیں اور ان کے اوصاف یہ ذکر کیے گئے ہیں چنانچہ ذہبی نے تذکرہ الحفاظ
میں انکی تائید الفاظ میں کی ہے :-

ابن مردویہ حافظ ثقہ و علامہ ابو بکر احمد بن موسیٰ بن	ابن مردویہ الحافظ الثبت للعلما
مردویہ اصفہانی صاحب تفسیر و تاریخ و غیرہ	ابو بکر احمد بن موسیٰ بن مردویہ
نے ابی اسلم بن زیاد قطان سمیع بن اسحق خزاز	الاصمہانی صاحب التفسیر والتاریخ وغیرہ
محمد بن عبد اللہ بن علم صفا، اسماعیل خطیبی، محمد بن	دوی عن ابی اسلم بن زیاد القطان و سمیع بن
علی بن حاتم بن شیبان، احمد بن عبد اللہ بن لیلی	اسحق الخراسانی، محمد بن عبد اللہ بن علم صفا و اسماعیل
اسحق محمد بن علی کوفی، محمد بن احمد بن علی اور علی احمد	الخطیبی و محمد بن علی بن حاتم الشیبانی و محمد بن عبد اللہ
بن عیسیٰ خفاف اور احمد بن محمد بن عاصم	بن اسحق بن محمد بن عبد بن علی بن حاتم بن عبد اللہ
سے روایت کی ہے۔	علی بن اسحق بن احمد بن علی بن حاتم بن عبد اللہ

اسکے بعد ان لوگوں کا ذکر کیا ہے جنہوں نے ابن مردودہ سے روایت کی ہے یہ کہتا ہے کہ :- کان قیام
بمعرفۃ النشآن بصیرا بالرجال طویل بلوغ ملیم التصانیف الم
جب اسکے اوصاف میں ذہبی وصف کان بصیرا بالرجال یعنی وہ عالی میں تھا اور کونوب
پچھتا تھا لکھتا ہے تو ایسا دیکھ کر یوں ہرگز نہیں دیکھا جانتی ہے کہ جب وہ بصیر الرجال تھا تو جو بھی میں
ہے وہ اسکے راویان روایت میں کہو نہ کر ذکر کر سکتا ہے ۔

کتاب الواقع الانوار میں جو عبد الوہاب بن احمد شعراوی کی کتاب ہے اس میں قال بن حجر کئی نقل کیا ہے
انسان میں وہ شرطیں خلاصہ ہو جا یا حافظ کہنے
میں مشروط ہے وہ یہ ہیں طلب میں مشہور ہو لوگوں
کے منصب ہے باتوں کو شکر یا درکھتا ہو اور گواہوں
کے جرح و تعدیل سے واقف ہو اور صحیح اور غیر
صحیح میں فرق جانتا ہو یہاں تک کہ جو چیزیں باہر
وہ ان چیزوں سے جو یاد نہیں زبان میں جو
ان شروط کا جامع ہوں حافظ کہتا ہے
اور مجمع الوسائل فی شرح اشمال میں ہے :-

یعنی اصطلاح تاخرین میں حافظ اسے کہتے ہیں
بلکہ من وند کے ساتھ ایک لاکھ حدیثیں یاد ہوں
والحافظ فی اصطلاح المحدثین من لحاظ
علمہ بما فی الف حدیثا متناط شادا

یہ سب اسناد طوائف کے نام میں ابن مردودہ کا لقب حافظ ہو اور جرح و تعدیل کا عالم سمجھا جا
تو عبد الشکر کی بات سمجھانے کے لیے لکھا گیا کہ چونکہ ابھی راویوں کا نام ایسے ڈھونڈ رہی ہیں کہ صحیح و غیر میں فرقہ
پیدا کر دیں اور اگر وہی نہیں تو اپنی طرف سے وہ راوی پیش کر دیں جن کا نام انہیں مجروحین میں مل
ہے جیسا کہ یہاں ابوبکر بن حیاش کا نام آیا ہے اور اسکے بعد انکی مجروحیت نقل کیا ہے تاکہ روایت ابن
مردودہ قابل تسلک نہ رہے اور جناب شاہ عبدالعزیز نے اپنی رسالہ حدیث میں بیان فرمایا ہے کہ حدیثیں

تفسیر میں ہیں تفسیر کھی جاتی یہی کے ذیل میں تحریر فرماتے ہیں تفسیر ابن مردودہ، تفسیر دلمی و تفسیر ابن جریر وغیرہ مشاہیر تفسیر حدیث اند "اس قدر میرے معلوم ہوا کہ تفسیر ابن مردودہ مشہور تفسیر میں ہے بلکہ ان اور تفسیر سے ذکر میں قابل تقدیم ہے جیسا کہ شاہ صاحب کے عبارت سے ظاہر ہے

۴) ابوہاشم احمد بن محمد بن ابی نعیم تعلیٰ النیشاپوری کی روایت

تعلیٰ کی دو روایتیں ہیں ایک انہیں ہے امام محمد تقی علیہ السلام سے برابر بن عازب سے منقول اور دوسرے قال ابو جعفر محمد بن علی معناه بلغ ما انزل الیک من ربک فی فضل علی بن ابی طالب ع فلما نزلت هذه الآية اخذ رسول الله صید علی فقال من کنت مولاه فعلی مولاه اور دوسری روایت ابن عباس سے ہے کہ اسکی رداۃ میں کلمی کا بھی ذکر ہے

ن یہ ہے :-

مجھے خبر ہو ابو محمد عبد اللہ بن محمد قاضی نے انھوں
ابو الحسن سے روایت کی رہا ایک کہ
یہ سلسلہ ابن عباس تک پہنچتا ہے وہ آیا
ایھا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک
کے متعلق فرماتے ہیں کہ ایہ المؤمنین علی کی شان
میں یہ آیت اتری، جب یہ آیت اتری تو رسول نے
علی کا ہاتھ پکڑا اور فرمایا جہاں میں لاہوں اُسکے علی
مولا میں خدا اور دست رکھ شکو جو علی کو دوست رکھے
اور دشمن رکھ شکو جو علی کو دشمن رکھے

اخیر فی ابو محمد عبد اللہ بن محمد القاضی نا
ابو الحسن بن محمد بن عثمان النصیب نا ابو جعفر
بن الحسن السجعی نا علی بن محمد الہکان و
الحسن بن ابراہیم البصاصی نا حسین بن حکم نا حسن
حسین بن حسن بن علی بن ابی طالب عن ابن عباس
قولہ یا ایھا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک لایزال
نزلت فی علی و الباقی صلی اللہ علیہ وسلم ان یبلغ منہ فکخذ
رسول اللہ صید علی فقال من کنت مولاه فعلی مولاه
اللقم وال من ولایہ و عاد من عادہ۔

تعلیٰ کی جلالت قدر جو کتاب مبارک عیقات میں بیان کر دی گئی ہے وہ اس بات کی دلیل کافی ہے کہ
وہ روایت جو تعلیٰ نے اختیار کی ہے وہ معتبر ہونے کے لئے کافی و دافعی ہے اور اسے کتاب کی دلیل

سادس میں صفحہ ۵ پر دقیات الاعیان ہے یہ عبارت نقل کی ہے :-

یعنی ابواسحاق احمد بن ابیہریم ثعلبی نیشاپوری اپنی زمانہ میں بنیظیر تھے اور تفسیر کی علم میں انھوں نے ایک تفسیر لکھی تھی جو تمام تفسیروں پر فائق ہے اور ابوالقاسم تفسیری نے یہ بات بیان کی ہے کہ میں نے خواب میں جناب باری کو دیکھا اور ان یوں کہ اہم بات چیت ہو رہی تھی اسکے درمیان میں جناب باری نے فرمایا کہ سیدہ صالح میرا گھرانہ ہے جو بڑے دیکھا اور دیکھا احمد ثعلبی ہیں اسکو عبدالقاسم بن اسمیل نے کتاب سیاق تاریخ نیشاپوری بیان کیا ہے اور سنائی کی ہے اور کہا ہے کہ وہ صحیح نقل اور قابل و فوق ہیں۔

ابواسحق احمد بن ابیہریم ثعلبی نیشاپوری کا نام واحد اہل زمانہ فی علم التفسیر و صنف التفسیر الیکبر الذی فان غیرہ من التفسیر۔ وقال ابوالقاسم التفسیری رایت رب العزہ فی المنام وهو یخاطبہ بنی و اخطبہ فکان فی انتاء ذلک دان قال الرب تعالیٰ اسمہ قبل الرجل الصالح فانفتحت فاذا احمد الثعلبی مقبل ذی عبد القاسم بن اسمیل فارسی فی کتاب سیاق تاریخ نیشاپوری رایت علیہ قال هو صحیحہ النقل موثوق بہ

اور علامہ شمس الدین دہلوی نے اپنی کتاب عبر واقعات ۲۷۷ میں بیان کیا ہے :-

یعنی اسی سنہ میں ابواسحق ثعلبی نے ذلت پائی جو مفسر تھے اور در حافط تھے اور دا غلط تھے اور علم تفسیر میں سرسبز تھے اور عربیت کی اطلاع میں بھی رئیس تھے اور ائمہ تدریس اور دینی تہذیب و تہذیب محکم تھے محرم میں انکا انتقال ہوا۔

وفیہما توفی ابواسحق الثعلبی احمد بن ابیہریم النیشاپوری المفسر ددی عن ابی محمد المخلدی و طبقہ من اصحاب السراج و کان حافظاً واعظاً راساً فی التفسیر و القراءۃ متین الدیانۃ توفی فی المحرم

یہ ہیں ابن وردی نے اپنے تہذیب المعجم میں اسی سنہ کے بیان میں کہا ہے :-

یعنی اسی سال میں ۳۲۷ھ میں ابواسحق ثعلبی نے وفات پائی جو فن تفسیر میں بگڑے تھے عراقی تھیں کی کتاب ہے وہ صحیح النقل تھے

وفیہما وقیل سنہ سبع و ثلاثین توفی ابواسحق الشیخ احمد بن ابیہریم الثعلبی و قال الثعلبی و حدی فی التفسیر و لہ العرائش فی تصنیف الکتاب

اور کتاب صفہ ہی میں ثعلبی کے صفات میں ہے :-

ثعلبی حافظ تھے عالم بارے تھے اور موثق تھے ابن
دکان حافظاً عالماً بارعاً فی العربیہ موثقاً
واحدی نے ان سے اخذ روایات کیا ہے
اخذ عنہ ابوالحسن الواحدی

اور یہ ہیں یا فاضل کے الفاظ مرآۃ الجناب میں ثعلبی کے لئے یہ ہیں۔

اسی سنہ میں ابوالحسن ثعلبی احمد بن محمد بن ابراہیم
نیشاپوری نے انتقال کیا یہ مغیر مشہور تھے اور حافظ
دوا غلط تھے عربیت تفسیر دین اور دیانت وغیرہ
میں بہ سردارانے جلتے تھے انکی تفسیر کبیر تا تفسیریں
پر فوٹیت لے گئی،
وینما توفی ابواسحق الثعلبی حمد بن محمد بن
ابراہیم النیشاپوری مفسر المشہور کان
حافظاً واعظاً داساً فی النسب والعسیر
والدین والدیانہ فاق تفسیرہ الکبیر
سائر النفاسیہ۔

علمائے اہلسنت کو نقل ثعلبی پر کمال و ترقی ہے اور اسکو ناقدین فن نے امام اور حافظ اور اس
کھا ہے اور صحیح النقل ہوئے ہے موصوف کیا ہے اب جہاں جس وقت اسکی کوئی روایت آئیگی تو یہی کافی ہوگا
کہ یہ ثعلبی ہے ناقد الفن نے نقل کی ہے جیسا کہ بخاری کا مترک السند سلسلہ صحیح سمجھا جاتا ہے مجھے کیا الجوتام
علیٰ دنیا کے تسنن کو اس بات کا افسوس ہوگا کہ یہ بڑے بڑے جلد ائمہ مسلم عند الکمل علماء کے بعد اب جہاں کا
دور آیا ہے اور وہ ان روایات کی جانچ کرنے بیٹھے ہیں جبکہ وہ جلیل القدر علماء جانچ چکے ہیں، چنانچہ آپ
یعنی ایک مجہول شخص جو بعد تعریف بھی ”مکرر سے زبان نہیں بڑھتا وہ اپنے رسالہ میں رقمطراز ہے۔
النجھہ در سری روایت ابن عباس کی ہے جبکہ کلبی نے بواسطہ ابوصالح کے بن عباس سے نقل کیا ہے کلبی
کا رافضی اور کذاب ہونا مسلم الکمل ہے۔

مصحف ثعلبی کی بات ہے کہ ثعلبی نے ان روایوں سے روایت کی جن میں کلبی بھی موجود ہے اور مولوی
عبد الشکور کی نزدیک سن کل کے نزدیک سلم الکذب ہے پھر کیا ثعلبی اس کل میں موجود نہیں اگر کل سے
وہ خارج تھا تو مولوی صاحب کو صفت بتانی چاہیے جہیں اسکا اندراج ہو نہ یہیہ التہذیب میں
ذہبی نے کلبی کی طرح یوں کی ہے

ابن عدی نے کہا ہے کہ کبھی اپنی تفسیر میں مشورہ ہے
 اور کبھی نے اپنی تفسیر میں، لکھی جو کبھی کی تفسیر سے
 زبان طویل ہو اور کبھی کے بعد متاقل ہے لیکن کبھی
 متاقل ہے اسلئے بالارتبہ کہ متاقل ہے نہ ہوں گے
 طرف منسوب ہے اور کبھی سے شعبہ اور ثوری اور ہشیر
 اور ہشیر ثقہ لوگوں نے روایت کی ہے۔
 قال ابن عدی هو معروف بالتفسير
 وليس لاحد تفسير اطول ولا اشبع ومنه
 وجده مفائل الا ان الكلبي يفضل على
 مقاتل لما قيل في مقاتل من المذهب
 الحديث وحدث عن الكلبي شعير الثوري
 وهشيم والنفقات ودضوه في التفسير

کیوں جناب عبداللہ صاحب آپ کے نزدیک تو کبھی کذاب عند الكل تھا یہ ناسخری آخر کہاں
 سے آئی اور یہ روح کہاں ہے آئی ہمیں مروی ہوئے کی قابلیت کہاں سے آئی یہاں تک کہ ثقہ
 لوگوں نے اس روایت کی اب تو اگر دنیا نظر انصاف سے دیکھے تو آئینہ نقل آپ کی صورت ہمیشہ کہ اب
 کی صورت دکھلائے جب تک زمین آسمان قائم ہیں در لطف یہ ہے کہ ذہبی ابن عدی کا قول کبھی
 کے متعلق نقل کر رہا ہے اور ذہبی برابر بھی بکشتائی نہیں کرتا پھر حاشیہ کا شیف میں مرقوم ہے
 یعنی ابن عدی نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ کبھی کے
 لئے علان ان چیزوں کے جن کا سینے ذکر کیا ہے
 اور وہی حدیثیں میں اور صالح ہیں جو اسے اوصاف
 سے روایت کی ہیں۔
 قال ابن عدی وللکلبی غیر ما ذکرنا
 احادیث صالحہ خاصہ عن
 ابی صالح وهو معروف
 بالتفسير الخ

اور نیز دونوں جگہ متاقل پر کبھی کا اجمال ظاہر کیا ہے متاقل میں نواب در کی طرف اشارہ
 ظاہر کیا ہے اور کبھی کو اس سے مبرا اور پاک قرار دیا ہے اور اسی کا شیف میں ہے :-

یعنی کبھی سے ابن عیینہ اور حماد بن سلمہ اور ہشیر اور
 اُنکی غیر نے جو ثقات میں سے ہیں روایت کی ہے
 وحدث عند ابن عیینہ وحماد بن سلمہ
 وهشيم وضمير هو من ثقاة الناس

اب مولوی عبداللہ صاحب کو خاک بسر کرنا چاہیے کہ ذہبی کے تحریر کی بنا پر وہ کبھی کو متفق
 بتاتے تھے اور اُسکے کا شیف سے یہ معلوم ہوا کہ ابن عیینہ اور حماد بن سلمہ جو وہ آہ صبح مسلم اور صبح بخاری ہے

ہیں وہ بھی ہی کی روایت اخذ کرتے ہیں تو بہت اچھا ہے اگر ابن عیینہ کی روایت کذابین سے ثابت ہو جانی اور یوں صحیح بخاری ایک بھٹ کا مجموعہ قرآنی آپ ضرور اس کو تسلیم کر لیجئے۔
صد شکر کرو قیباں دامن کشان گذشتی گوشت خاک ماہم بر باد زنتہ باشد
اور یحییٰ بن علی بن جریج نے مختصر تاریخ بغداد میں لکھا ہے:-

حسن بن عثمان قاضی نے عراق و حجاز میں علم
قال الحسن بن عثمان انفاضی وجند
العلم بالعراق والحجاز ثلثة علماء ابي حنيفة
تین قسموں پر تقسیم کیا ہے ایک تو ابی حنیفہ کا علم
دوسرے تفسیر کلبی تیسرے محمد بن اسحق کے غروہ
اور لہٰذا حسن بن مسعود بنوی نے اپنی تفسیر معالم التنزیل میں لکھا ہے:-

جو کچھ میں نے تفسیر اس کتاب میں نقل کیا ہے وہ
وما نقلت فیه من التفسیر عن ابن
عباس رضی اللہ عنہما خبر ہذا الامۃ
ابن عباس وجبرائیل سے منقول ہے یا ان کے بعد
کئے تابعین سے جو ائمہ سلف میں جیسے محباہ
وص بعدہ من التابعین
علمہ، عطاء بن رباح، حسن،
ائمہ السلف مثل عجاہد وعکرمہ و
بصری، قتبان، ابو عباسیہ، محمد
و عطاء بن ابی ریحہ والحسن البصری
بن کعب بن زید بن اسلم کلبی
رضی اللہ عنہ وفنادۃ وابی العالیہ
و محمد بن کعب القرظی وزید بن اسلم
اور ضحاک
والکلبی والضحاک

اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ ائمہ سلف میں بنوی کے نزدیک کلبی کا بھی شمار تھا اور بنوی
کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ بنوی نے تفسیر کبیرہ باقاعدہ پڑھی اور اس کے لیے اجازہ حاصل کیا ہے
چنانچہ فرماتے ہیں:-

و اما تفسیر الکلبی فقد قرات جزء
رہ گئی تفسیر کلبی تو میں نے اس کو مقام مرد میں شیخ
علی الشیخ ابی عبد اللہ الحسین المروزی
ابی عبد اللہ بن الحسن مروزی سے پڑھا ہے

کہ بیان کیا ابوالحسن بن برہنہ بن ابراہیم موزی نے انہیں بیان کیا محمد بن علی الانصاری مفر نے انہیں بیان کیا علی بن الحسن ابو صالح بن محمد قندی نے کہ محمد بن مروان نے محمد بن سائب کلبی سے روایت کی ہے اور کلبی نے ابی نصر محمد اور انھوں نے ابی صالح محمد سے اداس نے مولیٰ ام ہانی بنت ابوطالب سے اور اصول نے ابن عباس سے روایت کی ہے ۱۱

اب اس ہے زبان و ذوق کیا ہو گا کہ اسکی تفصیل و قرات میں سہمی بلیغ کی گئی،
اور علامہ عبداللہ بن عبدالعزیز بن احمد بخاری نے کشف المصابین نہایت متین قول اختیار کیا ہے جس کا محصل یہ ہے کہ اخبار
و اہیہ ہے قطعیت میں شک کرنا کسی عاقل کا کام نہیں ورنہ اسکی بڑے متلج پیدا ہوں گے اور اخبار
و روایت کا سلسلہ بند ہو جائے گا چنانچہ اسکے قول کے عین الفاظ یہ ہیں :

یعنی کلبی کا سادہ جواب اسید عمر بن سائب کلبی صاحب تفسیر حسنی البغفر بھی کہتے ہیں اُس پر پہنچ کر وہ ہریت کی تفسیر میں علی رضی اللہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کرتا ہے اور اس کا نام زید ابی کلبی رکھا گیا ہے ایک طرح تو یہ ہے اور دوسری یہ ہے کہ اُسے جلال بن یوسف کے سامنے ایک حدیث بیان کی اُس سے لوگوں نے پوچھا کہ اس حدیث کو کتنے کس شخص سے روایت کی تو کلبی نے جواب دیا کہ میں نے امام حسن علیہ السلام سے اسکی روایت کی جب وہ جلال کے پاس سے چلا گیا تو اُس سے اسکی

مثل الكلبي هو ابى سعيد محمد بن
السائب الكلبي صاحب التفسير ويقال
له ابو القضا ايضا طعنوا فيه يان روي
تفسير كل ايتهم عن النبي صلى الله
عليه وسلم وسمى زوايدا الكلبي
وبان روي حديثنا عن المجاج
فسئل عن يروي فقال عن الحسن
بن علي رضي الله عنهما فلما
خرج قيل لاهل ممات
ذلك من الحسن (عليه السلام)

نے پوچھا کہ کیا واقعات تھے یہ بات امام حسنؑ سے
سنی ہے تو کبھی نے جواب دیا کہ میں نے حسنؑ سے نہیں
سُنی لیکن چونکہ حسنؑ پر مجھے غصہ تھا اسلئے میں نے ایسا
کہا یا انس اب معافی میں یہ مذکور ہے کہ سفیان ثوری
اور محمد بن اسحاق دونوں کبھی سے روایت کرتے
ہیں اور کہتے ہیں کہ ابو نصر نے اسکی روایت کی
ہے کینت اسلئے ذکر کرتے ہیں جس کبھی پہچانا نہ جائے
اُنہیں اب اس کا ذکر کیا گیا ہے کہ کبھی بائیں تھا
اور عبد اللہ بن سبکے ساتھیوں میں سے تھا اور ان
لوگوں میں سے ہے جو کہتے ہیں کہ امیر المومنینؑ نے
اتفاق نہیں کیا اور آپؑ کی رحلت قبل قیامت دنیا
میں پہر ہوگی اور آپؑ اس طرح زمین کو عدل و داد سے
بہر دینگے جس طرح وہ ظلم و ستم سے بہرہ دہی ہے عدا
جب وہ ابرو دیکھتی ہیں تو کہتے ہیں کہ اُنہیں
امیر المومنینؑ ہیں بعد اچکے آواز کا نام ہے اور بنی
آپؑ کا کوڑا ہے یہاں تک کہ قول مشہور ہے کہ
ایک شاعر نے اُن کے اقوال سے یوں تبرک کیا ہے ترجمہ
شعروں ہوا کہ یہ اُس قوم ہے میں جو امیر المومنینؑ
کا ذکر کرتے ہیں اور ابر پر درود بھیجتے ہیں اور کبھی
نے مسئلہ میں ذفات پائی اور مثال کبھی،
جیسی عطاء بن سائب اور عبد بیعہ اور عبد الرحمن

فقال لا وكفى دويث عن الحسن
غيطالہ و ذكر في الانساب ابن
الثوري ومحمد بن اسحق يرويان
عنهم ويقولان حدثنا ابو النصر
حتى لا يعرف قال وكان الكلبى
سيائيا من اصحاب عبد الله بن
سبا من اولئك الذين يقولون
ابن عليا الميعت وانك راجع الى
الدنيا قبل قيام الساعة ويألا
الا رحمنا الله لا كما ملئت جورا
واذا ارادوا صاحبهم قالوا لعلنا
فيها والسرعدا صوتهم والبرق
سوطهم حتى تبيدوا واخذ منهم
وقال ه ومن قوم اذا ذكروا
علياء يصلون الصلوة على
السحاب مات الكلبى سنة
ست واربعين ومائتة و
امثالهم مثال عطاء
بن السائب والسابع
وعبد الرحمن

اور سید بن عروہ وغیرہ انکے داغ میں پائے گئے
 تو انکی وہ روایتیں نہیں قبول کی گئیں جو بعد
 اختلاط عقل انھوں کے کی تھیں، وہ روایتیں
 جو اختلاط عقل سے پہلے تھیں وہ قبول کر لی گئیں
 پس اگر یہ کھا جائے کہ کبھی کی طرف جو چیزیں
 منسوب کی جاتی ہیں تمام روایتوں کو اس قابل
 نہیں رکھتے کہ وہ ماننے جائیں تو اس کے جواب میں
 ہم یہ کہیں گے کہ اس میں جسے جب وہ باتیں جو نقل
 کی گئی ہیں وہ قطعی اور یقینی ہوں گے نہی نہمت تو
 اس کی وجہ سے اگر نہ قبول کی جائے تو وہی روایتیں
 نہ قبول ہوں جو مقام تمت میں ہوں بلکہ چاہیے
 کہ مقام تمت اور غیر تمت میں بھی روایتیں اسکی
 تسلیم کی جائیں لیکن چونکہ سوانح تمت میں ثبوت
 مشکوک ہو جاتا ہے اور رجحان صدق گم ہو جاتا ہے
 اسلئے مقام تمت میں قبول نہیں کیا جائیگا بہر حال
 جو شخص متهم ہوں اتمام سے ساقط الحدیث نہیں
 ہو جاتا جیسے کبھی اور عبد اللہ بن عبد اللہ اور حسن بن
 عمارہ اور سفیان ثوری وغیرہ انہیں ہے ہر ایک
 میں کئی نہ کوئی قرح گئی ہے مگر ان لوگوں کے جو درجہ
 دین میں پیرا ہو جو مقامات علمیہ فعل و درع و تقدس
 میں ہیں وہ اسباب سے روکتے ہیں کہ ان میں کئی

وسید بن ابی عروبہ وغیرہ
 اختلاطت عقولہم فلم یقبل روایاتہم القی
 بعد الاختلاط وقیل الروایات القی
 قبلہ فان قیل ما نقل عن الکلبی
 یوجب الطعن عاما فینقی ان لا یقبل
 روایاتہ جمیعاً فلما استأیو حجب
 ذلك اذا ثبت ما نقلوا عنه لا یطرق
 القطع فاما اذا ما اهتم به فلا
 یتثبت حکم فی غیر موضع التهمة
 وینقی ان لا یتثبت فی موضع التهمة
 ایضاً الا ان ذلك یودع التهمة فی
 الثبوت وبالشبهة رد الحجة وینقی ترجیح
 الصدق فی الخبر فلذا لم یتثبت
 او معناه لیس کل من اهتم بوجہ ساقط
 الحدیث مثلاً لکلبی و عبد اللہ بن لہیعہ
 والحن بن عمارہ وسفیان الثوری
 وغیرہم فانہ قد طعن
 فی کل واحد منهم بوجہ
 ولكن علو درجتہم فی الدین
 وقدرہم ورتبتہم فی العلم
 والورع منع من قبول ذلك

الطعن فی حقہم ومن رد حد یثمر
بہ اذ لور حدایت امثال ہولاء
بطعن کل واحد انقطع الروایۃ
انذار من الاخبار اذ لم یوجد بعد
الانبیاء علیہم السلام من لا یوجد
فیہ اذ فی شی ما یخرجہ الامن شاء اللہ
تعلیٰ ذلک لم یلغقت الی مثل هذا الطعن
فیصل علیٰ حق الوجہ وهو قصدا لصیاء

لنن اس قسم کی قبول کی جائے یا انکی حدیں رد
کر دی جائیں کیونکہ اگر انکی حدیں اور روایتیں
لوگوں کے کہنے سے رد کر دی جائیں تو روایتیں مٹ
جائیں اور آثار نبویہ کا پتہ نہ رہے کیونکہ پیغمبروں کے
بعد کوئی ایسا شخص نہیں ملا جو لوگوں کی طعن و تشنیع
سے سالم رہا ہو اسلئے جسے لوگ اس قسم کے طعنوں
کے طرف توجہ نہیں دیتے لہذا اس طعن کا مقصد
صرف صیانت ہونا چاہیے،

اب ذرا ایک نظر سم النعم کو دیکھنا چاہتے ہیں کہ وہ کیا لکھا ہے۔

النعم: میزان الاعتدال میں ہے کہ امام بخاری فرماتے تھے کہ سفیان کہتے تھے کہ کلبی نے مجھ سے کہا کہ غنی
روایتیں میں ابو صلیح سے نقل کروں وہ سب جھوٹی ہیں۔

سہیل کتاب میزان الاعتدال موجود ہے صف ۵ پر اسکی یہ عبارت ہے،

قال البخاری قال علی حدثنا یحییٰ عن سفیان قال لی الکلبی کلما حدثتک

عن ابی صلیح فھو کذاب کیا اسکا ترجمہ وہی ہوا جو میرا نعم نے کیا ہے انکے ترجمے سے تو یہ معلوم ہوا کہ
کہ امام بخاری سے سفیان نے بیان کیا اور پہر یہ بات بھی قابل غور ہے کہ جب کسی کی بات غیر مسموع ہو
کے قابل ہے تو وہ جو بھی کہے غیر مسموع ہے نہ یہ کہ یہ قبول کر نیکی قابل ہے اور نہ قبول کر نیکی قابل
نہیں دراصل اسکی اصل اور معلوم ہوتی ہے اور نہ یہ کہ کتاب میزان الاعتدال میں ہے۔ صف ۵ پر

وقال سفیان قال الکلبی قال

بینی سفیان کہتے ہیں کہ کلبی یوں کہتے تھے کہ ابو

لی ابو صلیح انظر کل شیء رویت

صالح نے مجھ سے کہا کہ دیکھ جو روایتیں تم میرے

عن ابن عباس فلا ترون

واسطے سے ابن عباس سے روایت کرتے ہو،

اُسے روایت اب نہ کرنا،

در حقیقت اس میں یہ نہ کر نہیں کہ وہ جھوٹ ہو بلکہ کبھی کی یہ منتہا سے منانت دینی ہے کہ انھوں نے اسکو کذب کہہ کر اپنی روایتوں کو کالعدم کر دیا کیونکہ جسکا حدیث اس سے بھی بخیر و برکت کی وجہ سے غلط ہے اس سے اہانت روایت سلک لیا اور انھوں نے اس سے دست کشی کی۔ یہیں سے میزان الاعتدال کے تحریرات پر روشنی پڑتی ہے کہ وہ بھی کے تحقیقات کا نتیجہ نہیں بلکہ جو کچھ باتیں وہی نے منی تھیں جاوے با ہم متعارض ہی کو نہیں وہ کتب میزان الاعتدال میں جمع کو یہی بخیر و برکت اس کتاب میزان الاعتدال میں جو کجا راوی علی بن عبیدہ جو وہ کتاہ کہ سفیان ثوری نے کہا کہ کبھی ہے جو کہ اسکا کہہ کہ ہم کیا کہیں آپ خود کبھی سے روایت کرتے ہیں اسکا جواب اس نے دیا کہ انھیں صدق من کہندے ہیں ان کے جھوٹ میں میں نے کتاہ میں اب ہرگز بغیر حدیث سے کتاہ کو کبھی ہرگز سے سفیان و ان کے قابل نہیں سمجھا بلکہ جو کتاہ کہہ اس کے

وہ بچا تھا اب جو ہم نے ابھی روایت پیش کی تھی کہ کبھی نے کہا مجھ سے ابو صالح نے کہا "اسکے راوی سفیان ہی ہیں اور سفیان نے اسکو جسے اسکی روایت کی کہ اس کے نزدیک وہ صادق معلوم ہوئی، تو ہمیں ہے یہ نتیجہ آسانی ہے مگر ایک قول ابن جان باطل ہے جو کتاب میزان الاعتدال میں موجود ہے "

المختصر ابن جان کہتے ہیں کہ کبھی لا را فی اور کذاب ہوا ایسا ظاہر ہے کہ تملج بیان نہیں اور کبھی بواسطہ ابوصالح کے ابن عباس سے روایت کیا ہے حالانکہ ابوصالح نے ابن عباس کو دیکھا بھی نہیں "

قول کو روایا میں کہ سفیان اسکی روایت اسوقت کی ہے جب بنا بر میزان الاعتدال اسکا صدق اسکی کذب کے متضاد معلوم ہوا اور یہی ذہبی نے صریحاً ابن عدی کا قول یوں نقل کیا ہے ۔

یعنی کبھی ہے سفیان اور شعبہ اور ایک جماعت نے قال ابن عدی وقد حدث عن روایت کی ہے اور تفسیر کے لئے اسے پسند کیا ہے الکلبی سفیان وشعبہ وجماعہ ورضوہ لیکن حدیث کے متعلق اس میں ہائیاں ہیں بالتفسیر واما فی الحدیث فمداہ مناکیر

ہماری غرض تو اسوقت تفسیری سے متعلق ہے بلکہ کبھی پسند کیا گیا یہ ہم تفسیری میں اسوقت اس سے احتجاج کرنا چاہتے ہیں کہ آیا با اجماع الرسول بلغہ وہ نہ غدر جسم ولایت علی ابن ابی طالب کے لئے نازل ہوا اسلئے قبول کر لینا چاہئے کیونکہ ان اہل رواۃ کے نزدیک کبھی تفسیر کے منتخب ہے وبعدا للتبایا والقی میں اصحاب اعتبار کے سامنے مقتدرانہ حیثیت سے عرض کرنا

ہوں اور نہایت ادب سے، انکی سامعہ خراشی کرتا ہوں کہ صرف ان اقوال، مختلف کی وجہ سے کہی کی صاحت عزت و صداقت ظاہر نہیں ہو سکتی تمام اساطین مذہب کو معلوم ہے کہ خلفائے راشدین کی طرف کیا کیا خیر منسوب ہیں مجھے اس سے بحث نہیں کروں سچ ہی یا جھوٹ مگر اس سے کہیں زیادہ ہیں جو کچھ کلمی کے متعلق لکھا گیا ہے لیکن ہرگز اصحاب روایت یہ نہیں کہتے کہ ہم اسلئے ان روایات کو تسلیم نہیں کرتے کہ انکا مقام تدریس اور مقام علم اس سے کہیں بالاتر ہے کہ انکی باب میں اس طرح کے اقوال کی غنوائی ہو، اس طرح اگر کلمی بھی سمجھا جائے تو گوئی عیب کی بات نہیں سب میں زائد مصیبت کے بات یہ ہے کہ جو سب میں بہتر چیز ہے وہی مذہب اہلسنت میں سب سے بڑی قاذر چیز ہے یعنی محبت اہلبیت اور اگر یہ معیار صحیح ہے تو قرآن مجید کا اعتبار بھی قابل بحث ہے کیونکہ اُسنی مودت اہلبیت طلب کی ہے اور جدول یا تفصیل بھی اہلبیت کی طرف، اہل ہے وہ زبان اہلسنت مذہب ہے اور وہیں حدیث بھی معرض بحث میں ہے پیغمبر با اتفاق طبقات محدثین فرمایا ہے کہ اعلیٰ تمھاری محبت ایمان ہے اور تمھارا بغض نفاق“ لیکن یہ پیغمبر کی فرمائی ہوئی روایت اولت گئی یا منعھی کہ اگر بغض ظاہر ہو تو تو راوی مقبول و درہ مجہول ہے اُسکے بلے بخاری نے ایک سند قائم کر دی ہے کہ قابل امیر المومنین علی علیہ السلام کی مداح کی روایت اُسے قابل تسلیم سمجھی ہے اور لاجعفر صادق علیہ السلام کے روایتیں اُسکی نزدیک اس قابل نہیں کہ درج کتاب ہوں میرا بغم اپنے ڈیڑھ دوں کے رسالہ میں رقمطراز ہے :- اور ہر مل کافی ہے صفحہ ندارد، فلم یزل الکلی یدین اللہ عجبا اهل هذا البیت یعنی کلمی ہمیشہ اللہ کی اطاعت محبت اہلبیت کے ذریعے کرتا رہا یہاں تک کہ مر گیا، یہ ترجمہ غلط ہے نہ ان میر صاحب کو عبارت سمجھنے کے کبھی تہیز نہ آئی نہ اُسکی اس عبارت کا ترجمہ صحیح یہ ہے کہ ہمیشہ کلمی محبت اہلبیت کو دین خدا میں سے سمجھا کیا اظہر غور فرمائیں کہ اہی اہلسنت مگر میرا بغم ایسے جرم سمجھتی ہیں تو ہیں بفرمود رسول نفاق صریح نظر آتا ہے بات یہ ہے چاہیے کوئی مانے یا نہ مانے کہ محمد بن سائب کلمی دسکے شیعہ جنگجیل میں امیر المومنین کے ساتھ تھے اور چونکہ اہل حضرت ابوبکر کے برخلاف تھے لہذا وثوق کہاں مجھے صاحب طبقات کی عبارت بھی معلوم ہوتی ہے جنہوں نے اپنی رائے ظاہر کر دی اور ان جمہولوں کی رائے بھی ظاہر کر دی خلکو وہاں لینے کے قابل نہ سمجھے چنانچہ وہ رقمطراز ہیں

یعنی انھوں نے کہا: و دعا لانکہ وہ ایسا نہیں ہو گیا
خیال کیا جاتا ہی کہ وہ اپنی روایت میں نہایت ضعیف ہے۔
ضعیف جدا
کیا اچھا کہ ہو جو جان تحقیق ہو مگر اگر سمجھ ہو

اب ان تمام معاملات کے بعد اور مناقضات کے بعد ذرا یہ قول بنظر غور دیکھا جائے تو معلوم ہو کہ
واقعہ کیا ہے :-

المنجھہ پس ظاہر ہو گیا کہ یہ روایت بھی قابل اعتبار نہیں کہی راغبی کذاب کی گروہی ہوئی ہے مولیٰ حسین
نے اس روایت کو اہل سنت کے مقابلہ میں پیش کر کے اپنی دیانت کا ایک عمدہ ثبوت پیش کر دیا۔
سہیل اگر اس تمام جماعت میں ایک بھی منصف ہو تو اس ہزیان کا جواب وہ جانتا ہے لیکن چونکہ
ہزیان یہ ہے کہ مولانا نے اہل دحر و اہل کل نے جوابات پیش کی وہ مقالات محققین اہل سنت سے
مستقن اور محکم ثابت کر دی اور انھوں نے دنیا کے اہل سنت کے سامنے روایت پیش کی ہے انھوں
نے تاصیوں اور خارجوں کے سامنے استدلال نہیں کیا تاکہ انکا شہد کرنا کوئی اثر پیدا کر سکے اور
اقوال محققین جنہوں نے کلمی کی توثیق کی ہے وہ مولانا کے عمدہ کی طرف دلوں میں

قد اسفر الصبح لذي عینین
آنکھ والوں کے لئے صبح چاک اٹھی

یوں تو علامہ افاق نے عبات میں جہاں فرمایا ان سب بنظر ہے لیکن ایک چیز میں منتخب
کر کے مولوی عبدالشکور صاحب کے خدمت میں پیش کرتا ہوں کہ پند طبع اقدس ہوگی سابق میں نے
کاشف فیہی سے بنقل علامہ موصوف یہ بات نقل کی ہے کہ کلمی ہے ابن عینیہ اور حامد بن سلمہ
اور شیم ادا کے علاوہ اور لوگوں نے جو ثقات ہیں روایت کی ہیں اور انکو تفسیر میں اچھا سمجھا
ہے اور میزان الاعتدال میں بھی نقل قول ابن عدی کیا ہے اور جلد و رضوہ بالنفس کی نقل کی
ہے بہر حال ان راویوں پر ایک نظر ڈالنے چاہیے جنہوں نے کلمی سے روایت کی ہے منجملہ انکے
حامد بن سلمہ ہے جسکی تفسیر کاشف میں موجود ہے اس کے حالات کو اگر آپ تہذیب التہذیب

ملاحظہ فرمائیں گے تو اس میں آپ کو قابل تعجب فقرات لینے کے منجملہ ان کے ایک یہ عبارت ہے :-

یعنی بن حبان بن نجاری پر تعرض کی کیونکہ انھوں نے
اسکی روایت سے احتجاج نہیں کیا بلکہ طلحہ اور
عبد الرحمن بن عبد اللہ بن دینار سے احتجاج کیا
یہ بات انصاف کی نہ تھی اور ابو الفضل بن طہ نے
اس بات کا عذر کیا ہے کہ اسکی وجہ یہ تھی کہ بعض لوگ
جو واقعات عارف نہ تھے انھوں نے اس بات کو بیان
کیا کہ بعض اکاذیب حلو بن سلمہ میں داخل ہیں سوچ
سے نجاری نے انکی روایتیں چھوڑ دیں تاکہ ان پر اعتماد
نہ ہو اور ان سے بعض مواقع میں ہنسنا دیکھا تاکہ لوگوں
ہو جائے کہ وہ ثقہ تھے،

میں لکھتا ہوں کہ اسی کا نام قدح ہے عام اس ہے کہ زبان و قول سے ہو یا فعل سے ہو میزان
الاعتدال ذہبی میں ہے :- صفحہ ۲

یعنی جب کسی شخص کو دیکھو کہ وہ حداد میں عیب
لکھتا ہو تو اس کے اسلام کو قابل اتمام سمجھو
اور تہذیب التہذیب ابن حجر میں ہے :-

یعنی وہ اس طرح ہے جو طحطیح ابن مدینی نے کہا ہے کہ
جب کوئی شخص حداد بن سلمہ کے باب میں کلام
کرتا ہو او کھائی دے تو اس کے دین میں اتمام کرو
یعنی اسے بیدین خیال کرو۔

اور یہ ارباب بصیرت پر ظاہر ہے کہ زبان سے قدح کرنا یا اسے افعال کرنا جس سے اس شخص

میں قدرح ہوتی ہے کوئی فرق نہیں کرنا بلکہ عذر ابو الفضل بن طاہر کے یہ بات معلوم ہو گئی کہ وہ ہجری
کی رائے میں قابل اعتماد نہ تھا یہ مطلب تو شاید کہنے والا ہی سمجھا ہو ہم تو نہیں سمجھ سکتے، بہر حال حکم ارباب جہل
و ذہبی امام بخاری کو بے دین - قرار دینا چاہیے، وھو کذاک، اھمعی نے عبد الرحمن بن ہدیہ
سے نقل کیا ہے۔

یعنی حماد بن سلمہ صحیح التلمیح شخص عطاء کی کمالات
اچھی معلوم ہوتی تھی کیسے طرح تمام کے قابل نہ تھا
اسکا ظاہر باطن اور کھانا دل و زبان پر اپنا قبضہ رکھا
کسی کو کبھی کچھ نہیں کہا یہاں تک کہ اسی حال میں ہو گئی
حماد بن سلمہ صحیح التلمیح حسن الفاظ
اکلہ الناس لم یتھم بلون من الاوانج لم
یلبس یشئ احسن ملکہ نفسہ ولسانہ
ولم یطلفہ علی احد فسلم حتی مات

اس عبارت کے یہ شہادت اچھی طرح واضح ہو گئی کہ اسکی تمام عمر میں کوئی بات قابل تمام نہ ملی لیکن
اگر وہ جھوٹوں سے روایت کرتا تھا جیسے کبھی تو اس سے زائد سبب قبح کیا ہو سکتا ہے تو یا حماد بن سلمہ کی
رجح کجائے جسپر کوئی راضی نہیں اور یا کبھی کو مانند ائمہ تفسیر قرار دیا جائے اور تمام واقفان رجال کو جو
کہنے سے یہی سہل ہے کہ کبھی کا وثوق تسلیم کیا جائے اور انشاء اللہ یہی قول فیصل ہے، مناسب معلوم ہوتا
ہے کہ اسی مقام پر ہم عطیہ بن سعد کوئی کا ذکر بھی کر دیں تاکہ ان دشمنان عقل کے فہم کمال اچھی طرح روشن
ہو جائے یہ مقام قابل عبرت ہے کہ امام احمد کی طرف اسکی قبح نسبت کجائی ہے اگر یہ نسبت قبح صحیح تسلیم
کی جائے تو اسکا ذرہ وبال تمام احمد بن حنبل پر واقع ہوتا ہے کیونکہ مسند البیہقی نے اسکی روایات
سے برا ہوا ہے وہ اپنی کثیر روایتیں ہیں جن کا نقل کرنا ہم اس مختصر رسالہ میں اچھا نہیں سمجھتے کیونکہ
وہ تقریباً نقل مسند امام احمد بن حنبل ہو گئی اس جلی امر سے ہرگز نہ اس مطلب تک پہنچ سکتا ہو
کہ ذہبی کے مثال حاطب اللیل کی سی ہے جو کچھ اسنے طب دیا اس ملتا ہے اس سے وہ میزان کے
صفحہ یاہ کر دیتا ہے دنیا میں کوئی صاحب عقل ایسا بل سکتا ہے جو راوی کو مقدم سمجھتا ہو اور اسی راوی
کے ذریعہ اپنی حجت قائم کرنا ہولند اپنے جب مسند امام احمد بن حنبل کو عطیہ کی روایات سے ملو یا تو ہم
کیسے اس نسبت کہ امام احمد بن حنبل ایسا کہتے تھے تسلیم نہیں کر سکتے یہ عجیب بات ہے کہ لوگوں کو راوی

کے عیب سے مطلع کیا تاکہ لوگ اس سے حذر کریں اور خود اسکو قابل احتجاج قرار دیا جائے یہ تو اما موند
الناس بالبروتنسون انفسکم کا مصداق ہے جس سے میں امام احمد کو بہت بلند سمجھتا ہوں بات
یہ ہے کہ عطیہ کا نام امیر المومنین علی بن ابی طالب نے عطیہ رکھا تھا چنانچہ طبقات ابن سعد جلد ششم میں صفحہ
۲۱۲ میں ہے :-

یعنی اسکا باپ خدمت امیر المومنین علی علیہ السلام
میں کوفہ میں آیا اور اسے عرس کی کہ میرے یہاں
ایک بچہ پیدا ہوا ہے آپ اسکا نام رکھیے فرمایا کہ
یہ عطیہ خدا ہے اسی دن ہے اسکا نام عطیہ ہے
عبد بن محمد الحسن بن عطیہ قال
جلو سعد بن جنادہ الی علی بن ابی طالب
وہو بالکوفہ فقال امیر المومنین اندلذت لعلی
فسمی قال هذا عطیہ اللہ فسمی عطیہ
ارباب دانش سمجھتے ہیں کہ اسکو امیر المومنین کا عطیہ اللہ کہنا یہ ہزاروں دعوں کی ایک طرح
ہے ایسی ایمانی حالت یہ ہے جیسا کہ طبقات میں ہے۔

یعنی عطیہ نے جلجلیہ پر حشر مروج کیا تھا جب اشعث
کی فوج نے شامت کھائی تو عطیہ نے بھی فارس
کی طرف راہ لی تو حجاج محمد بن قاسم ثقفی کو خط
لکھا جو خراسان کا عامل تھا کہ عطیہ کو بلا کر کہو کہ وہ
امیر المومنین علی بن ابی طالب پر لعنت کرے لیکن
باللہ اگر وہ ایسا کرے تو خیر در نہ چار سو کوڑے لگوانا
اور اس کا سر اور ڈاڑھی منڈا دینا تب محمد
بن قاسم نے عطیہ کو بلا کر حجاج کا خط سنایا اور ان
کی تعمیل چاہی مگر عطیہ نے یہ بات منظور نہ کی اور
چار سو کوڑے کھالیے جب قتیبہ خراسان کا والی
ہوا تو عطیہ اس کے پاس پہنچا اور برابر خراسان میں

خروج عطیہ مع ابن الاشعث علی الحجاج
فلما اخذ مرجیش بن الاشعث حب
عطیہ الی فارس فکتب الحجاج الی محمد
بن القاسم الثقفی ان ادر عطیہ فان ابن
وامیر المومنین والا فاضربہ اربع مائتہ
سوط و اخلق داسہ و لحیہ و قد عاہ
فاقواہ کتاب الحجاج لعنہ اللہ علیہ فابی
عطیہ ان یفعل فضر بکھار بسمانہ
سوط و اخلق داسہ و لحیہ فلما
ولی قتیبہ خراسان خروج عطیہ
الیہ فلم یزل یخراسان

ہم تارہا یہاں تک کہ عمر بن ہبیرہ عراق کا والی
ہوا تو عطیہ بنے اُس سے درخواست کی کہ مجھے کوفہ
میں آنے کی اجازت دیکھئے اُسے اجازت ہی
نہیں دی اور برابر کوفہ ہی میں رہتا تھا یہاں
تک کہ سلمہ میں وفات پائی،
احد عشرۃ و مائتہ

اس کے بعد صاحب طبقات ایک فیصلہ کی عبارت لکھتے ہیں اور یہ ہے :-
یعنی خطبہ قابلِ ثناء تھا اس کے لیے اچھی چیزیں ہیں
اور صاحبِ مرآۃ العیون یعنی یافعی نے اس کے صفحہ ۲۴۲ پر تقریظ میں اللہ کے حوادث میں
تحریر کرتے ہیں :-

یعنی اسی سنہ میں عطیہ بن سعد کوفی نے انتقال
کیا اور بن ابی ہریرہ اور ایک جماعت سے روایت کیا
ہے اس کو حجاج نے چار سو کوڑے لگا کر جانے کا
حکم دیا اس بات پر کہ وہ امیر المؤمنین کو العباد باللہ
کا بیان دے مگر اُس نے نہ دیں اس لیے جہنم پر نازل ہو گئی
فلم یسئلہ
دیکھنا تو فی عطیہ بن سعد العوفی
الکوفی روی عن ابی ہریرۃ و طائفۃ
وضربہ الحاجج اربعۃ سوط علی
ان یسئلہ علیاً رضی اللہ عنہ
فلم یسئلہ
خطبہ مرآۃ العیون دیکھنے کے بعد معلوم ہو سکتا ہے کہ اس کی موت بھی لکھی گئی جب وہ اس قابل
تھا کہ تاریخ میں مندرج ہو اگر ایسا نہ ہوتا تو یافعی نہ لکھتے،

یہ قبح کے تقبیہ صرف اس لیے کہ اس نے امیر المؤمنین کی محبت اور جد رکھا تھا اور
اللہ اللہ کے صحیح ترمذی نے بھی اُسے اس قابل سمجھا ہے کہ اُس کی روایتیں درج صحیح کرے اور بن ابی ہریرہ
ترمذی میں دشمنوں کے چپے سپاہ کرنے کے لیے موجود ہے،

منوط غیریہ بن ہریرہ جو کا حاضر خدمت ہے محمد بن ہریرہ کا، اب صفر بن اشعث اللہ علیہ السلام ہو گا

حالات ابوطالب

ایک لا جواب کتاب اور منظر کتاب جو علامہ سید محمد علی شرف الدین موسوی علی کی تالیف ہے اور
 ماہ رمضان ۱۳۱۸ھ میں بغداد عراق میں شائع ہوئی میری نظر بھی اس پر پڑی چونکہ کتاب بشیلت تھی اور اپنے ہونو رخی میں
 پہلی انداز میں نے چاہا کہ اس کا ترجمہ دینا ہے اسلام میں پیش کیا جائے تاکہ دنیا حضرت ابوطالب کی جہالت
 سے واقف ہو جائے اور ان احسانات کی جو اپنے اسلام اور بانی اسلام پر کیے قدر کرے
 اس کتاب میں حالات حضرت ابوطالبؑ کی حیثیت سر جمع کو لکھیں جو عنوانات ابواب میں تقسیم ہیں۔
 (۱) نسب لقب کینت ابوطالب (۲) آپ کا مولد و منشا (۳) قریش میں آپ کا درجہ شخصیت (۴) زندگی کا پل (۵) دنیا
 پر تاسد و جہ ابوطالب (۶) آپ کی اولاد (۷) آپ نے نبی کی کفالت کس طرح کی (۸) مہات ابوطالب (۹) رسول
 اللہ ﷺ کے لحاظ سے ابوطالب کی خدمت میں (۱۰) جسمانی تربیت (۱۱) ابوطالب کے ہمراہ نبی کا سفر شام (۱۲)
 ابوطالب کے ہمراہ نبی کی شرکت حرب فجار البرض میں (۱۳) رسول کی راحت سانی کیلئے ابوطالب نے کیا تدبیریں کیں
 (۱۴) شام میں جانے کے لیے اور تجارت خدیجہ میں حصہ لینے کیلئے رسول اور ابوطالب کی گفتگو (۱۵) خدیجہ
 اور رسول کی گفتگو (۱۶) رسول کا تجارت کیلئے سفر (۱۷) خطبہ ابوطالب اور نقد رسول (۱۸) ابوطالب ہی سے
 رسول کو دعوت اسلام کی مہمت دلائی (۱۹) حصہ شیب (۲۰) نقص معاہدہ قریش اور محاصرہ کاہنہ (۲۱)
 ابوطالب نے کس طرح رسول کی مدد کی (۲۲) ابوطالب کا اسلام اور اس کا تم (۲۳) ابوطالب کا رجب
 پیش خدا (۲۴) ابوطالب کی ادبیت (۲۵) نظم و نشر (۲۶) اخلاق (۲۷) اشعار (۲۸) نشر (۲۹) تاسخ و فاسخ
 (۳۰) موت ابوطالب اور نبی کا ماتم (۳۱) رسول ابوطالب کو اپنا باپ سمجھتے تھے (۳۲) نماز جنازہ کب ہوئی
 ہوئی (۳۳) یوم ابوطالب (۳۴) ابوطالب کے بعد رسول بے یار و مددگار کس پر سری کے عالم میں تھا (۳۵) عالم اسلام
 کی اسے اسلام ابوطالب میں (۳۶) اسلام ابوطالب میں شک کب پیدا ہوا اور اس کی تاسخ و فاسخ (۳۷) تفسیر
 کرنے والوں کے تسمکات اور ان کے جوابات (۳۸) ان روایات کی حرج تاریخ نفی نقد جن سے کفر کا فتویٰ
 دینے والوں نے متک کیا (۳۹) اثبات اسلام ابوطالب نص قرآنی (۴۰) معتقدات ابوطالب نظام و نشر
 اس کتاب کے ابواب علی سبیل الاجال بیان کیے گئے اس کی خوبی صرف دیکھنے پر موقوف نہ رہے بغیر
 ورقمیت کی اطلاع آئندہ دجائے گی منظر رہے اور اپنا نام ابھی سے فرست خریداران میں لھوئیے تاکہ استحقاق ملے
 (مد سیریل)

محرم المعرفۃ

حضرت علامہ علی الاطلاق کا سرعناق جاحدین و ائمہ ائمان اخلاق نامتین امارتین شمس العلماء مولانا سید سبط حسن صاحب قبلہ غلام کا وہ سالہ جو مدبر الخرم کے رسالہ تفسیر آیت تبلیغ کے جواب میں لکھا گیا ہے

وہ لاؤ خانیان، ناحق کویشان اور باطل نواریان جو اس سالہ میں مدبر الخرم نے کین بین اور وہ مسافر بیتان جنہیں غلام کر کے روح معاویہ کو تحفہ از دیادہ بجا ہے۔ انکی ایسی تحقیقی دھیان اطرائی لکھیں بین کہ گریبان صبح صادق خندہ زن ہے جہر و امغ، بین یہ ثابت کیا گیا ہے کہ آیت تبلیغ غدیر خم ہی میں اتری مولیٰ سر ادلی بالتصرف ہی مراد جو ان روایات کی رد جو مدبر الخرم نے پیش کی ہیں علامہ ابن حزم وغیرہ کی نافرمانی بدلائل قاطعہ و بارہین ساطعہ کتب مؤلفہ اہلسنت سے ثابت کی گئی ہیں اسکی ادنیٰ لطافت تاہنکی نکات فلسفی نتائج بنسبقتی استدلالات، نقد فن حدیث انتقاد رجال و رواۃ، خدا کے مقابلہ میں سعی ناشکور مولوی عبدالشکور وغیرہ کا ذکر ہے عرضہ اسقدر کھسپاؤں شکست جسکو ہر کہ اہل بنیش کی نگاہیں انکے مطالب سے نہیں مہٹ سکتیں بجز فرق ناقدم ہر کجا کہی نگریم پھر شہدہ اسن دل می کشد کجا اینجا ست ۱۲ قیمت ۱۲

حجم قد جزد

سچا موتی

علامہ شامی کے منظر رسالہ کا ترجمہ بین اصول دین کچھ اس انداز سے بیان کئے گئے ہیں کہ ہر شخص اس سے فائدہ اٹھا سکتا ہے، دہرین کے غیر رضات کے جوابات تاہنکی واقف اور بہت سے علمی نکات، سوال و جواب کے انداز میں لکھے گئے ہیں، بچوں کی تعلیم کے لیے اسے ضرور منگائیے مترجمہ حضرت شمس العلماء مولانا سید سبط حسن صاحب قبلہ مدظلہ بنیامت ۵۰۵ قیمت ۱۰۵

تحقیق حدیث قرطاس از حضرت شمس العلماء مولانا سید سبط حسن صاحب قبلہ مدظلہ بنیامت ۵۰۵

ہم الاساس

تہنیت غدیر میں ایک خاص بات

قیمت سہیل میں جلد اول و دوم و سوم و چہارم بجائے سے فی جلد کے عارفی جلد کردی گئی ہے، یہ رعایت صرف ایک سال کے لیے ہے، سہیل کے دینی مجاہدات دیکھیے اور اس موقع کو فضیلت سمجھئے نوٹ سہیل جلد اول کا نمبر اول اور جلد دوم کا نمبر ۶ و ۷ و ۸ و ۹ و ۱۰ و ۱۱ و ۱۲ و ۱۳ و ۱۴ و ۱۵ و ۱۶ و ۱۷ و ۱۸ و ۱۹ و ۲۰ و ۲۱ و ۲۲ و ۲۳ و ۲۴ و ۲۵ و ۲۶ و ۲۷ و ۲۸ و ۲۹ و ۳۰ و ۳۱ و ۳۲ و ۳۳ و ۳۴ و ۳۵ و ۳۶ و ۳۷ و ۳۸ و ۳۹ و ۴۰ و ۴۱ و ۴۲ و ۴۳ و ۴۴ و ۴۵ و ۴۶ و ۴۷ و ۴۸ و ۴۹ و ۵۰ و ۵۱ و ۵۲ و ۵۳ و ۵۴ و ۵۵ و ۵۶ و ۵۷ و ۵۸ و ۵۹ و ۶۰ و ۶۱ و ۶۲ و ۶۳ و ۶۴ و ۶۵ و ۶۶ و ۶۷ و ۶۸ و ۶۹ و ۷۰ و ۷۱ و ۷۲ و ۷۳ و ۷۴ و ۷۵ و ۷۶ و ۷۷ و ۷۸ و ۷۹ و ۸۰ و ۸۱ و ۸۲ و ۸۳ و ۸۴ و ۸۵ و ۸۶ و ۸۷ و ۸۸ و ۸۹ و ۹۰ و ۹۱ و ۹۲ و ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ و ۱۰۰

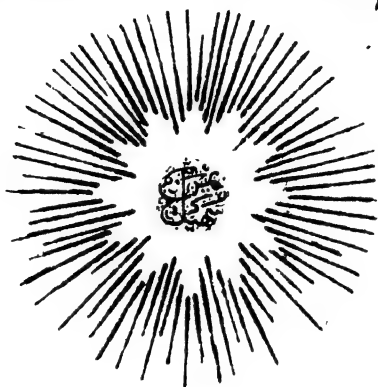
الکاظم - تاریخ امام موسیٰ کاظم علیہ السلام مصححہ حضرت شمس العلماء مولوی سید سبط حسن صاحب قبلہ مدظلہ قیمت ۱۱۰

ایک اور رعایت

جو صاحب سہیل کیلئے ہر خریدار فراہم کریں گے اور ان کا چندہ معیہ دفتر میں بھیج دیں گے ان کی خدمت میں سہیل ایک سال تک بلا قیمت حاضر ہوتا رہے گا۔

مینجر سہیل میں لکھو

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ
 اے سونے پادشاهے تم کہیں ایسی قوم کو جس کا ایمان خدا اور دوزخ و آسمان پر ہمارا پھردہ دشمنان خدا اور اس سے محبت کرنا



سلسلہ مجلہ علیہ

مجلد پیر خاں

”ابو البراءۃ بن خدیجہ رضی اللہ عنہما“

قواعد سہیل مین اغراض مقاصد سہیل مین

- (۱) ہندوستان کے بہترین اہل تشیع کے علمی مضامین کی اشاعت۔
- (۲) معاندین اسلام خصوصاً مخالفین مذہب کے بجا اعتراضات اور حملوں کا دفع۔
- (۳) حقیقی حقائق اسلام کی اشاعت۔
- (۴) علمی قومی اور مذہبی اور اُن کی معاملات پر جو مذہب سے متعلق ہونگے تبصرہ و نقد۔
- (۵) حضرات ائمہ معصومین علیہم السلام کے علوم و سوانح کا نشر۔

مشرقی

اس کثیر الاشاعت رسالہ میں اشتہار بھیجتے وقت ذیل کا نرخ نامہ ضرور ملاحظہ فرمالین۔

تقدیر طبع	ایک صفحہ	نصف صفحہ	ربع صفحہ
ایک سال کیلئے	لے	لے	لے
چھ ماہ کیلئے	لے	لے	لے
تین ماہ کیلئے	لے	لے	لے
ایک ماہ کیلئے	لے	لے	لے

کوئی صاحب کی اُمت کی خواہش نہ فرمائیں یا کی گنجائش نہیں بمثل تین کے صفحات کا نرخ اس کے علاوہ ہے جو بذریعہ خط و کتابت طے ہوگیا ہے حُب و جلال پیشگی آنا چاہئے۔

- (۱) یہ رسالہ ہر ماہ عربی کے پہلے ہفتہ میں شائع ہوگا۔
- (۲) سہیل کی ضخامت فی الحال ۲۰ صفحات سے کم ہوگی۔
- (۳) سہیل جلد خریداروں کے نام بذریعہ ڈاک روانہ ہوگا۔
- (۴) اگر خریداروں کے پاس کیس جو بذریعہ پونج کے نو ۲۰ ماہ عربی تاٹ فترین طبع نہ پہنچنے پر دوبارہ ڈانڈ کیا جائیگا۔
- (۵) ہر اسکے بعد ۴۰ کا کٹ وصول ہونے پر بھیجا جائیگا۔
- (۶) سہیل کی سالانہ قیمت فی الحال ۱۰ روپے آدھا ہی تھا رہی ہے۔
- (۷) جلد رسالت ارسال زر و خط و کتابت بنام ابوالبراعہ مولوی سید ظفر ہمدانی گھر روڈ رائٹر و مدیر خاص سہیل مین و کٹورہ اسٹریٹ لکھنؤ ہونا چاہئے۔
- (۸) مضمون نگار حضرات کے مضامین اگر صد و دینا زل سہیل سے متجاوز ہونگے اور معیار علم پر ٹھیک اترینگے تو بصد اقدان شائع کئے جائینگے۔
- (۹) سہیل کو چونکہ آئندہ اپنے کام میں جو دینی حمایت اور مذہبی دفاع پر منحصر ہے تو بیع پیدا کرنا ہے لہذا وہ بغیر استعانت حاضر خدمت نہوگا۔
- (۱۰) نمونہ کار پرچہ ۴۰ کا کٹ آنے پر بھیجا جائیگا۔ مفت حاضر خدمت نہوگا۔
- (۱۱) خریداروں سے عرض ہو کہ خط و کتابت کرتے وقت منبر خریدار می کا حوالہ ضرور دین ورنہ تعمیل ناممکن۔
- (۱۲) جواب طلب امور کے لیے جوابی کارڈ یا کٹ آنا چاہئے۔
- (۱۳) مضامین موصول ضرور بالضرور طبع ہونگے اس کا ذمہ دار اڈیٹر نہیں اور نہ وہ مضمون کے واپس کر نیکا ذمہ دار ہے۔

پیشہ سہیل مین و کٹورہ یہ طبع لکھنؤ

سہیل کی توسیع اشاعت مین دیکر ناظرین سے

ترجمہ کیلئے منتخب ہوئے ہیں۔
 مولانا محمد رفیع الدین صاحب



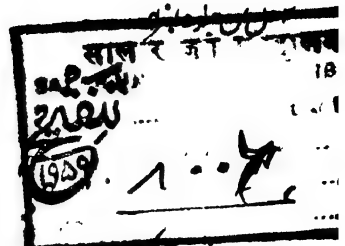
یہ سالہ فصلِ جناح حق کی نیت سے نکالا جاتا ہے جو کما حقہ خفا اور نور ہے نہ کسی کی توہین کیلئے
 اگر کسی کو اس کے دلِ رانی کا خیال ہو تو اس کے دیکھنے کیلئے پیشانی نہیں کیے گئے

سہیل من

شرط است کہ ہر ضبطِ اداب و رسوم
 نہ پہلے چہ گوی بے باز گراں
 خیر و بعد از بنی امام معصوم
 ہر جگہ نشین ہر ہر باشندہ بخوشم

ماہِ شوال ۱۳۸۵ھ

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار	صفحات
۱	نور اللذکر	میر	۵-۲
۲	اسلام میں رول فز	مولانا احمد سلطان صاحب چشتی	۸-۶
۳	دفعہ اصلاحات عن آباء الامم	جناب ڈاکٹر نور حسین صاحب جنگ	۳۲-۱
۴	کتاب الامامہ الشیخات	میر	۳۶-۲۵



مکتبہ

در شرب کریاں سے است خود نابی نگر کہ چل کند راسینہ نیت جم لا

جن نفوس نے سہیل کی آبیاری اور لداری میں ابتدا ہے آج تک، یا صرف ایک سال دو سال یا تین سال تک حصہ لیا ہے ان سے یہ سہیل غافل ہے اور متغافل، جاہل ہے اور نہ متجاہل انکی رحمت اور گراں پاگی انکی نگاہوں میں اُسطح ہے جن کے وہ افراد، شرعاً اخلاقاً، اور عقلاً مستحق ہیں ان سہیلوں نے سہیل کی اعانت کی، مگر انکی دست طرف سرخشی ریا ولی، کریم انفسی اور اعانت حق پر نظر کرتے ہوئے میں انکی امداد کو تصریحاً نہ شایع کر سکا کیونکہ انسان طبعاً کمر و جبر اللہ کی منزلیں میرے پیش نظر تھیں اور کانڈیا منکر جزاء و مشکوٰۃ کا گراں ہادس، مجھے اعلان عطیات میں برہمی مزاج، سخا کی تصویر دکھانا تھا البتہ میں نے ہر ار کچھ نہ کچھ تذکرہ جو، تصریحاً تو نہیں کیا، وہ بھی ڈرتے ڈرتے کہ میں یہ اطمینان کرم پر ہار تو نہ ہو۔

اؤ میں اس برکرم میں برق ریا کی جھلک تو پیدا ہو جائے

آلون ریا نواں بود غالباً پاکست خرقہ کہ بہ شست پتو کند

ہاں جس حضرات نے کسی نہ کسی طرح اپنی شہرت چاہی اور کنا یا نہ یا تصریحاً، بعد امداد وہ اس بات کے طالب ہوئے، انکے مراد دل کے اظہار سے میں نے کوتاہی بھی نہیں کی اور شورۃ الدہ کے ماتحت لکھا اور اکثر لکھا اب تک انھیں مجھ سے اظہار اعانت میں پس و پیش کرتا رہا اور اُن کے اساد گرامی کے اعلان سے

پر ہیز کرتا رہا۔۔۔۔۔

یاد زنی ہر آئینہ پر ہیز گفتہ اند اسے درد غ مصلحت آمیز گفتہ اند

مگر اب بعض وجہ و اسباب سے اعلان کو اختفا پر ترجیح دینا ہوں کہ نہز کا ستر عیب، اور عیب کا ستر نہز۔۔۔ اور اس غلطی، یعنی عدم اعلان کا معرفت ہوں، کیونکہ یہ سب اُسے بنائے خیال پر ہوا جبکہ تذکرہ مطبوعہ بالاپس کر چکا سہیل کی اساس ابلی جن تبرک ہا قول نے سب سے پہلے قائم کی، وہ حضرت طہمین مکان سر راجہ ابو جعفر صاحب مرحوم اعلیٰ اللہ تعالیٰ کی ذات والا صفات تھی، مرحوم کا طلب النجم کی یادہ گویاں حکیم دیکھ

کے پاش پاش تھا اور اپنے ان مزخرفات کے جوابات ضروری سمجھے اور دوسروں سے اس کی انہت ایکٹ باز فرمائی اور آئندہ کا وعدہ سزاؤ فرمایا، مگر یہ سہیل کی تقدیر کہ اس جواد کریم کا رشتہ حیات و فتنہ منقطع ہو گیا اور سہیل کٹا ہی رہا کہ ”کیف یا کل للقلب جودک“ خدا مرحوم کو اپنے جوار رحمت میں بلکہ بے این

فتی عاشق فی معروفہ بعد موتہ کما کان بعد السیل مجروحاً مرعاً
وہ جانزدہ جاپنی نیکیوں میں بعد موت بھی زندہ ہے جیسے یل کی زمین پر ہو کے گرنے، یل تو گزر جاتی ہے مگر
مقام یل سرسبز و شاداب ہے۔

اور بھی صرف سال اول میں جو یکشت غایتیں ہوئیں اور اس کے بعد نہیں، لکھا بھی تذکرہ اس ضمن میں
بطور شکر ضروری ہے اور وہ حسب ذیل تین جگہوں پر تیکے اعتبار سے قبلیت و بعدیت حاصل ہے۔

عالمیابیہ صاحب حسن پرورد ام آقبال، آپ کے علاوہ سالانہ اعانت بھی فرماتے رہتے ہیں یعنی دی پی مول
کہتے ہیں عالمیابیہ خان بہادر چودہری ارشد حسین صاحب ولی، عالمیابیہ احمد نواب عالمیابیہ صاحب قلعہ دار اکبر پور
ان حضرات نے سو سو پچیس یکشت اعانتا غایت فرمایا، اس عطیہ کو آج باپچاں برس ہے،

اؤت اگر ساختہ پرواختہ کفر نبو و مطلب بے ساختہ

اب ان تذکروں کے بعد ایک تذکرہ جو بہت ضروری سمجھتا ہوں، کیونکہ اسکا ترک اس صورت میں
کفرانِ نعمت ہے، یعنی سہیل کی امداد باعتبار سالانہ جس ریاست سے اتناک ہو اکی وہ ریاست عالیہ اور پور
ہے عالمیابیہ میر توکل حسین صاحب ام اللہ و جن و آقبال نے اتناک انکی مدد دوسروں سے فرمائی
اور کبھی مدد نہ کی خواہش ظاہر نہیں فرمائی کہ اس امداد کا اعلان بھی کیا جائے مگر بنائے زمانہ کا خیال کرتے ہوئے
میں اسے ضروری سمجھا، زندہ باد در عایائی دولت امین المومنین خداوند عالم اس ذات گرامی کو اپنی
خفا و امان میں رکھے اور عطر طویل غایت فرمائے اس ذات کو سہیل کی اشاعت کا شنف، اور وہ اس کے عروج کو فلک
فرسا دیکھنا چاہتی ہے مگر

وہبت علی مقدار کفی زماننا و نفسی علی مقدار کفیک تطلب
(جو کچھ عطا ہوا) وہ زمانہ کے دست تو فیک کے اعتبار سے گریں تو میرے دست نکالو دیکھتے ہوئے چاہتا ہوں

فکل امری یوقی الجمیل محبت وکل مکان ینبت العزطیب
ہر مٹی جیسے محبوب ہے، اور ہر مقام جہاں عزت کی پیداوار ہو پاک ہے،
وہ حقیقت اب تک جو امداد ان ہاتھوں سے اس رسالہ کی ہوتی رہی وہ اپنی آپ ہی نظیر ہے اوّل
تو لاہور کی آئینہ دار ہے

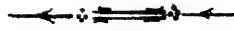
مست عطاءے خود کند ساقی ماند مستی دان زیادے برد بیک زیادے دہر
اس وقت کرم و جود پر نظر نہ ڈلیے بلکہ اس احساسِ مذہبی کے عروج کو دیکھئے جو کرم و جود کا محرک و
کرم و جود کے نتائج ہیں۔ اگرچہ اس عطا کا تذکرہ بارہا میں سہیل میں کیا ہے، لکن انہذا یبلغ من النصائح کے اعتبار سے
کر چکا ہوں، جسے شاہد رسالہ کے گزشتہ ہیں مگر اس وقت اس تصریح کو ضروری سمجھا،
اگر بغرض محال اس اعانت میں تاخیر ہو بھی گئی تو دیر کید درست آید کا مفہوم، مجھے تلی و تیار تھا ہے اور
غالباً یہ شعر میری دل دہی کرتا رہا ہے،

ہوئی تاخیر تو کچھ باعث تاخیر بھی تھا آپ آتے تھے مگر کوئی غنا گیر بھی تھا
اور کچھ تھا ہوں :- کہ

توزید عطایا علی اللبث کثۃ و تلبث امواہ السماء تنضب
ابر عطا جب رکنا ہے تو بکثرت آخریں برتاؤ اور باران آگاہ تو نہیں تو بلکہ وہ خشک ہو جاتا ہے
تشنہ بربراہل مبار غیرت جاں و ہم گھر بوج آفت گمان چین پیشانی مرا
وہ روئے عظام جنھوں نے صرف ایک بار سوپے سے اٹکی اعانت کی اگرچہ انھیں ورا اعانت سلا
نہ شامل ہوا چلے گئے مگر غالباً شامل کر لیا گیا اور گویاں شگبی اعانت سالانہ تھی جو سہیل کو ملی اس اعتبار سے
اب جیکہ سہیل کا سالانہ ختم شروع ہو، اور اسکے تین پرچے ان حضرات کی خدمت میں جا چکے ہیں تو گویاں چار سال
سہیل بھیجنے کے بعد ایک مدت تک سبکو ویش بار اعانت ہوں اور فریبِ بخور امیڈ کرم۔

اسیت اروج ما رخا زنا پیدا انا العفی واموالی المواعید
میں دو لمبتد ہو گیا کیونکہ وعدہ کرنے والوں کے وعدوں کی ایت سچاں ہے تو نقد و نقد کی کم

لہذا خطوط کے جواب میں کوتاہ قلبی سے کلام نہ لیا جائے اور یہ نہ سمجھا جائے کہ میں ان حضرات سے کسی مرد کا طالب ہوں مجھے زبان عرض کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ غالباً امر سلطانِ دل وہ شعر ہے جو عنوان میں لکھا گیا۔
 دوصل یا قناعت کنوں بہ پیغم ہست خردان چشم رید و بہار گوشش آمد



ہر شمع با نواز ہر حوصلہ ریزند منجائے توفیق غم و جام نزار دے
 پُشت کے ایک صاحب سہیل ہے صوف اس لئے خواہیں کہ وہ کئی مہینہ بند کیوں رہا، جکا مطلب یہ ہے کہ مشیت کے جبر سہیل تک آتے آتے کنہ کیوں نہ ہو گئے، یہ توفیق کی خطا تھی اور سہیل کی اتوانی اپنے متاثر کیوں ہوئی، یہ مرقصہ ہے، لہذا باوجود سماجت و کجاست انہوں نے دبی پی داپس کر دیا اور کوئی عند قابل قبول نہیں سمجھا ایسے ہی چند اور حضرات ہیں جنکی تحریر غضب آلود کبھی ہنستا ہوں اور کبھی انکی عقلندگی مایم کرتا ہوں، جب انکے دبی پی داپس ہوتے ہیں اور قباب کی ترخیزیں ملتی ہیں تو یہ لکھ لکھ اپنے ملک تو سکین جسے لیتا ہوں
 چین جبین ز جنبش ہر حسن مہی برند دریا دلالن چا آب گہرا سیدہ آمد



مولوی جانی غلام علی صاحب نے جن چھ حضرات کے لیے چندہ بھیجا تھا انہیں حضرات ذیل کے نام مرقعہ
 قال، پڑائیکے اسرار اطلال لکھے جاتے ہیں

(۱) خباب صدق حسین صاحب علی گڑھ (۲) خباب مولیٰ علی عباد صاحب معلم وثیقہ اسکول فیض آباد (۳) خباب مولوی سہی حسن صاحب تعلیم مدرسہ الوطنین (۴) خباب شجرت حسین صاحب لکھنؤ (۵) خباب ناصر حسن صاحب حیدر آباد دکن، (۶) خباب محمد حسن صاحب لکھنؤ

کیا آپ کو بھی ان افراد کا خیال ہے جو اپنی تہذیبی کوجہ سے سہیل نہیں خرید سکتے؟ اگر ایسا ہے تو

خیزد میرا مہر وے را سر رساے دریا

میرا بار بار آپ کے کنا اور اچکا ملتفت نہو! ایسا تو نہیں ہے کہ

من سوئے تو بنیم دانی نہ بجائیمت تو سوئے من نہ بینی دہم ز شکر گشت

مسکشفات ہمسکشفات کا دلیلی

صدر القصاب میں مولوی محمد ادریس صاحب مدرس دارالعلوم دیوبندی نے صفحہ ۲۵ پر میرزا غلام احمد قادیانی کے چند الہامات و مسکشفات ان عبارت سے لکھے ہیں،

(۱) بریدون ان یروا طشک یعنی وہ تیرا حیض دیکھنے کا ارادہ کرتے ہیں،
اس الہام کی شرح خود مرزا جی کی زبانی یہ ہے ”بابو الکی بخش جانتا ہے کہ تیرا حیض دیکھے“
(حقیقۃ الوحی صفحہ ۱۲۴ - اربعین منسلک صفحہ ۱۹)

احمدی صاحبوں یہ بتاؤ کہ بابو الکی بخش صاحب میڈیکل کالج کے کیا سند یافتہ ڈاکٹر ہیں جو حیض کا ٹسٹ (امتحان کر کے خلط میض کو تنقید سے دفع کریں گے) تاکہ خلیفہ جی کو رہ جائے اگر ایسا ہے تو جہ جہ منت منت خداں گہڑی جلد لائے،
(ب) مولف مدرس نے اسی صفحہ پر مرزا صاحب کا یہ کشف بھی لکھا ہے -

”مریم کی طرح عینی کی روح مجھ میں نفع کی گئی اور استعارہ کے رنگ میں مجھے حائلہ تیرا لیا گیا اور آخر کی مہینہ کے بعد جو دس مہینہ ہے زبان نہیں بند رہی اس الہام کے مجھے مریم سے عینی بنا دیا (کشتی نوح صفحہ ۱۲۴)

دیکھئے نئے خدا کا نیا آواگوں کہ دس مہینہ میں بچھیرا ہوتا ہے اور مرزا جی مریم سے عینی بن گئے
ماشاء اللہ جی ہاں بات صہیقہ مساشا و کیٹ مگر احمدی صاحب جو تم جانتے ہو کہ حضرت عینی بن مریم کا انتقال لاؤدی کی حالت میں ہوا ہے تو اپنے خلیفہ جی کا بہت جلد فکر کرو اور بے سے آسان تدبیر ہی ہے کہ مرزا جی کو تاکہ ان کی مادر گرامی کی عزت بچاؤ،

”خدا اے تعالیٰ میرے وجود میں داخل ہو گیا (آئینہ کلمات اسلام صفحہ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱

(۲) اور پھر مریم کو جو مراد اس عاجز سے ہے درجہ تہمتہ کجی کی طرف سے آئی (کنتی نوح صفحہ ۱۲۷) احمدیوں مبارک مبارک خلیفہ جی برحق محل برحق نور میں آگے اپنی پیدا ہو گئے،

اچھا یہ تو بتاؤ کہ نئی فہم کی زچہ کو جو انے کون آیا حدیں تو عورتیں ہیں وہ تو بحیثیت شرم نہیں سکتیں اور غلمان آئل بھیت بھلاؤ کیا جزائے حضرت جبریلؑ انکو تسبیح و تہجد ہے فرصت نہیں اس معلم الملکوت وہ ایسی مصیبتوں میں بڑی مدد کیا کرتے ہیں پس وہی تشریف لائے ہوں گے اور جنہاں میں مرزا جی کی رہی سہی عقل لے گئے ہوں گے،

یہ ہے کہ مرزا جی بڑے کا یا کشتی ہے میج موعود بنے پس اس محنت کے صلہ میں آپ حضرات انکی فاتحہ، گوند، سٹورا، اچھوتی پر دلوایا کریں

(۵) رسالہ نعم الوکیل صفحہ ۸۲ مولوی فضل الدین لپیڈ احمدی پر یہ الہام مرزا صاحب کا درجہ ہے دانت من مانتا وھو من فشل کتاب الدین نمبر ۲۲ صفحہ ۲۲) یعنی تمہارے پانی رادہ اس سے ہے اور دوسرے نامو دیکھنے کے پانی ہے، دیکھتے ہماری جہالت کہ ہم آج تک ایک خدا سمجھتے ہوئے تھے اور مرزا جی کے کھفیل میں دو خدا معلوم ہوئے جنہیں ایک مرد اور دوسرا مرد، گو آپ نے اللہ کو (اللہ) واحد غلط ہو گئی تو مضائقہ نہیں مرزا جی کا دم ہے تو اور نیکو دلائل ہیں مگر بات بڑی پتہ کی معلوم ہو گئی جو قابل شکر ہے انہوں مرزا جی بہت جلد مر گئے اگر ن زن رہتے تو جلنے اور کیا کیا معلوم ہوتا،

(۶) رسالہ نعم الوکیل صفحہ ۷۹-۸۰) مرزا جی کا الہام انت منی جنزلنا اولا دی دہاض المباد ص ۷۷) اس الہام ہے مرزا جی کو پہلی فتح شیعوں پر حاصل ہو گئی کہ انکے امام منزلت ہار دینی سے آگے قدم نہ بڑھ سکے اور مرزا جی خاقان کائنات کے پوت ہو گئے، دوسری فتح عیسائیوں ہندوستان پر ہو گئی بہت کھتے تھے کہ خدا کا کوئی بیٹا نہیں دیکھو ہندوستان کے قصبہ قادیان گورداسپور میں موجود اور ناصی عیسیٰ کی قبر کشمیر میں تو انکی قبر قادیان میں عیسائیوں پر واجب ہے کہ وہ حضرت عیسیٰ کو گناہوں کا کفارہ ماننے ہیں تو قادیانی عیسیٰ کو نیکو کا جہانہ ماننا،

تیسری فتح پرانے خدا پر ہوئی کہ لہو یلدا و لہو یلدا کامت ہے دہندہ و پشیمان

تھا جس بے دنیا گمراہ ہو گئی اب مرزا جی کیسے بیٹے پیدا ہو گئے پس علمائے اہلسنت کا مسئلہ امکان کذب باری تعالیٰ بالکل تجاہل ثابت ہو گیا بقول شیخہ ائمہ کنگن کو اسی کیا ہے، لودیکھ لو پس ان اللہ علی کل شیء قدیر کے معنی جو اہلسنت کہتے ہیں کہ کل شے میں کذب تحت قدرت ہے بالکل سچ جب چاہے جھوٹ بولے کسی کے باپ کا دنیا نہیں اپنی خدائی ہے

مقاربتہ ایک بابائے میک

(نہ) صدر القاب مذکور صفحہ ۲۵ میر صاحب کے ایک مرید ضامن قاضی یار محمد صاحب بی۔ ۱۰ د ایل پلیڈر نے اپنے ٹریٹ بزم ۲۲ موم اسلامی قربانی مطبوعہ ریاض ہند، امرتسر میں لکھا ہے، جیسا کہ حضرت مسیح موعود نے ایک موقع پر اپنی حالت یہ ظاہر فرمائی ہے کہ کشف کی حالت آپ پر اس طرح طاری ہوئی کہ گویا آپ عورت میں اور اللہ تعالیٰ نے رجولیت کی طاقت کا اظہار فرمایا ارے سے ابھی تو انت من مائتنا اور انت بمنزل اولدی اور اولادی فرمایا جا رہا تھا یہ کیا ہونے لگا کیا اپنا کم و ظلت ان یا تیا نہا منکر فا ذوہا بڑا پے کے سب سے یا و نہا کمزیر افقر بادشاہ کے برابر ہو گیا، اہمیاں ہم ہی مجھ سے یہ تو اصول فقہ اور اصول عقائد کا مسئلہ عدالت کے باب میں ہے کہ ملک عزیز میں تصرف ظلم ہے ملک کی اختیار ہے جو چاہے کرے، بقول شاعر۔

اگر چھوٹے زہے بخش نہ چھوڑے شکایت کیا
میر تسلیم خم سو جو مزاج یار میں آئے
اور جبکہ يفعل الله ما يشاء اور بیگا الخیر شاں ہے تو اس کے کسی فعل کو عبث بھی نہیں کہہ سکتے
دوم حومت علیکم امہاتکم و بناتکم تو ہے مگر انباء کہہ قرآن میں کہاں ہے اور جو دنیا کے لوگ بیٹے سے ایسے فعل کو خطا مانتے ہیں تو یہ کوئی حرج نہیں پس یہ خدا کی خطائے اجتہاد کی انی جانے لگی اور المجتہد قد یخطئ وقد یصیب اصول فقہ کا مسئلہ ہے اور جو یہ فعل نکاح کے بعد ہوا ہے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک حرام نہیں (دیکھو فتاویٰ قاضی خاں جلد چارم کتاب طہ و صفحہ ۳۰۶) ہمیں ماس نالی داوی بیٹی سبیر اور ہی تہیٹے نے کیا تصور کیلے،

وَقَدْ رَأَى نَاسًا كَذِبًا
يَعْمَلُونَ الْإِصْحَارَ لِيُحْيُوا
لَيْسْتَ تَأْتِيهِمْ فِي لَيْلٍ
سِلْسِلَةُ الْيَفَاتِ بِرُكُوبِهِمْ

فِعْلُ الْإِصْحَارِ الْإِصْحَارُ الْإِصْحَارُ

حسین

بابہ اٹھارواں سورہ نور کی آیہ کریمہ اختلاف کی مکمل تفسیر کتاب اللہ و احادیث صحیحہ اہل سنت و الجماعت سے
بغیر تامل کر کے قطعی طور پر یہ ثابت کیا گیا ہے کہ یہ وعدہ الہی زائد نبوتِ مالت پناہی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
میں پورا ہو چکا اور اختلاف فی الارض ممکن دین تبدیل اس ہدایت حضرت صلعم کے زائد ہی میں حاصل
ہو گیا اور یہ آیہ کریمہ حضرات اصحابِ ثلاثہ کی خلافت کے واسطے ہرگز نہیں اور نہ خلافت موعود کیلئے ہے
بلکہ اجماعی ہے، یہ تفسیر رویداد مباحثہ شگرمی پر بھی ایک تصدیق ہے اور اس صلعم کا جواب ہے جو ائمہ شریعت
الجمہ اور ائمہ کبار نے اس رویداد میں مجتہدین فطام و علمائے کرم شیعہ کو دیا ہے۔ اس رسالہ کی تفسیر
آیت اختلاف مولفہ ایڈیٹر صاحبہ ام کا بھی کا انی جواب باصواب دیا گیا۔ ایسے کہ ناظرین محققین
اس سے فائدہ اٹھا کر صراطِ مستقیم چل کر سکیں گے۔

مؤلف

جناب حاجی حکیم ڈاکٹر نور حسین جابر جعفری آٹھ عشری کو بلائی جنگ یا لوی سابق خفی شہید شہادتِ شہید
شہادتِ خلافت۔ نور القرآن حقیقت زہد خلیفہ و انوار حسینی و زہد شیعہ و ائمہ شیعہ شہیدی و غینو

بہر رستی

جناب فیضیاب غفر المحققین حدیث التکلیف حاجی دین مبین محبت آلِ حسین و ائمہ معصومین مولانا حکیم
امید الدین صاحب جرائد مولف کتاب لاجواب فلک النجاة منبر و چاک جلال الدین

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَفَضَّلَ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرَّمَ وَالْعَظِيمِ

تبصرہ برودادِ حشہ مشگری

خطبہ حمد الحمد لله رب العالمين - والعاقبة للمتقين - والجنة للمطيعين - والنار للمعاندین - والصلوة والسلام على رسولہ وخیر خلفہ ونور عرشہ - شفیع المذنبین - سید المرسلین - امام المنقین - غزاة الدین والاخرین - سیدنا وصلاہا وشفیعنا محمد خاتم النبیین وعلى آل الطیبین الطاهرين المعصومین الشاکرین الصابرين الزاهدين العابدین الذین هم كانوا خلفه الراشدين المهديين ولعنہ اللہ علی عدائہم اجمعین الی یوم الدین - اما بعد فقیر حقیر خادم ثقلین ڈاکٹر نور حسین جنگ سیالوی برادران مومنین و محققین ناظرین کی خدمت بابرکت میں التماس کرتا ہے کہ شیعوں اور سنیوں کا پرانا بھگڑا خلافت پر چلا آتا ہے اور ہر صدی ہر قرن و ہر زمانہ میں فتنہ و فساد برپا ہوا ہے کہ ندریاں بھنی گئیں مگر نتیجہ کچھ نہ نکلا تفریق بنی المسلمین ہوتی گئی آخر کار سلطنت عثمانیہ ترکی کے آخری مہربان سلطنت بنی امیہ و بنی عباس میں شیعہ سنی کا تفرقہ زیاں دیا، اللہ اللہ کہ وہ سلطنتیں کانور ہو گئیں اور سلطانوں کے سر پر ریش گرد نہ بنے سایہ والا جس تلوار چلی تو بند ہو گئی گزراں قلم کی تلوار نے زور پکڑا ہندو پنجاب میں ریل بازی شروع ہو گئی۔ انقلاب نے ازمنی روشنی و تہذیب نے شیعہ و سنی کے تازہ علم و مباحثہ کو اکثر کم کر دیا اور بہت جگہ اس قلم ہو گیا سنی و شیعہ شیر شکر ہو گئے۔ انیس میل جول - اتفاق و اتحاد ہو گیا۔ مگر ہندوستان کے مشہور شہر لکھنؤ ہے جناب ایڈیٹر صاحب النجم کی برکت اور فیض ہے سنی شیعہ کا اتفاق نہ ہونے پایا اور ہمیشہ مناظرہ و مباحثہ کے دنگل جاری ہی رہے اکثر علماء کرام اہل سنت و اہل تشیع نے زمانہ کی رفتار کو سمجھنا

اتفاق بین المسلمین کو غنیمت جانا اگر ایڈیٹر صاحب النعم ہمیشہ شیعوں کے مذہب اور ان کے ائمہ اطہار علیہم السلام
 پر ہر اچھوتی ہی ہے اور اجائز حلقے کرتے ہی ہے، مخالفت و عداوت المہبت اطہار میں سر توڑ کوشش کرتے
 رہے، پنجاب میں چکوال اور کلیریاں کے میدان پر ایڈیٹر صاحب نے شیعوں سے شکست فاش اٹھائی مگر پھر
 بھی اپنے پرانے خیال اور دہن سے باز نہ آئے، اور اپنے پرانے نمونے شیعوں کی ایمان بالقرآن کو ہمیشہ دیتے
 رہے، ۲۶ اکتوبر ۱۹۳۲ء کو بمقام منگلگری جناب ایڈیٹر صاحب کی جناب مرزا حاجی احمد علی انصاری صاحب بلائی
 رئیس المناظرین سے مٹھ بھیر ہوئی اور آیہ اختلاف پر بحث ہوئی گو جناب مرزا صاحب موصوف نے مبن
 جناب بصوابیے مگر ایڈیٹر صاحب کی تسلی و تسفی مخالفانہ رنگ میں بھی اور ایک روئیداد مباحثہ اپنی
 فتح میں شائع کر دی۔

آپ نے اور آپ کے ائمہ کھاروں نے چلیج دیا کہ شیعوں اپنے بڑے سے بڑے مجتہدین کے پاس اس روئیداد
 کو بھیج کر جواب کا مطالبہ کریں، کاش کہ جناب ایڈیٹر اور ان کے ائمہ نگار نہ ہمیشہ یہ کی کتب کا مطالعہ کرتے
 اور خاص کر کتاب غلث النجاة مولفہ جناب لائے حافظ و حکیم علی محمد صاحب قبلہ و جناب حکیم و مولوی امیر الدین صاحب
 اور شہوت خلافت ایمان لائے و ابطال الاستدلال ملاحظہ فرماتے ۛ تو آپ جتنے دباہل ظاہر ہو جانا اور چلیج
 دینے کی نوبت نہ آتی۔ لیجئے جناب ایک خلوام اعلیٰ۔ طالب العلم و اکر صابر ہی آپ کے روئیداد مباحثہ کی پیش
 کرن آیہ شریف کی تفسیر القرآن لکھ کر آپ صاحبان کو صراط مستقیم کی دعوت دیتا ہے مگر قول فقہ نہ ہے عز و شرف،
 جواب دیتے وقت جناب ایڈیٹر صاحب النعم اپنا مذہب عقیدہ ضرور لکھیں۔ کیونکہ آپ کے ہم مذہب علماء کرام کے
 فتاویٰ آپ کے برخلاف دیکھ کر ہم کو نہیں معلوم ہو سکا کہ آپ اہل قرآن ہیں یا اہل حدیث حنفی ہیں یا شافعی
 جب تک کہ آپ مذہب معین نہ کر چکے جو الجائے یا جائیگا۔ یہ مبصرہ جناب کی خدمت میں حاضر ہے، شوق ہے
 ملاحظہ فرمادیں مولف صابر تہ دل سے جناب مولانا مولوی حکیم امیر الدین صاحب کا شکریہ ادا کرتا ہے کہ جن
 کی کتب نے سے تقاریر اور علمی حزمینہ دستیاب ہوا۔ امید ہے کہ ناظرین باعین نظر اتفاقات سے غور فرمائیں گے
 دست لایم و اکر صابر غفرلہ

آغازِ حیات

وَمِنْ أَفْعَالِ الْغِيَاثِ (غُرَابِ الْغِيَاثِ)

اول، استدلال ایڈیٹر صاحب النجم لکھنؤ:-

حق تعالیٰ سورہ نور اٹھارویں پارہ میں فرماتا ہے، وعد اللہ الذین آمنوا منکم وھملوا الصالحات۔ لیستخلفنہ فی الارض کما امتخفت الذین من قبلہم۔ ولینبئکم من بعد خوفہم امناً۔ یعبدونہ منی لا یشرکون فی شئیئاً ومن کفر بعد ذلک فاولئک ھم الفاسقون (پہلا نور) نقلی ترجمہ اس آیت کا یہ ہے کہ وعدہ کیا ہے اللہ نے ان لوگوں سے جو ایمان لائے اور انھوں نے اچھے کام کیے کہ ضرور ضرور ان کو حلیف بنائے گا زمین میں اور ضرور ضرور بدلے میں دیگا ان کو بدلہ خوف کے امن اور ضرور ضرور مضبوط کر دیگا ان کے لیے ان کا دین جو اللہ نے ان کے لیے بن دیا۔ کیا وہ لوگ میری عبادت کہیں گے اور میرے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں گے اور جو شخص اس کے بعد شریک کرے تو ان کا عذاب کا کافی ہے۔

بہاؤ استدلال اس آیت سے دو باتوں پر مبنی ہے اول یہ کہ اس آیت میں جو تکرار وعدہ نہولنے کیا ہے، یعنی امثالاً فی الارض۔ تبدل خوف۔ لیکن دین، یہ وعدہ ان مومنین صالحین سے نہیں ہے جس آیت کے نزول کے وقت موجود تھے دلیل انکی لفظ مشکوٰۃ جو حاضر رہی ہے اور ظاہر ہے کہ ارادے لغت جامعہ تہذیبیہ کے لیے مخصوص ہو چکی ہے، اصل فقرہ میں بھی یہ بات ملے ہو چکی ہے کہ بزرگامینہ حاضر رہی کے لیے مخصوص ہوا ہے اِن آیات احکام میں حاضر کے ساتھ غائب بھی بعد دلیل خلدی کے شامل کیے رہی ہیں۔ دوسری یہ کہ اگر اس زمانے کے مسلمانوں کی تفصیل نہ ہو تو لفظ مشکوٰۃ محض بیکار ہے الذین آمنوا وھملوا الصالحات کافی تھا، ہوم یہ کہ اس وقت کے مروجہ لفظ کو ان اسلام کے غائبہ محض کو لغات

خلافتِ لی حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، اگر حضرت علی کے متعلق سنی و شیعہ دونوں کا اتفاق ہے کہ ان کو یہ تینوں نعمتیں نہیں شیعہ کہتے ہیں کہ ان کو تکلیف دین نہیں لی وہ اپنے زائد خلافت میں بھی اپنا اصلی دین ظاہر کر چکی قدرت رکھتے تھے اور تبدیلِ خوف کی نعمت ہے بھی وہ عہدِ قحہ صرف خلافتِ لی تھی، وہ بھی برائے نام حیدرہ میں اپنی آئمہ و تقریریں کتبِ شیعہ کی علامتیں پیش کر دیا گئیں لہذا حضرت علیؑ کی یہی طرح اس آیت کے موعودہ نہیں ہو سکتے، اب یہ وہ تینوں خلیفہ ان کو خلافت کا ملنا بھی غلط ہے، اور تبدیلِ خوف کی نعمت بھی ان کو حاصل ہوئی تھاملک عرب ایران روم و شام سب ان کے قبضہ میں تھا اور جو دین ان کا تھا ان کو تکلیف حاصل تھی۔ لہذا ثابت ہو گیا کہ تینوں مومنین صاحبِ راج تھے امدان کی خلافت اس آیت کی موعودہ خلافت تھی اور اگر ان کو مومن نہ مانا جائے یا ان کی خلافت کو اس آیت کی موعودہ خلافت تسلیم کیا جائے تو نتیجہ یہ ہو گا کہ علاؤ اللہ آیت کا وعدہ پورا نہ ہوا اور کلام الہی غلط ہو گیا یعنی اس وقت کے مومنین صاحبین سے کبھی کو آیت کی موعودہ تینوں نعمتیں نہیں راتھی تقریر مولوی عبدالشکور صاحب لکھنؤی از روئے دہلیہ صفحہ ۱۰۹

استدلال ڈاکٹر صابر ہمارا استدلال یہ ہے کہ اس آیت میں جو تین نعمتوں کا وعدہ اللہ تعالیٰ جل شانہ نے کیا ہے یہ وعدہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام اور مومنین صاحبین سے ہے اور یہ وعدہ عین حیات سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر پورا ہو گیا اس سے حضرات اصحاب ثلاثہ کی خلافت نفی ثابت نہیں ہوتی اور نہ اس میں ان کی ایمان صاحبہ کا ذکر ہے، اور نہ اس کا کچھ تعلق حضرات ثلاثہ سے نہ ہے اور نہ حضرات ثلاثہ نے اس آیت کو اپنے دعویٰ میں پیش کیا ہے۔ آپ کا استدلال مخالفت کتاب اللہ و سنت سے شان نزول (۱)، تفسیر جامع البیان شریف و تفسیر خازن سنی جلد ۲ صفحہ ۳۲، و تفسیر ابن جریر سنی جلد ۲ صفحہ ۲۵۰ و تفسیر ورنر سنی جلد ۲ صفحہ ۵۰ میں ہو چکی کہ اختلاف اس وقت نازل ہوئی جب صحابہ نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہم ہمیشہ ڈرتے رہیں گے اور کبھی کوئی ایسا زمانہ نہ آئے گا کہ ہم ہتھیار ڈال کر رکھیں گے ہمیں طرح محی الدین اور شیخ عماد الدین نے نقل کیا ہے مفصل دیکھو کتاب النجاة صفحہ ۵۱

(۲) یہ بیابح الموق قدووی سنی صفحہ ۲۵ پر ہے:- لیستخلفنہم قائم ملک محمدؐ اور ان کے اصحاب کے حق میں

مانیل ہوئی،

روایات اہل سنت (۳) تفسیر فتح البیان میں ہے کہ یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جب صحابہ نے کہا یا رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمیشہ دُرتے رہیں گے اور کبھی کوئی ایسا زمانہ نہ آئے گا کہ ہم ہتیار آ کر کھیں گے ناظر اللہ
نہیک، اصل جزیرہ العرب منقاد و خضوع السلام فی اللہ تعالیٰ نے اپنے بنی کرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جزیرہ
عرب کا مالک کر دیا صحابہ امن میں ہوئے اور انھوں نے ہتیار اڑا دیے فتح البیان جلد ۴ صفحہ ۳۳

۴) ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس وعدہ کو پورا کر دیا اور اُس کے لئے حمزہ اور شکر ہے کہ بنی مسلم
کے وفات پانے سے پہلے ہی اللہ تعالیٰ نے مکہ و خبر و بحرین کو بنی کرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے فتح کر دیا
اور باقی جزیرہ عرب دزین میں مکمل فتح ہوئی۔ مجوسِ خبر سے اور بعض اطراف شام سے جزیرہ لیا اور بنی مسلم کے
پس بادشاہ روم ہرقل اور صاحب مصر اور اسکندریہ مقوقس اور ملوک عمان اور نجاشی بادشاہ حبشہ نے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں تحائف اور ہدیے بھیجے،

۵) تفسیر ترجمان القرآن لمطالعات البیان نئی پٹ سورہ نوحہ ۱۰، ۱۱ مطبع صدیقی لاہور میں ہے :-

یہ اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا ہے اپنے پیغمبر صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم ہے اس بات کا کہ ان کو غریب زمین میں
نائب بنا دیا اور لوگوں کا امام اور ان پر دہلی مقرر کرے گا، اور انھیں کے ساتھ بلاد کی اصلاح ہوگی اور لوگ
ان کے لئے بھلیں گے اور بجائے خوف ان کو امن و حکومت دیکھا اور پورا کیا یہ وعدہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے
وہذا الحمد والمنہ ابھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فوت نہ ہوئے تھے کہ اللہ نے فتح کر دیا آپ کے واسطے مکہ اور خبر و بحرین
اور عرب کا کل جزیرہ اور یمن کی ساری زمین اور اپنے جزیرہ لیا (تاوان) ملک ہجر کے مجوسوں سے اور شام
کے بعض اطراف سے اور یہ (تحفہ) بھیجا آپ کو ہرقل روم کے بادشاہ اور خضر اور اسکندریہ کے صاحب نے جکا
نام مقوقس تھا اور عمان کے بادشاہوں نے اور نجاشی نے جو حبش کے ملک کا بادشاہ تھا جو اصحہ کے بعد حبش کا ملک
تھا۔

۶) تفسیر ترجمان القرآن نئی پٹ سورہ نور صفحہ ۱۲ پر ہے۔ ابو العالیہ نے اللہ تعالیٰ کے قول وعدا للہ
التین امنوا منہم کفر الخ۔ کی تفسیر میں روایت کی ہے کہ حضرت اور آپ کے اصحاب کو سب دس سال تک مشرک
دہلاتے تھے اللہ کی طرف اللہ کی عبادت کی، طرہ جو کیا ہے اور کئی شرکیہ نہیں تھے، چپ چپکار اور

حبش کا بادشاہ نجاشی زمانہ نبوت میں مسلمان ہو گیا تھا،

ڈرتے تھے ان کو لڑائی کا حکم نہ ہوا۔ یہاں تک کہ ان کو حکم ہوا مدینہ کی طرف ہجرت کر نیکاً پھرن اُسے مدینہ میں لڑو
 اُن کو حکم دیا اللہ نے لڑائی کا اور وہ وہاں بھی خائف تھے اور صبح شام سلاح بند رہتے تھے، پھر جب تک اللہ
 نے چاہا اُسی حالت میں ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب میں سے ایک شخص بولا یا رسول اللہ اللہ
 نحن خائفون حکمہ الامایاتی علینا یوونا من فیہ ونضع السلاح یعنی یا رسول اللہ کیا ہم ہمیشہ اسی طرح
 خائف نصیبے کیا ہم یہ ایسا زمانہ ایسا جہاں میں ہم بخیر ہوں اور ہتھیار کھولیں پھر آنحضرت نے فرمایا کہ تم ہرگز
 صبر نہ کرو گے مگر تمہارا اسان

اللہ نے اس آیت کو اتارا اور بنی کو جزیرہ عرب پر غالب کیا۔

(وعدہ) تفسیر خازن عربی جلد ۱ ص ۲۲ مطبوعہ مصر زیر تحت آیہ کریمہ وعد اللہ الذین امنوا
 منکم وعملوا الصالحات میں ہے:-

فیل مکت البنی صالحا لله علیہ والہ
 وسلم بکثر بعد الوحی عشر سنین مع
 اصحابہ وامروا بالصبر علی الذی لکمفار
 فکانوا یصبرون ویسمون خائفین ثم
 امروا بالهجو الخ المدینہ وامروا بالفتا
 وهم علی خوفهم لا یفارق احد منهم
 سالحه فقال رجل منهم امایاتی علینا
 بعد ما من فیہ ونضع السلاح فانزل
 الله هذه الایہ معنی استخافتم
 والله لیورثکم الخ من العرب
 والعجم

روایت ہے کہ جناب بنی کرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد
 وحی رسالت و نبوت دس سال مکہ معظمہ میں گزارے
 اور آپ کے اصحاب ہمراہ تھے کافر و کفری و کافر و کفری
 پر ان کو صبر کرنے کا حکم تھا صبح اور شام من خوف میں
 رہتے تھے ہر ان صحابہ کرام کو مدینہ منورہ کی طرف ہجرت
 کر نیکاً حکم ہوا اور وہاں جا کر لڑائی کا حکم ہوا۔ اور ان میں
 بہت ڈر میں رہتے تھے کوئی شخص بغیر ہتھیار نہ رہتا
 انہیں ہے ایک شخص نے کہا کہ کبھی نہ دن بھی آگیا
 کہ ہم امن میں ہوں گے اور ہتھیار کھول دینگے پس
 اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری اور معنی استخافتم
 کے یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ یقیناً ان کو کافروں کی زمین
 (عرب اور عجم) کا وارث کرے گا اور ان کو

بادشاہ اور والی ملک بنائیں اور میں میں بنائیں گے
 جیسا کہ اُن سے پہلے لوگوں کو بایا جیسا حضرت
 داؤد اور حضرت عیسیٰ و غیرہ انبیاء علیہم السلام کو بایا
 اور بنی اسرائیل کو مصر اور شام میں جابر لوگوں کو ہلاک
 کر کے ان کے ملکوں اور زمینوں کا وارث بنادیا، انتہی

اللہ تعالیٰ کا وعدہ پورا ہوا کہ کفار و مشرکین سے مکر و منکر چھین کر مسلمانوں کے حوالہ کیا گیا
 تفسیر القرآن بالقرآن - اللہ تعالیٰ جل شانہ کا قاعدہ دنیا میں یہی چلا آتا ہے کہ ایک قوم کو بڑا مانے ہو گیا یا
 کرتا ہے ال و دولت و تلبہ پر جب اُس میں ویرم و کبر پیدا ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے حکموں کو چھوڑ دیتی ہے تو لوگو
 تباہ و برباد کر کے دوسری قوم کو انکی جگہ بنا دیتا ہے اُن کی حکومت دیتا ہے پھر اُن کے اعمال و پختہ رہتا ہے اسی طرح
 قیامت تک یہ ہوتا رہے گا اللہ تعالیٰ اپنے حبیب اور پیارے رسول مقبول صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو پہلی امتوں کو
 مدد و جزر - آمار بڑا د بیان کر کے تسلی دیتا ہے اور صحابہ کرام کو اگلی امتوں کی آبادی و بربادی کی یاد دلاتی
 فرما کر جناب رسول اکرم صلیم سے وعدہ حکومت و بادشاہت فرماتا ہے۔

۱) اتم سے پہلے بہت سے واقعہ گزر چکے ہیں تم لوگ نے میں
 فی السیر کرد و کیو جھلانی و الی الخ انجام کیا ہوا۔
 ۲) کیا ان لوگوں نے یہ نہیں دیکھا کہ ہم نے اُن سے پہلے
 کتنی امتوں کو تباہ کر دیا۔ ہم اُن کو زمین میں ایسا
 جادو یا تھا کہ وہ یاقوت کو نہیں جانا یا آسمان سے اُن پر سڑکا
 دھار غم برپا ہوا اور اُن کے پاؤں کے نیچے نہیں بھاڑیں
 آجڑائوں کے گناہوں کے مناز میں ہم نے انکو غارت
 کر دیا اور اُن کے بعد دوسری امت پیدا کی۔

۳) اور تم سے پہلے ہم نے کتنی قوموں کو جب ظالم بن گئے
 (ب) قد خلت من قبلکم سنن فیطر
 فی الارض فانظروا کیف کان عاقبتہم للکذابین و یحاکم علیکم
 (ج) المریدوا کما اهلکتنا من قبلہم من قرون
 ملکناھم فی الارض ما لم یملکوا لکما و امرنا اننا
 السماء علیہم صدمنا و جعلنا الانھما
 تجوی من تحاضر فاهلکتناھم بذنوبہم
 و انشاءنا من بعدھم قرون اخرین
 (د) ولقد اهلکتنا القرون من قبلکم

(ب) - الانعام - ع ۱۷

فہرست کرد یلاور ان کے پیغمبرؐ کے پاس کھلی
نشانیاں لیجئے اور ان ایمان لانے والے نہ تھے
ہم گنہگاروں کو ایسی ہی سزا دیا کرتے ہیں پھر ان
کے تباہ ہونے کے بعد ہم نے تم کو ان کا جائزین
نبایا اسلئے کہ تم دیکھیں تم کیسے کام کرتے ہو۔
کیف تعملون (پ۔ یونس ع ۲)

یہ وعدہ الہی اور سنت و فطرت خداوندی زمانہ نبوت میں پورا ہوا کہ آپؐ عرب ہو گئے اور کفار کے
بے مکہ منظم چین لیا گیا اور کافروں، مشرکوں، بود و نصاریٰ کی بیٹیوں کی جگہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے
مسلمانوں کی بستیاں قائم کر دیں۔ اور حضرت داؤد، حضرت سلیمان، حضرت یوسف علیہ السلام کی طرح
جناب سالتاب صلعم کو حجاز عرب کا والی اور بادشاہ کر دیا۔ اگر یہ مان لیا جائے کہ انبیاء مرسلین علیہم السلام
کو سلطنت و حکومت اور مکیں دین تو نصیب ہوئی مگر آنحضرت صلعم ان نعمتوں سے محروم ہو گئے تو کس قدر
تو بہن نبوت ہے پس حضور صلعم کس طرح سید المرسلین ہو سکتے ہیں، حالانکہ شان رسول یہ ہے کہ کل کلمات
انسانی و ظہر اوصاف روحانی جو فردا فردا ہر ایک نبی و رسول میں تھے وہ سب کچا ہمارے آگامائے
نامدار شیدائے محرم مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں پلے جلتے ہیں ۵

حسن یوسف دم عیسیٰ یہ بیضا داری آنچہ خواں ہمہ دازند تو تہما داری
اگر حضرت داؤد، حضرت سلیمان و حضرت یوسف کو خلافت و بادشاہت ملی حضور انورؐ فرما
ابی دامت کو تمام جہان کی بادشاہت ملی اور ان معصوم برگزین خلیفہ اللہ تھے کہ کوئی بشر ان کے مرتبہ
کو نہ پہنچ سکا،

اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور معرفت الوہیت کی شناخت۔ ہدایت اور تزکیہ نفس ہم کو اسی
کامل خیر البشر کے ذریعہ نصیب ہوئی،

اللہ نے مسلمانوں پر بڑا فضل کیا کہ ان میں
ایک پیغمبر بھیجا ان ہی کے جنس ہے۔ یعنی آدمی نہ فرشتہ
(۵) ولقد من اللہ علی المؤمنین
اذ هبت فيهم و سولا من اھنھم

بشلو علیہم ایاۃ ویزیکہم
وہعلمہم الکتاب والحکمۃ
کانوا من قبل لغی ضلال مبین
دب۔ اے اک عمران ع ۱۰

رو۔ قل یا ایہا الناس انی رسول اللہ
الیکم جمیعاً التذی لمرسلک الشی
والارض لا الہ الا هو یحیی ویمیت
دب۔ ۹

دب۔ وما ارسلناک الا رحمۃ
للعالمین دب۔ الانبیاء
دب۔ محمد رسول اللہ والذین
معہ اشہد ان لا الہ الا محمد

پس اس شخص کا غلط استدلال ہے اور بے جا خیال ہے جو کہتا ہے کہ وعدہ الہی صرف ان
تین حضرات ابو بکر و عمر و عثمان کی واسطے مخصوص ہو اور یہ وعدہ آئہ کریمہ انھیں کی خلافت میں پورا ہوا
ایسا شخص صرف مخافہ قرآن شریف اور رسالت کا منکر ہے اور اللہ تعالیٰ کے پیارے حبیب تم النبیین
سید المرسلین صلعم کے شان و جلالت اور کامیابی و توحیدی مشن کو مٹانا چاہتا ہے اور یہ ثابت کرتا ہے
کہ زمانہ نبوت میں جب سید المرسلین اور صحابہ کبار کو اختلاف ہو گیا تو انھوں نے
وعدہ الہی پورا ہوا خوف جافا رہا

یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک
من ربک وان لم تفعل فما باقت
رسالتہ واللہ یعصمک من الناس

نہ جن جو اللہ کی آیات اُن کو پڑ کر سنا رہے اور
شرک کی گزندگی ہے اُن کو پاک کرتا ہے اور اُن
اور حکمت ان کو سکھاتا ہے اور بیشک وہ لوگ تو
اس نبی کے آنے سے پہلے کھلی ہوئی گمراہی میں تھے،
اے رسول کمد میں تم سب لوگوں عرب ہوں یا
عجم کی طرف بھیجا گیا ہوں اُن کے لیے کہ ان کے ایمان میں زمین بن
جسکی بادشاہت ہو اور اُس کے سوا کوئی شجاع نہیں
وہی جلاتا ہے وہی مارتا ہے۔

لے پیغمبر ہم نے تمکو ساری جہان کے لئے رحمت
بنا کر بھیجا۔
محمد رسول اللہ اور اُس کے ساتھی کافروں پر سخت
ہیں۔

لے پیغمبر یہ پروردگار کی طرف سے جو کچھ تم پر پڑا
ن لوگوں کو بے کھٹکے پہنچا دے کہ علی علیہ السلام
نبی المومنین ہیں مگر تو ایسا نہ کرے گا تو گویا تو نے

اللہ تعالیٰ کا پیغام بالکل نہ پہنچا اور اللہ تعالیٰ ان اٹل لا یجیدی القوم الکافرین

(رپٹ - المائدہ ص ۱۰)

تجھ کو لوگوں کے شر سے بچالیکا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کافر

لوگوں کو راہ پر نہیں لاتا۔

(حی) وعدہ الہی پورا ہوا تمکین دین ہوئی جناب علی المرتضیٰ خلیفہ وصی رسول اللہ نے حج اکبر میں قہر پرا کر سنائی جنت کے ذریعہ بریں شہر مکہ میں یہ منادی ہوئی۔

جن مشرکوں کے ساتھ تم مسلمانوں نے صلح کا عہد و براءۃ من اللہ ورسولہ الی الذین ہذا بیان کر رکھا تھا۔ اب اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے من المشرکین۔

(رپٹ - التوبہ)

ان کو صاف جواب دے

اے مشرکوں میں عام کے چار مہینے (ذی قعدہ - ذی الحج - محرم - رجب) ملک میں جلو پھر دواؤ جانے رہو کہ تم اللہ کو کسی طرح ہڑا نہیں سکو گے اور یہ کہ آخر کار اللہ کافروں کو رسوا کرنے والا ہے۔ اور حج اکبر کے دن اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے لوگوں کو آگاہ کرنے کے لئے عام منادی کیجاتی ہے کہ اللہ اور اس کا رسول مشرکین سے دست بردار ہیں۔ (پھر فرمایا) مشرکین مکہ کو جہاں باؤ قتل کر ڈالو

(د) توبہ القرآن صفحہ ۴۲ فٹ نوٹ پر یہ یاد کریں اُس وقت اتری جب صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ کبھی ایسا بھی وقت آئیگا یا نہیں جب ہمکو دشمنوں کا ڈر نہ ہوگا اور ہتیار کھول کر بنے فکر ہوں گے یہ وعدہ اللہ تعالیٰ کا پورا ہوا اور مسلمانوں کو حضرت کی زندگی ہی میں عرب کے کافروں سے بنے فکری ہو گئی اور عرب کے حاکم بن مہصر میں یہ سورہ نازل ہوا۔ سب سے پہلی میں فتح پکے تھے۔ جن کفار مشرکین نے جناب رسول اکرم صلعم اور صحابہ کرام کو تکالیف دینا اور ہونچائیں اور جلاء وطن کیا اور روائیاں کیں اللہ تعالیٰ نے اُن کو مغلوب کیا کفار قتل ہوئے جلاء وطن ہوئے اُنکے گہر مال متاع و زمین صحابہ کرام کو دیدی گئیں مگر منظر میں اسلامی مارشل لا جاری ہو گیا۔ کفر و بدعت اسلامی قوانین جاری ہوئے۔ تمام حجاز عرب پر جناب سرور عالم صلعم کا قبضہ ہو گیا اور امن قائم ہوا، اہل مسلمان بلا خوف حجاز عرب میں بسنے لگے۔ ذہن لطف ذکر کاؤ کا بچنے لگا جناب رسول اکرم صلعم اپنے دشمن میں کامیاب ہو کر اب اس لطیف عظیم پیوڑ کو آبل یہ حق ہوئے،

(۸) تفسیر مدواک التذریل بتی مطبوعہ مصر جلد ۲ صفحہ ۱۱۶، ۱۱۷ پر ہے لیکن اختلافہم فی الارض
ای ارض الکفار۔ اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا ہے کہ کفر پر اسلام کو غلبہ دیگا اور اُن کی زمینوں کا وارث بنے گا
جیسا کہ بنی اسرائیل سے وعدہ کیا تھا کہ اُن کے حضرت نوح علیہ السلام کا وارث کرو یا اور ظالم اور جابر بادشاہوں کو ہلاک کر دیا
دہویہ مفسر تفسیر ایلحی جلد ۱ ص ۱۷۱ اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے اصحاب دس سال تک مکہ شریف میں سخت
میں رہے اور جس وقت مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی وہاں رات دن ہتھیار بند رہتے تھے کہ ایک صحابی
نے عرض کیا کہسی وہ دن بھی آئیگا کہ ہم امن میں ہونگے اور ہتھیار کھول دیں گے، اس وقت یہ آیت اُتری کہ
یہ خطاب بنی اور ان کے ساتھیوں کے واسطے ہے اور الخطاب للبنی من معد و مدعہ
منکو بیان کیے لئے ہے کہ ایک التذریل حاشیہ خان جلد ۳ صفحہ ۳۳۶ للبیان۔

(۹) تفسیر ابوسعود حاشیہ تفسیر کبیر علامہ فخر الدین رازی جلد ۶ صفحہ ۲۱۲ زیر آیت اختلاف ہی شان زول ہے
اور فرمایا کہ منکو کا خطاب مومنین۔ منافقین۔ اور کفار ہے یعنی قوم عرب قریش کو خطاب کر کے
کہا گیا ہے کہ مسلمان غلبہ پائیں گے،

(۱۰) جلالین تفسیر مطبوعہ جیون پرکاش دہلی صفحہ ۲۹۹ زیر آیت :- لکھا ہے۔

یعنی کفار کو شاکر مسلمانوں کو آباد کرے جیسے جابر اور
الذین من قبلہم من بنی اسرائیل بل عن الجبار
اب (تفسیر کثافات میں ذکر ہے خطاب رسول خدا صلعم سے اور اُن لوگوں سے جو آپ کے ساتھ تھے اور منکم
واسطے بیان کیے ہیں الم

(۱۱) حنن انعام سیرت تیسری منزل میں اللہ ص ۳۳۶ پر ہے مجتہد سے منکر حکم۔ اور سیرت انبیاء
میں بار بن العاذب اور ابی بن کعب کی روایت ہے جو شان نزول اس آیت کی بیان کی گئی ہے یہاں
حاصل یہ ہے کہ بعد نبوت کے جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں رہے وہ زمانہ ایسے خوف و ایذا کا تھا کہ دین کا
کوئی کام حکم کھلا نہیں ہو سکتا تھا یہاں تک کہ مشرکوں نے ایذا پر کمر باندھ دیا اور حضرت کا حکم ہوا ہجرت کر کے
بعد فتح مکہ تک مدینہ میں بھی خوف ہی خوف رہا۔ ہمارا اور انصار رات دن کمر بستہ اور ہتھیار باندھے
عہد ابیہم تاجیکہ رسول صاحب نبوت و مہرہ لقیہم کیوں کرتا تھا، ۱۳

رہتے تھے اور لذت کرتے رہتے تھے کہ نہیں معلوم کس طرف سے کون دشمن چڑھائی کر کے آجائے اسی زمانہ میں بعض صحابہ نے اگن کر آنحضرت سے پوچھا کہ حضرت یحیٰی کبھی رنج ہو گا اور امن سے بیٹھیں گے؟ اُس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیہ نازل فرمائی،

۱۲) تفسیر قلادی ترجمہ تفسیر حسینی فارسی پٹن۔ سورہ نور صفحہ ۱۲۸ جلد دوم میں ہے :- بہت مشہور بات یہ ہے کہ ان ایمان والوں سے غریب ہما حشر مراد ہیں جنہوں نے محبت کے بعد مدینہ منورہ میں انصار کے گھروں میں قیام کیا اور اکثر قبائل عرب جو مکہ اور یثرب میں تھے قریش اُن سے مل کر ان غریبوں کے ساتھ لڑنے پر متفق ہوئے اور دن رات دہکیاں دیتے تھے، اور سخت پیغام کھلا بھیجتے تھے وہ غریب مہاجر اکثر ہتیار اپنے پاس رکھتے اور خوف دہاس میں بسر کرتے ایک دن آپس میں کہنے لگے کہ کوئی زمانہ ایسا بھی آئیگا کہ ہم لوگ اپنے کو مطمئن اور بے خوف دیکھیں اور فراغت سے خیر و عافیت کے ساتھ بیٹھیں تو حق تعالیٰ نے یہ آیت بھیجی،

۱۳) کہتے ہیں جب آپ نے عرض کیا یا رسول اللہ کبھی ایسا وقت بھی ہم پر آئیگا کہ ہکو دشمنوں کا ڈر نہ رہیگا اور ہتیار کھول کر بے فکر بیٹھیں گے۔ یہ وعدہ اللہ تعالیٰ کا پورا ہوا اور مسلمانوں کو آنحضرتؐ صلعم کی زندگی ہی میں عرب کے کافروں سے بے فکر ہو گئی، اور عرب کے حاکم بن گئے دیکھو یخ میوں دہلی حائل شریعت پٹ صفحہ ۵۵

۱۴) یہی شان نزول دیکھو تفسیر معالم التنزیل پٹن سورہ نور اور تفسیر بیضاوی سنی حنفی میں وعدہ آئی پورا ہو گیا تفاسیر نزکوہ بالاسلام، الحسنات والجمالت دہلی حدیث ہے صاف ثابت ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ نے جو وعدہ اپنے حبیب مقدس معصوم رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سو فرمایا شہہ ہجری میں فرمایا تھا وہ شہہ ہجری فتح مکہ کے روز پورا کر دکھایا اور حضور انورؐ زندہ ابی دائمی کو شہلا فی الارض بلکہ دین اور تبدیل خوف کی تینوں نعمتیں عطا ہوئیں اور ان کے برکت و وجود مبارک سے تمام صحابہ مومنین صالحین اور نیز منافقین و غیر صالحین بھی امن و آرام سے زندگی بسر کرنے لگے خوف و خطر دور ہو گیا تمام ادیان مشرکین منافقین یہود و نصاریٰ پر غلبہ ہوا بتا دربت پرستوں کا نام تک حجاز عرب میں نہ رہا۔ جہاں لالت و غریٰ اور ہسل کی پرستش ہوتی تھی وہاں توحید کے پجاری پیدا ہو گئے اور توحید کے کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا ذکر کیا بجا اللہ تعالیٰ نے مدد کی کہ لوگ جو حق مسلمان ہوئے

اور تین خداؤں اور ستاروں اور آفتاب آتش کی پرستش دور ہوئی، اور جناب سرور کائنات صلیم
اپنے توحیدی مشن میں کامیاب ہوئے فتح نصیب ہوئی اور دین کا غلبہ ہوا۔ سنا

اے پیغمبر ہم نے حکم کیا تمہاری فتح کرادی اور جو
اول و آخر جنگوں و لڑائیوں کی لغزش ہوئی ہے
اسکو واپس دیا اور تم پر اپنی نعمتیں پوری کر دیں
اور تم کو دین کے سیدھے راستے پر چلا دیا اور خدا تمہاری
زبردست مدد کرے گا۔

پہلی آیت شریف قولہ تعالیٰ - انا فتحنا
لك فتحاً مبيناً۔ ليغزلك الله ما تقدم
من ذنبك وما تأخر۔ وسيق نعمر عليك و
يهديك صراطاً مستقيماً۔ ونيصرك
نصراً عزيزاً (پ ۲۶ - الفتح)
دوسری آیت شریف قولہ تعالیٰ - نقد
صداق الله رسولہ الردیاء بالحق
لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله امين
مخلفين ردنكم و مقصرين لا يخافون
فعلو ما لو تعلموا ان جعل من دونك
فتحاً قريباً۔

پ ۲۶ - الفتح

ابن ابی ہریرہ میں الفاظ امین اور لا تخافون ہے صاف ظاہر ہے کہ مطلوبہ امن وہی
خوف و خطر ہونا وعدہ الہی تھا چودا ہو گیا۔ یہ آیت تفسیر القرآن بالقرآن ہے آیہ اختلاف میں وعدہ تبدیل
خوف بہ امن فتح مکہ معظمہ میں کابل ہوا۔

تیسری آیت شریف حمۃ الامام میں مقام غدیر میں ولایت جناب امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ کو
اللہ تعالیٰ نے عطا فرما کر دین کو کابل کیا۔

آج کے دن بنے تمہارے واسطے دین کو کابل کیا اور تم پر اپنی نعمت تمام کی اور تمہارے واسطے دین

اليوم احکمت لكم دينكم واتممت
عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام

اسلام پسند کیا۔

اور نہ دقت یاد کرو جب تم مسلمان سوزن مکہ میں
تھوڑے تھے۔ اور مکہ در سمجھے جاتے تھے۔ اور اس بات
سے ڈرتے تھے کہ لوگ نکو زبردستی پکڑ کر کہیں ادا
نہ لے جائیں۔ پھر خدا نے تم کو مینے میں جگہ دی اور
اپنی مدد سے تمہاری تائید کی اور اچھی اچھی چیزیں
تمہیں کھانے کو دیں یہ سب احسانات الہیہ کیے کہ تم
شکر کرو۔

اس خاد کعبہ کے مالک کی عبادت کریں جس نے
اُن کو بھوک میں کما ادا اور خوف سے انکو امن میں
رکھا۔

کہو کہ حق ظاہر ہوا اور باطل چلتا بنا۔ یقیناً باطل
جلنے ہی والا تھا۔

یہاں تک کہ تائید الہی کا شجا وعدہ آہی پہنچا
اور خدا کا حکم پہنچا لیکہ اُن کو ناگوار گذر گیا۔

اور کافروں کی بات بست کر دیا اور سد الشری کا
بول بالا ہے اور اللہ غالب اور صاحب بزم
ہے۔

وہ خدا ہی تو ہے جس نے اپنے رسول کو ہم آیت اور
دین حق دیکر بھیجا ہے تاکہ اُسکو تمام دینوں پر غالب
رکھے اور دین اسلام کی صداقت کے بے خدا کی

دینا

چوتھی آیت شریف واذکروا اذ انقم
فلیل مسخض عفون فی الارض۔ تخافون
ان یغطفکم الناس فاذا کم واید کم
بنصرہ وارزقکم من الطیبات لعلکم
تَشکرون۔

(پ ۱۰۰ ا لا فقال ۱۰۰ ع)

(صفحہ ۱۰۰)

پانچویں آیت شریف فلیعبد وادب هذا
البيت الذی اطعمهم من جوع وامنهم
من خوف (پ ۱۰۰ القدریش)

چھٹی آیت شریف قل جاء الحق وذهق
الباطل ان الباطل کان زهوقاً۔

ساتویں آیت شریف حتی جاء الحق وظهر
امر الله وهم کادھون (ث التوبہ ۲۴ صفحہ ۱۰۰)
اٹھویں آیت شریف۔ وجعل کلمۃ الذین
کفروا السفلی۔ وکلمۃ اللہ علی علیا و
اللہ عزین الحکیم (پ ۱۰۰ التوبہ صفحہ ۱۰۰)

نویں آیت شریف هو الذی ارسل
رسولاً حجتاً بالھدی و دین الحق
لیظہرہ علی الدین کلمہ وکفی باللہ

گوہی کافی ہے (ترجمہ ندیری) - شہید ۱۰ (پ ۲۶ - الفتح)

ہم نے فتح کو اسے رسول کوڑ دیا، ناز پر ہر قربانی
 کر دے مٹھلا دشمن ابتر ہے
 جب اللہ تعالیٰ کی نصرت آئے گی تو لوگوں کو گروہ در
 گروں اللہ کے دین میں داخل ہوتے دیکھنا۔
 ولایت الناس یدخلون فی دین اللہ افواجا

حضرت عبداللہ بن عباس نے فرمایا کہ اس صورت میں اللہ جل جلالہ نے اپنے پیغمبر صلعم کو یہ تہذیب اکابر
 بھاری وفات کا زمانہ ابو نچا فتح ہے فتح مکہ مراد ہے مکہ کا فتح ہونا تحاری عمر کے تمام ہونیکے لغانی ہے
 (صحیح بخاری مترجم کتاب المغازی پ ۱ ص ۳۸ - ہری پڑی)

(الف) جناب رسول صلعم نے فتح مکہ کے روز فرمایا۔ مکہ کو اللہ نے حرم کیا ہے لوگوں نے نہیں کیا کجی
 اللہ اور خستہ پر یقین رکھنا ہوا اسکو دہاں خون بہانا دہاں کا دخت کا ٹٹا درست نہیں اللہ اور اس کے
 رسول نے شراب پینا حرام کیا۔ ایضا

(ب) عرب کے لوگ مسلمان ہو جانے میں مکہ کی فتح کے منتظر تھے مجھ کہتے تھے ابھی خاموش رہو دیکھو
 شخص کی اپنی قوم قریش سے کیسی بنتی ہے اگر ان پر غالب آیا تو پچا پیٹے ہر پر جب مکہ فتح ہو گیا
 قریش مغلوب ہو گئے تو ہر ایک قوم نے یہ چاہا کہ پہلے مسلمان ہو جائے، (صحیح بخاری مترجم کتاب المغازی -

(پ ۱ ص ۳۸ - احادیث پر پس لاہور)

(ج) غزوہ فتح مکہ میں ایک عہدے نے یزید کی چوری کی جناب رسالت صلعم کے حکم سے اسکا ہاتھ کاٹا گیا
 (بخاری مترجم پ ۱ ص ۳۸)

(د) فتح مکہ کے بعد نہ حجت برہی اور نہ اسلام و ایمان لایکا اعلیٰ درجہ رہا۔ کیونکہ امن قائم ہو گیا۔

(بخاری مترجم پ ۱ ص ۳۹)

نتیجہ پس ان آیات مینات اور احادیث مسور کائنات صلعم نے ثابت ہوا کہ اس آیت کریمہ کا وعدہ
 اکی حیات ابنی زمانہ نبوت ہی میں ملے گا ہو گیا کہ جناب رسول کائنات صلعم کو مسہ صحابہ کرام مکین دین۔ امن

غلبہ و حکومت نصیب ہوئی صحابہ کرام بے خوف و خطر زندگی بسر کرنے لگے جو لوگ آئۃ اختلاف کو جاب سمجھ کر علم صلح کے زمانہ نبوت سے مخصوص نہیں کرتے اور ان کو اصحاب ثلاثہ کی خلافت سے چپاں کرتے ہیں ان کا ایمان بالقرآن نہیں وہ درپردہ دشمن اسلام ہیں حضور صلح کے نعمت دشمن بے ادب تلخ ہیں وہ یہ ثابت کرتے ہیں کہ جاب رسول اکرم صلح نبی حسنہ الزماں بشیر و نذیر سراج منیر شہد المرسلین خاتم النبیین و رحمة للعالمین ہو کر اپنے توحیدی مشن میں کامیاب نہ ہوئے وہ غلبہ دین، تمکین دین اور امن کی حسرت لیجو و اہل بحق ہوئے اللہ تعالیٰ جل شانہ ان لوگوں کو ہدایت بخشنے کہ وہ پیچھے عاشق رسول مقبول ہوں مسلمانو! حنفی بزرگو! اہل حدیث و دستور! یاد رکھو کہ اختلاف، فی الارض - تبدیل امن بعد الخوف تمکین دین غلبہ اسلام، تمام نعمتیں جاب رسول اکرم صلح کو اپنی زندگی ہی میں نصیب ہوئیں کہ وہ شجرہ اسلام کو بھولا بھلا دیکھ کر اپنی رستہ نبوت کی شن میں کامیاب نہ ہو کر فریق الاعلیٰ ہے ماتی ہوئے جیسا کہ اراقت خلافت الیگز بنہ اپنے جلسیں بھی کیا ہو کر تکم سے تکیہ نبوت ملی جو، دوم آئۃ اختلاف حضرات اصحاب ثلاثہ کے متعلق نہیں درہمکتی ہے - یہ آئۃ اختلاف حضرت اصحاب ثلاثہ پر صادق نہیں آتی - کیونکہ جو شہرین اس میں موجود ہیں وہ ان حضرات میں نہیں پائی جاتی - اول اعمال صاحبہ - دوم تمکین دین - سوم تبدیل خوف بہ امن - فریقین شیعہ اور سنی کی کتابوں سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرات اصحاب ثلاثہ کے اوصاف ایمان و اعمال صاحبہ میں لغزش ہے، ہر ایک جہاد فی سبیل اللہ میں وہ زمانہ نبوت میں قرار ہوتے رہے اور اپنے زمانہ خلافت میں بہ نفس نفیس کوئی جہاد نہ کیا،

سنت پر ایمان جہاد زمانہ نبوت میں دفاعی طور پر جہاد فرض تھا اور یہی ایمان و اعمال صاحبہ کی کوئی بھی اللہ تعالیٰ فرماتا:-

(۱) وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ
يَقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا - إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ
الْمُعْتَدِينَ (سُورَةُ النَّحْلِ ص ۱۹)

اور جو لوگ تم سے لڑیں تم بھی اللہ کی راہ میں اُن سے
لڑو اور زیادتی مت کرو۔ اللہ تعالیٰ زیادتی کرنے
والوں کو پسند نہیں کرتا۔

(۲) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا
وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ - أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ

جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت ہجرت کی اور خدا کی راہ میں
لڑے ان ہی کو اللہ تعالیٰ سے رحمت کی مہر ہے

رحمت اللہ - واللہ عفو الرحیم (پ)

(۳) فالذین ہاجروا و اخرجوا من ديارہم
داوذا فی سبیل - وقاتلوا و قتلوا لا کفر
عنہم سیتاتہم ولا دخلتہم جنات تجری
من تحتہا الانهار - ثوابا من عند اللہ -
واللہ عنہ حسن الثواب -

پ ال عمران ع ۲۰

(۴) یا ایہا الذین امنوا الصبروا و صابروا
واتقوا لعلکم تفلحون

پ آل عمران ع ۲۰

(۵) فضل اللہ المجاہدین باموالہم و
انفسہم علی اعدائہم الذین درجہ دہ انشاء
یا ایہا الذین امنوا اذا فیئتم الذین کفروا من حفا
فلا تولواہم ولا دبار - ومن یولہم یؤمئذ
ذرا لا متحرکین قتال و متحرکین الی منہم فذلک العذاب
من اللہ و ما وہ جہنم و بنی الصبر پ - الانفال ع
(۱۱) یا ایہا الذین امنوا اذا قیتتم فنتک
فانتبوا و اذا کو اللہ کثیرا لعلکم تفلحون
پ انفال ع ۲۲

(۱۲) لما المؤمنون الاحزاب - قالوا هذا ما وعد
اللہ وراسولہ و صدق اللہ وراسولہ و ما نراہم

اور برکتی والا ہزاران ہے -

پہرین لوگوں نے اپنا وطن چھوڑا اور اپنے گھر سے
نکالے گئے اور میری راہ میں تلے گئے اور لڑے
اور میری راہ میں اسے گئے البتہ میں نے گناہوں
کو ان سے لگ ہٹاؤ گا اگر ان کو ایسے باغوں میں لیاؤ گا
جنس ہنس بہ رہی ہیں - اللہ کے پاس ہے ان کو

بلد ہے گا اور اللہ تعالیٰ کے پاس اچھا بدلہ ہے

لے مسلمانوں صبر کرو اور صبر میں غلٹ اور
موہ جے پر جے رہو اور اللہ سے ڈرتے رہو تاکہ ظلم
حاصل نہ ہو۔

اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو جو اپنے مال و جان سے
جہاد کرتے ہیں بیٹھنے والوں پر فضیلت دی ہے
مسلمانوں جب تم کافروں سے بھڑ جاؤ تو ان کو پیٹ
کھاؤ اور جو انسان اپنی پیٹ کافروں کو دکھائے یعنی
بھاگے وہ اللہ تعالیٰ کا غصہ لیکر لڑا اور اسکا ٹھکانا
دوزخ ہے اور کتا برا ٹھکانا ہے۔

مسلمانوں جب تم کافروں کی کہنی منج سے بھڑ جاؤ تو
جھے رہو اور اللہ کو بہت یاد کرو تاکہ تم اپنی مراد
پاؤ

جب سچے مسلمانوں نے کافروں کی فوجوں کو
دیکھا تو گھبرا کر توپیں بلند کئے یہ تو وہی

لا ایمانا و تسلیم۔ من المومنین
رجال صدقوا ما عاهدوا الله
عليه، فمنهم من قضى نحبه
ومنهم من ينتظر وما بدلوا
تبديلا

(دکڑ الاخاب ع ۲)

(۹) انما المومنون الذین امنوا باللہ و پیروا
شرعہ ربہم و ابوا جہدا باموالہم و انفسہم
فی سبیل اللہ (دکڑ المجزات ع ۲)

(۱۰) لا یتوی منکم من اتفق من قبل
الفترہ و قاتل اولئک اعظم درجہ
من الذین اتفقوا من بعد و قاتلوا کلا
وعد اللہ الحسنی۔ واللہ بما تعملون
خبیر (دکڑ۔ الحدید رکوع اول)
(۱۱) ان اللہ یحب الذین یقاتلون فی سبیلہ
صفحا کانتہم بنیان مرصوص۔

(دکڑ الصفح۔ ع اول)

(۱۲) انما المومنون الذین امنوا باللہ و پیروا
واذ کانوا مع علیؑ ہر جا معہم لہم جوا
حقا لینا ذنوبہ الخ

(دکڑ التوبہ ع ۹)

جکا اللہ اس کے رسول نے ہم سے وعدہ کیا تھا
اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول سچا ہو اور اس وعدہ نے تم کو ایمان دے
بلاوری کو بڑا دیا۔ ان ہی مسلمانوں میں کچھ تو ایسے ہیں
جنہوں نے اللہ سے وعدہ کر لیا تھا کہ میں سچا رہے گا اپنا
کام پورا کر چکا ہوں گے اور نبیؐ کو کچھ نہیں دے گا اور ان لوگوں
افراد کو ذرا نہیں بدلا۔

مومن توں لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ پہا رسول پر دل
سے یقین لائے ہیں کہ کبھی نہ شک نہیں کریں گے اور انہوں نے
اپنی جان و مال سے اللہ کی راہ میں کوشش کی
جن لوگوں نے تم میں سے مکہ فتح ہونے سے پہلے اللہ تعالیٰ
کی راہ میں اپنا مال خرچ کیا اور اپنی کی۔ ان کا درجہ ان لوگوں
سے بڑا ہے جنہوں نے مکہ فتح ہونے کے بعد خرچ کیا اور
لڑے اور اللہ تعالیٰ نے سب کو اچھا اجر بخش دیا وعدہ
کیا ہو اور اللہ تعالیٰ کے کاموں سے خبردار ہے۔

اللہ ان لوگوں کو چاہتا ہے جو اس کی راہ میں
باز رہ کر مضبوطی سے لڑتے ہیں جیسے سیسہ پلائی
ہوئی دیوار۔

پکے ایمان والہ وہی ہیں جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان
لائے اور جب کسی جمع ہونے کے کام میں پیچھے رہ گئے
ہوتے ہیں تو جب تک کہ اس سے اجازت نہ لیں وہاں
سے اٹھ کر نہیں جاتے (توبہ القرآن)

نیلجہ ان تمام آیات مبینات سے نتیجہ نکلا کہ ابتدائی اسلام میں اللہ کے حبیبؐ بل مقبول علی اللہ علیہ والہ کے واسطے نہایت تکلیف و مصائب کا زمانہ تھا اور یہی وقت صحابہ کرامؓ، مسلمان اور مومنین کے جوہر ایمان دکھانے کا تھا اور یہی زمانہ خدمت اسلام بجالانیکا تھا اور یہی زمانہ شجاعت بہادری اور قربانیاں پیش کرنے کا تھا۔ کیوں کہ اسلام کا پورا بھی اپنی جد پر قائم نہ ہوا تھا اس کے واسطے ضرورت تھی کہ وہ خالص مومنین صاحبین و موحّدین کے خون سے سیراب کیا جائے تاکہ وہ شجرہ اسلام ہو کر سرسبز ہو اور پھولے پھلے پس نماز نبوت میں ان غزوات اور جہاد فی سبیل اللہ میں اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی تن من دہن سے خدمت اسلام کی اپنی جان قربان کی مارے گئے تو شہید کلائے اگر کفار کو قتل کیا تو غازی بہادر مشہور ہوئے وہی صحابہ مومنین صاحبین و موحّدین و مجاہدین تھے اور جو صحابہ کبار ایک جنگ سے فرار ہوئے نہ خود زخمی ہوئے نہ کسی کو زخمی کیا اپنی جان بچاتے رہے وہ مجاہدین و موحّدین صاحبین کی فہرست میں نہیں مل سکتے۔ کتب تواریخ اسلام سے حضرات اصحاب ثلاثہ کے کادامہ پیش کرنے چاہئے تھے کیونکہ حضرت ہر ایک جنگ میں فرار ہوئے۔ اور بہادری و شجاعت جہاد فی سبیل اللہ میں نہیں دکھلائی

تشریح ایمان محبت الہیہ رسالت

لے ہمیر تم ان لوگوں سے کہدو کہ میں تم سے اپنی رسالت پر کوئی مزدوری نہیں مانگتا سولے ایسے کہ میرے اقربا سے محبت کرو۔
قوله تعالیٰ - قل لا اسئلكم علیہ جزاً الا المودۃ فی القربی (دشوری ص ۲۴)

حضرت عبداللہ بن عباسؓ جہا اللہ ہے روایت ہے کہ جس وقت یہ آیت اتاری صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وہ لوگ کون ہیں جن کی محبت ہم پر فرض کی گئی ہے فرمایا جناب علی بن ابی طالبؓ، جناب امام حسنؓ اور امام حسینؓ علیہم السلام۔ ملاحظہ ہوں کل تفاسیر المہنت: تفسیر درمنثور سیوطی تفسیر مدارک التنزیل - جامع البیان، خازن جلد ۲، مفیدادی - فتح البیان ابن کثیر - حنفی جلد ۲، روح المعانی جلد ۲ - تفسیر حسینی جلد دوم، سراج المنیر، معالم التنزیل، تفسیر کبیر رازی جلد ۲، صفحہ ۲۰۰، ثبوت نبوت

اول صفحہ ۱۸۶

المہبت کی ان تمام کتابوں سے ثابت ہے کہ آیت موق فی القربیٰ ان چار مقدس مہینوں کے حق میں نازل ہوئی۔ اور تمام امت محمدیہ پر ان کی موق فرض کی گئی، اخلاقاً اور فطرتاً بھی واجب ہے کہ ہر ایک مسلمان کلمہ گو۔ ائیدہ و اشفاعت است رسول مقبول صلعم خلیفہ نذران نبوت و المہبت رسالت صلعم۔ عسرت طاہرہ ہے حسن عقیدت اور محبت رکھے۔ جو لوگ جناب رسالت اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اولاد سے دشمنی و عداوت رکھتے ہیں وہ بے ایمان ہیں، جناب رسول اکرم صلعم اپنی صاحبزادی سیدہ معصومہ۔ اپنی بھائی علی المرتضیٰ اور اپنے نواسے جنین اشرافین سے کمال محبت و موق رکھتے تھے اپنے اقوال و افعال سے اظہار محبت کرتے تھے اور عوام الناس و صحابہ کرام کو ان سے نیک سلوک و محبت کا حکم فرما گئے،

والف) جناب علی المرتضیٰ علیہ السلام دعویٰ فرماتے ہیں کہ ہم المہبت کی شان میں سورہ نور ہی میں ایک آیت سے کہ ہر مومن ہماری محبت کو نگاہ رکھے گا۔ اپنے اس آئیہ کو پڑھا فل لا استلکم علیہ، اجرا الا المودۃ فی القربیٰ مصواتی محرقہ فارسی مطبع محمدی لاہور صفحہ ۲۵ سطر ۲۔ وارجع المطالب باب دوم ۶۲

رب) جناب امام حسن علیہ السلام دعویٰ کرتے ہیں اور فرماتے ہیں میں اس مہبت رسالت سے ہوں کہ خدا تعالیٰ شانہ نے جسکی موق کو ہر ایک مسلمان پر فرض کیا ہے اور انکی شان میں نازل فرمایا ہے فل لا

استلکم علیہ اجرا الا المودۃ فی القربیٰ مصواتی محرقہ فارسی مطبع محمدی لاہور صفحہ ۲۸۵ سطر ۲

ج) کلام ائیدہ الشاہدین امام زین العابدین علیہ السلام۔ جب شہادت امام حسین کے بعد آپ کو قید کر کے تو ایک مخالف شخص نے کہا محمد بن عبد اللہ تعالیٰ نے تم کو قتل کیا اور خواہ کیا کہ فتنہ دور ہوا جناب امام زین العابدین نے اس سے فرمایا کیا تو نے نہیں پڑھا ہے فل لا استلکم علیہ، اجرا الا المودۃ فی القربیٰ اس شخص نے

کہا کہ اس آیت شریفہ میں قرنی آپ ہی ہیں۔ امام علیہ السلام نے فرمایا ہاں مراد اس قرنی سے ہم ہی۔

لوگ میں، ثعلبی نے ابن عباس سے روایت کی ہے تفسیر ومن یفتن حنفاً تولد فیہا۔ میں موق اک محمد صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہے مصواتی محرقہ فارسی صفحہ ۲۸۵) پس ثابت ہو کہ محبت المہبت رسالت ہر مسلمان پر فرض عین ہے۔

(۵) حدیث صحیح۔

انحضرت صلعم نے جناب امام حسن اور جناب امام حسین
علیہما السلام کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا جو کوئی مجھ سے اور
ان دونوں سے اور دونوں کے ماں باپ سے محبت
رکھیں گا وہ قیامت کے دن میرے درجہ میں ہوگا

ان رسول اللہ صلی علیہ وآلہ وسلم لخذ
بید الحسن والحین وقال من احببتی ولحب
هذین واهما وادباہما کان معی فی حقی یوم القیامہ
منہ اہم ابراہیم بنی ابدال صفحہ ۱۱۹ سطر اخیر ترمذی جلد دوم۔ کتاب

نوٹ

حضرات اصحاب ثلاثہ کو کس قدر عشق رسول صلعم تھا اور آپ کے خاتون و امہیت سے کتنی کمال محبت متون
تھی کہ ہر ایک جہاد فی سبیل اللہ میں جناب سرور عالم صلعم کو زرعہ کفار میں چھوڑ کر فرار ہوئے بجائے رسول مقبول
صلعم سے محروم رہے بیعت خم غدیر کی پروانہ کر کے جمہوری سلطنت قائم کی اور بنی ہاشم کو مشورہ میں بھیج دیا
نہ کیا باغ فدک ورنہ رسول فدک کو جناب شیعہ مصو کے پھین لیا سادات کا تہمت بن دیا۔ جناب شیعہ
مصو کے مکان جنت نشان پر حملہ کر کے جبریہ بیعت کے واسطے آگ لگانے کی دہلی دی، حضرت عمر نے
وقت وفات بنی کلمہ ہزبان کہا۔ اور صلح حدیبیہ میں گستاخانہ کلام کیے، نبوت پر شک کیا۔

مفصل حالات دیکھو ثبوت خلافت حصہ دوم وفلک النجاة

شہادت ایمان حضرت ابو بکر کشف النطاعن کتاب المطامع صدیقی لاہور صفحہ ۳۱ پر ہے۔ ابو بکر
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جنگ احصہ کے شہیدوں کے لئے فرمایا میں لوگ
ہیں جن کا میں گواہ ہوں حضرت ابو بکر نے کہا یا رسول اللہ کیا ہم ان کے بھائی نہیں جیسے سلمان مجھے پیسے ہی
مسلمان ہوئے اور جہاد کیا ہم نے جیسے انھوں نے جہاد کیا۔ آپ نے فرمایا ہاں مجھے معلوم نہیں کہ میرے بعد کیا کرے
و لا اور ای متحد ثون (بعدی)۔ اس حدیث کو احادیث حوض بے لاکر پڑھیں تو عجب لطف
آئے گا۔

مشرک خفی فرمایا اے ابو بکر شرک تمھارے درمیان چوٹی کی چال سے نہ مانا ایک جلتا ہے الم تفسیر
ابن کثیر جلد ۵ صفحہ ۲۶۹۔ ازالمہ اخبار مقصد اول صفحہ ۱۱۹۔ ورنہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کثر الہال جلد ۱

لب) حضرت ابوبکر نے (بعد بیت خلافت) فرمایا جب تک میں سنت رسول پر چلوں میری طاعت کج رہاں
میرا قدم نہ لگاؤ اگر مجھے ملاست کہ شیطان مجھ پر غالب ہے۔ پھر فرمایا: کیونکہ آخر میں معصوم نہیں ہوں، اور شیطان
مجھ پر مسلط ہے زاریع مختلفا وسطی مطیع صدیقی صفحہ ۳۰

نوٹ: مومن صاحبین پر شیطان غالب نہیں ہو سکتا، وان عبادی ایس علیہم بسلطان

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

ایماندار تو وہی لوگ ہیں کہ جب اللہ کا نام لیا جائے تو ان کے دل ہل جاتے ہیں اور جب ان کو کسی
آیتیں پڑھ کر سنائی جاتی تو ان کے ایمان کو بڑا دیتی ہیں وہ اپنے مالک پر بھروسہ کرتے ہیں۔
انما المؤمنون الذین اذا ذکر اللہ وجلت
قلوبهم واذا قلیت علیہم آیاتہ زادتهم
ایمانا وعلی ربهم یتوکلون۔
(پ)

سنی مسلمانوں اللہ تعالیٰ کے کلام اور حضرت ابوبکر صاحب کے دل کو موازنہ خود کرو۔ الغرض حضرت
صحابہ کرام کے اعمال صحابہ میں ضرور لغزش ہے کہ ان کو آیہ اختلاف کے تحت خلافت آپ کے حق و اثبات
نہیں ہونے دیتی خلافت النبوہ کے خلیفہ کے واسطے عصمت، طہارت، شجاعت شرط ہے اور یہ بھی کوئی
عقلی دلیل کافی و شافی نہیں چونکہ تینوں حضرات خلیفہ یا بادشاہ ہوئے۔ ایسے وہ مومنین صاحبین تھے اسطرح
تو بادشاہان بنی امیہ میں ہے یزید بن معاویہ۔ ولید بن عبدالملک اور سلطنت عباسیہ سے بہت غیر
صالح خلیفہ بادشاہان، خلفاء اسلام ہوئے ہیں کیا وہ سب کے حسب خلافت النبوہ کے خلفاء راشدین تھے۔
ہرگز نہیں خلافت النبوہ اور ہے بادشاہت اور ہے، ہاں اس بات کا ہم کو اقرار ہے کہ حضرت صحابہ کرام
اسلام، وہ صحابہ بھی لائے اور بادشاہان اسلام تھے گو وہ خلفاء رسول مقبول صلعم تھے، اور نہ ان کا تقرر انہی تھا،
امنا منکم کو خطاب امنا منکم میں سے پہلے جناب سا کتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شامل ہیں
جہاں اول المومنین ہیں،

جو کچھ اللہ نے آپ پر اتارا ان پر رسول اور مومنین ایمان

قوله تعالیٰ۔ امن الرسول بما انزل الیہ

من ربہ والمؤمنون (پ)

لئے

(ب) منکو حج حاضر کا ضیغہ ہے اور من بیان ہے اس حاضر کی ضمیر کے خطاب میں جناب رسول
 انا م علیہ والہ السلام اذ نام صحابہ اکرام داخل ہیں انہیں حضرات اصحاب ثلاثہ کی کوئی خصوصیت نہیں اور اگر
 حاضر کی ضمیر مل ہے عوام امت خارج کر دیا جائے تو اسلام باقی نہیں رہتا اور نہ کوئی حکم جاری ہو سکتا ہے
 اسلام کے احکام کی تکلیف صرف اصحاب ثلاثہ پر رہ جاتی ہے، باقی مسلمان و صحابہ نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ
 خمس، جہاد سے آزاد ہو جاتی ہیں کیونکہ کتب علیکم الصیام کما کتب علی الذین من قبلکم اور تحت
 علیکم امہاتکم کے خطابات اب صرف صحابہ اکرام سے ہیں،

(ب) رفع کا بیان یہ ہے کہ آیت میں خطاب ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے۔ اور ان لوگوں سے جو
 آپ کے ساتھ تھے اور من بیان کے لیے ہے، اور بعض نے کہا من تبعیض ہے اور یہ جملہ اس مضمون کو ثابت
 کرتا ہے کہ ان کی اطاعت حضرت صلعم کے لیے انکی ہدایت کا سبب ہے، اور اللہ سچا کا وعدہ ہے اسکے ساتھ جو
 اللہ کے ساتھ ایمان لائے اور اعمال صالحہ بجالائے کہ انکو خلیفہ بنا دیکھا جیسے سجدہ، تعالیٰ نے فرمایا لیستخلفنہم
 فی الارض یعنی ضرور انکو کفار کا جانشین کرے گا اور یہ وعدہ جمع امت کو شامل ہے بعض نے کہا صحابہ
 سے خاص ہے اور اسکی کوئی وجہ نہیں کیونکہ ایمان و اعمال صالحہ کچھ صحابہ ہی کے ساتھ خاص نہ تھے بلکہ ممکن
 ہے اسکا واقع ہونا اس امت کے ہر فرد سے ہوا جس نے کتاب و سنت پر عمل کیا اسنے اطاعت اللہ کی اور
 اللہ کے رسول کی و لازم لیستخلفنہم جواب ہے قسم مخدوت کا یا جواب ہے وعدہ کا اور وعدہ کو مقام قسم
 پر صرف کیا ہی کیونکہ یہ وعدہ لامحالہ پورا ہونے والا ہے اور معنی یہ ہیں کہ ضرور ان کو کریم گزین میں نائب کہ وہ
 قدرت کر بیٹھے جیسے انکے ملوکات میں تصرف کرتے ہیں اور اس شخص کا قول بہت بید ہے جو کہتا
 ہے کہ یہ وعدہ خاص ہے خلفاء اربعہ کے ساتھ یا مہاجرین کے ساتھ یا یہ کہ مراد ارض ہے ارض مکہ ہے۔

در بیان القرآن لطائف البیان مؤلفہ نواب سید محمد صدیق خاں پٹنہ (الزم صفحہ ۳۸)

ج۔ اہل تسنن کے بعض تفاسیر کے لحاظ سے تفسیر خطاب بعض صحابہ کے لیے قول بلا دلیل ہے آیت مند جب
 عنوان کا کوئی لفظ اس تفسیر پر دل نہیں اور نہ کوئی خلدی دلیل اسکی ثبوت ہے اور نہ کوئی لفظ آیت کا
 بعد وفات نبی صلعم اس وعدہ کے پورا ہونے پر دلالت کرتا ہے بلکہ بعض محققین اہل تسنن قول تفسیر کو رد

کرتے ہیں۔ اور اکایت میں صرف بن بیانہ ہے۔ نہ بعضیہ و کچھ خفیوں کی تفسیر کثافت وغیرہ اور ملاحظہ ہو اہل حدیث کی تفسیر فتح البیان جلد ۴ صفحہ ۱۳۲ و بیضاوی جبکہ فی دلیل تخصیص کی نہیں پاتی جاتی تو ناچار اس دیگر آیات قرآنیہ و احکام شرعیہ اس آیت کے مخاطب بھی عام مومنین ہیں چنانچہ نثار قرآنی موجود ہیں جن میں صرف مومن ضمیر کم پر داخل ہے اور خطاب جمع مومنین امت کیلئے ہے نہ بعض افراد کے لئے درنہ اکثر حصہ امت کا بہت احکام شرعیہ سے محفل نظر آتا ہے، جہاں منکر بعضیہ بھی ہے وہاں بھی حکم عام ہے۔ مطابق قاعدہ اصول اگر مورد خاص ہو تو بھی حکم عام ہوتا ہے، جیسے،

مسلمانو! تم احرام کی حالت میں شکار نہ مارو اور (ادل) یا ایہا الذین امنوا لا تفتلوا الصیڈا جو کوئی تم میں سے جان بوجھ کر شکار مارے گا تو جیسے بڑا کو مارا ہے دیسے ہی اسکی جزا میں دیگا۔
من النعم دہ - المائدہ - ۳۳ ع

اگر منکرو سے بعض مراد لیں تو احرام کی حالت میں بعض کو شکار کرنی کی اجازت ہے،

تم لوگوں سے جو پورے پورے ایمان لائے ہیں اور (دوم) یرفع اللہ الذین امنوا منکم و الذین امنوا منکم و جن کو علم مجلس دیا گیا ہے اللہ ان کے درجے بلند کرے گا،

دہ - المجادلہ - ۲ صفحہ ۱۶۶

اور رحمت ایسے لوگوں کے لئے ہی جو نہیں ایمان لائے
مسلمانو! تمہارے ہاتھ کے ال یعنی لونڈی غلام اور تم میں سے جو صدقہ کو نہیں پہنچے تین دنوں میں تمہارے پاس آنے کی اجازت لیا کریں۔

مرات دہ - النور - ۲

مسلمانو! ہو اور نصاریٰ کو دوست بناؤ یہ لوگ تمہاری مخالفت میں باہم ایک دوسرے کے دوست ہیں اور تم میں سے کوئی ان کو دوست بنا کر تو بے شک بھی ان ہی میں سے ہے۔

پنجہم یا ایہا الذین امنوا لا تتخذوا الیہود والنصارى اولیاء۔ بعضہم اولیاء بعض۔
من یوہد منکم فانہ منہم

دہ - المائدہ - ۴۴ ع - ۱۰

یا تم میں سے کوئی جائے ضرور ہے ہو کر آئے یا
 وشتمی اوجاء احد منکم من الغائط
 عورتوں سے ہم صحبت ہو اور تم کو پانی میسر نہ آئے
 اولاستم النساء لم
 نپاک مٹی سے تیمم کرو اور ابطال لالہ مال صفر ۱۹ کچھ
 (پ۔ النساء)

پس آیات بیانات سے صاف ثابت ہے کہ حاضر کی ضمیر منکم حاضر کے واسطے مخصوص نہیں بلکہ
 اسکا حکم عام ہے، اسی طرح کایہ اختلاف میں ضمیر منکم ہے حضرات اصحاب لالہ کی تخصیص کرنا عدم تفصیلت
 قرآن شریف کا نتیجہ ہے،

ہفتہ قرآن شریف میں حاضر کی ضمیر میں موجد دوم کو خطاب کے غائب قوم مراد لی گئی ہے مرد و خاں
 اور حکم عام ہے سو۔! اللہ تعالیٰ جناب رسول اکرم صلیم کے زائد نبوت کے بنی اسرائیل (یہود) سے مطالب
 ہو کر احسان جتلاتا ہے،

لے بنی اسرائیل یاد کرو تم ایسی نعمت کو جس سے
 یا بنی اسرائیل اذکرو نعمتی التي نفعتم
 بنے تمہیں متغم کیا اور اپنے عہد کو پورا کیا تم بھی اپنے
 علیکم وادفون بعہدکم اوف بعہدکم
 عہد کو پورا کرو۔
 (پ)

اور یاد کرو جبکہ ہم نے تمہیں آل فرعون سے نجات
 رب اذنجیاکم من آل فرعون
 دی جو تمہیں برترین تکلیف پہنچاتے تھے تمہارے لڑکوں
 یومونکم سوء العذاب۔ یدجون
 مردوں کو تو بیچ کر دیتے تھے اور عورتوں کو زنا کرتے تھے
 ابناکم ویتیمون نساءکم و فی ذالکم
 اولوئذی بناتے تھے ہم تمہارے بچے کی طرف سے ایک منجان غلط تھا
 بلاء من ربکم عظیم۔

حالانکہ موسیٰ بنی اسرائیل کا زمانہ انحضرت صلیم سے ہزار سال پہلے گزر چکا۔

استخلاف فی الارض اُس کے معنی ہے زمین میں آباؤ کرنا۔ بنا۔ تصرف کرنا۔ اور حاکم بنانا لکھا
 کی جگہ مسلمانوں کو لینا۔ ایک قوم کی جگہ دوسری قوم کو قائم مقام کرنا بنی کا خلیفہ مراد نہیں ہے لفظ
 ”کما“ مثلاً لث کے واسطے ہے، جناب سرکار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مائت موسیٰ صلی ہے اور جو کچھ بنی اسرائیل
 پر گزرا وہی امت محمدیہ پر ہوتا ہے۔ فرعون بنی اسرائیل کو بڑی تکلیف دیتا تھا انکے بیٹوں کو قتل کرتا اور

عہد قبل کو لڑی بنالینا۔ اور ہمیشہ بنی اسرائیل ذلیل و خوار رہتے تھے۔ اور ایک اچھوت قوم شمار ہوتے تھے (الف) حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم سے فرمایا: اللہ تعالیٰ ہے مددگار اور صبر کرو سالک اللہ کا ہے اور اپنے بندوں میں سے جسکو چاہتا ہے تیار ہے اور آخرت پر ہرگز اس کیلئے ہر دیکھنے لگے تیرے اسنے سے پہلے بھی تم تکلیف میں رہے اور تیرے آئینے بعد بھی،

قَالَ مُوسَىٰ اَجْعَلْ لِّیْ سُلْطٰنًا
یَتَخَلَّفُ عَنِّیْ فَاَرْسِلْ اَمْرًا مِّنْکَ
رَبِّ الْاَعْوٰفِ (ع ۱۹)

موسیٰ نے کہا وہ وقت فرج ہے کہ تمہارا مالک
تمہارے دشمن کو تباہ کر دے اور تم کو انکا جانشین
بنائے پھر دیکھتے تم کیسے کام کرتے ہو۔

فَاَتَقَمْنَا مِنْهُمُ خَافِقًا وَهَمَّ فِی الْیَمِّ
بَاَنَّهُمْ کَذٰبُوْا یَا تَتَبَادَا نَوَاعِیْهَا
خَافِلِیْنَ اَوِیْنَا الْقَوْمَ الَّذِیْنَ کَانُوْا
یَتَضَمَّنُوْنَ مَشَارِقَ الْاَرْضِ وَمَغَارِبَهَا
الَّتِیْ بَارَکْنَا فِیْهَا وَهَمَّتْ کَلِمَتُ رَبِّکَ وَالْجَنَّةُ
عَلٰی بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ بِمَا صَبَرُوْا وَدَمَّرْنَا مَا
کَانَ یَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ فَاَکَانُوْا
یَعْرَاشُوْنَ (دیکھ الاعراف)

آخر ہم نے اُنہیں بد لیا اور ہماری آیتوں کو جھٹلانے
اور اُنکی پروا نہ کرنے کی سزا میں ہم نے اُنکو سمند میں
ڈبو دیا اور ہم نے ان لوگوں کو جو کم زور گئے جاتے
تھے اس ملک کے پورے مدحچشم کا الگ بنا دیا جس
میں ہم نے برکت دی تھی اور اے پیغمبر بنی اسرائیل
نے جو صبر کیا تو اللہ تعالیٰ کانیک کا پورا ہلا اور
فرعون اور اُنکی قوم واسلے جو عمارتیں بنواتے اور
باغات چڑھاتے وہ سب ہم نے غارت کر دیے
پھر فرعون نے چاہا کہ بنی اسرائیل کو صبر کے
ملک سے اٹھیرنے کا حال ہے یا نہ ڈالے آخر ہم نے اُنکو
اُنکے ساتھیوں کو ڈبو دیا اور فرعون کو ڈبونے کے
بعد ہم نے بنی اسرائیل سے کہدیا کہ اب تم اس ملک
میں بسو پھر جب قیامت کا وعدہ اسے گا تو
ہم تم سب کو سمیٹ کر لے آئیں گے،

رَجَّحَ قَوْلُهُ تَعَالٰی - فَاَرَادَ اَنْ یَّتَقَرَّ هُمْ
مِّنَ الْاَرْضِ فَاَعْرِقْنَاهُ وَضَمَّ جَمِیْعًا
وَقَلْنَا مَنْ بَعْدَ لَبِاسِ اٰثِلِ
اَسْخَنُوا الْاَرْضَ فَاِذَا جَاءَ وَعْدُ
الْاٰخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِیْفًا

(د) قوله تعالى تان تو توافقد ابلغنكم
ما ارسلت به اليكم ويستخلف ربي
قوما غيركم ولا تضرهم
شيئا۔

رپ۔ سورہ ہود مع ۳۰

حضرت ہود نے اپنی قوم سے فرمایا
اس پر بھی اگر تم لوگ اس سے پھسکو ہو تو جو حکم
دیکر میں تمہاری طرف بھیجا گیا ہوں وہ تو میں تم کو
ہو بچا چکا اور میرا پروردگار تمہارے سوا دوسرے
لوگوں کو تمہاری جگہ لا موجد کرے گا اور تم اسکا
کچھ بھی نہ بگاڑ سکو گے۔

(ه) قوله تعالى واذا كرذا اذ جعلكم خلفا
من ابدا عا د و بوا لكم في الارض
رپ (الاعراف)

(و) واذا كرذا اذ جعلكم خلفاء من بعد
قوم نوح و نرا ادم في الخلق بصطنا
رپ (الاعراف)

(ز) هو ان ذى جعلكم خلافت الارض
رفع بعضكم فوق بعض درجات
ليبلوكم في ما اتاكم۔
رپ (الانعام)

اور خدا کا وہ احسان یاد کرو جب اس نے تم کو قوم
عاد کے بعد انکا جانشین بنایا اور نیز تم کو روئے
زمین پر بسایا۔

اور خدا کا وہ احسان یاد کرو جب اس نے تم کو
قوم نوح کے بعد انکا جانشین بنایا اور تم کو
پھیلاد بھی تم کو اوروں سے زیاں دیا۔

اور ہی تا وہ مطلق ہے جس نے زمین میں تم کو اپنا
نائب بنایا ہے کہ تم دنیا کی چیزوں میں تصرف کرتے
ہو اور تم میں مقدرت و حکومت وغیرہ کے
اعتبار سے بعض کو بعض درجوں پر ترقیت دی تاکہ
تم کو نعمتیں دی میں تمہاری آزمائش کے تجویزی

(ح) قوله تعالى اهل كتاب يات جو لوگ یہودی مشرکین کے مردگار ہوتے تھے خدا نے انکے دلوں
میں تم مسلمانوں کی ایسی دھاک بٹھا دی کہ تم بے دھڑک لگے بعض کو قتل کرنے اور بعض کو قید کرنے۔
اور ان کی زمین اور ان کے گھروں اور انکے اموال
کا اور نیز اس زمین و خیر کا جو میں تم نے قدم رکھا۔

نہیں کہتا تھا تم ہی کو الگ کر دیا۔

پٹ الاحزاب - اخیر

یہ آیت شریف آیۃ اختلاف کے مؤید ہے کہ زمانہ نبوت میں مسلمانوں کو غلبہ ہو گیا،

لوگو۔ اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول پر ایمان لاؤ اور اُس

مال میں سے جتنا تم کو اگلوں کا جانشین بنا کر الگ

کر دیا ہے راہ خدا میں بھی خرچ کرو جو لوگ تم میں سے

ایمان لائے اور انھوں نے راہ خدا میں خرچ بھی کیا

انکو آخرت کا بڑا اور جلیلکا۔

پٹ المہدینا

پس اختلاف کے معنی قرآن شریف ہے کفار اور دوسری اقوام کا جانشین ہونا ثابت ہوا بطرح

حضرت موسیٰ ہے اللہ تعالیٰ نے وعدہ پورا کیا اسی طرح جناب رسول عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے اللہ تعالیٰ

نے ایسا وعدہ کیا کہ جنگ بدر میں فرعون امت ابو جہل مارا گیا مکہ منقطع فتح ہوا خیبر اور اسکے گرد و

نواح تمام حجاز، عرب، عرق اس کے قبضہ تصرف میں آگیا اور مسلمان کفار کی جگہ آباد ہوئے اس سے

حضرت اصحاب ثلاثہ کی خلافت مراد نہیں بلکہ یہ جانشینی اور سکونت اور آبادی مسلمانان کا تذکرہ ہے

اور یہ خلافت عام ہے، جو رسول عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ سے شروع ہو کر قیامت تک جاری رہے گی

اور یہ بظہیر رسول عربی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کل بادشاہان اسلام کو نصیب ہوگی حضرت اصحاب ثلاثہ ہی

ہے کوئی مخصوص تعلق نہیں

نوح علیہ السلام اختلاف الذین من قبلہ۔ جیسے خلیفہ بنایا تھا ان لوگوں کو جو ان سے پہلے تھے پہلے اور

بنی اسرائیل میں اختلاف انبیاء علیہم السلام اور ان کی اہلبیت اقرباء کو ملتی رہی۔ کبھی اہلبیت اصحاب خلیفہ

نہ ہوئے جیسے حضرت آدم علیہ السلام کے بیٹے حضرت براہیم کے فرزند حضرت داؤد و سلیمان حضرت موسیٰ کے

بھائی۔ حضرت موسیٰ کا بھائی حضرت یوشع بن نون حضرت ابراہیم کا خالہ زاد بھائی حضرت لوط حضرت یحییٰ کا

خالہ زاد بھائی حضرت عیسیٰ پر ابراہیم کا زون قدرت بندت اللہ کے دے جناب علی المرتضیٰ و حسن المرتضیٰ کا اختلاف

ہے نہ شراذ کا کہنا کہ جس اختلاف سے تم استدلال کرتے ہو وہ تو بندوں کے ہاتھ کا ہے، نہ خدا کے ہاتھ کا، ہم تو جلال

کو دیکھتے ہیں کہ وہ کون ہے اگر وہ خدایا اسکا پیغمبر ہے تو قرآن بھی اسکا مؤید ہوگا ورنہ آیات قرآنی کیوں غیروں کے افعال کے مؤید ہونے لگیں،

حضرات اصحاب مکہ مسلمانوں کی بسائی ہوئی زمین و نباتی ہوئی حکومت کے بادشاہ بننے نہ کہ کفار ہے انہوں نے ابتداء حکومت لی جیسے۔ باقی بادشاہان اسلام بالتبع بادشاہ ہوتے ہے،

تمکین دین یہ وعدہ آئی بھی جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زائد نبوت میں پورا ہو گیا کہ آپ کے تمکین دین حاصل ہوئی۔ کفر دور ہوا۔ اسلام کابل بالا ہوا خانہ کعبہ سے۔ مسرت توڑے گئے۔ حجاز عرب بت پرستی سے پاک ہوا۔ زور اسلام بڑھتا گیا۔ ڈیوٹیشن۔ وفادار آئے گئے، اور اسلام لاتے گئے ہجران کے عید نے جزیرہ دنیا قبول کیا مسجدیں تیار ہوئیں۔ قاضی دامام مقرر ہوئے۔ حضرت معاذ بن جبل صحابی قاضی امام و حاکم دین ہو کر تشریف لے گئے۔ مشرکین دکھار عرب کے دین پر دین اسلام کو غلبہ ہوا۔ یہودی لوگ مسلمان ہو گئے قلعہ خیبر قبضہ ہو گیا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کئی خطوط و مراسلات اسلام کو واسطے بادشاہوں کے پاس روانہ فرمائے مشنہ ہجری میں تمام علاقہ یثرب مدینہ منورہ سے اسلام کے سخت اور مہلک دشمن یہود کمال دئے گئے۔ خندق کی لڑائی میں تمام مشرکین غلاب پامال ہو گئے ششہ ہجری فتح مکہ کے بعد ان الدین عند اللہ الاسلام کا ذکر بجا

(الف) قوله تعالى ولقد مکنّا کرم فی الارض وجعلنا کرم فیہا معاشا قلیلاً ما تشکرون

اور بیشک ہم نے تم کو زمین پر قبضہ و قابو دیا اور تمہارا لئے سامان زندگی و مسکن ہم کیا تم میں کم ہیں جو شکریہ گزار ہیں۔

پہ الاعراف

(ب) وندید ان تمن علی الذین استضعفوا فی الارض فجعلنا ائمنہ و نجعلہم الوارثین و نمکنہم فی الارض و نری فرعون و هامان و جنودہما ضہوماً

اور ہم چاہتے ہیں کہ جو لوگ ملک میں کمزور ہیں (نبی اسرائیل) ان پر احسان کریں اور انکو سردار بنائیں اور انہی کو بادشاہت کا وارث ٹھہرائیں اور انہیں کو ملک میں جمائیں اور فرعون اور اُس کے

وزیر اہمان اداؤں کی فوجیں کو بنی اسرائیل کے کانوائیجنڈا راون

ہاتھوں ہے وہ بات کھلائیں جس کا اُن ڈرتھا۔
(دبئی۔ القصص)

نوٹ سنت اللہ و قانون قدرت و فطرت الہی ہمیشہ رہا، کہ ایک قوم کو چڑایا ہے اور دوسری قوم کو اتارا ہے جن قوموں نے سرکشی کی بت پرستی کی اپنی مبودھتگی کو بھلایا۔ دنیا میں گناہوں جو رو غلام کو بڑایا غرور و تکبر کیا اور زنا فسق و فجور میں مبتلا ہے اپنے خالق اکبر کو فراموش کر بیٹھے تو اُن کو ایک رہبر و نذیر و بشیر بنام نبی ہادی بھیجا کہ ہدایت کی اگر نہ مانا اور رسولِ دینی کو کھٹکایا تو اُن پر عذاب الہی نازل ہوا وہ قوم برباد ہو گئی اور ہستی ہے مٹ گئی دوسری قوم نے انکی جگہ لی۔۔۔ یہی حال قوم نوح۔ قوم عاد و ثمود اور قوم فرعون قبطیوں کا سوا۔ فرعون کے زمانہ میں فرعون کے لوگ قبطی بہت بڑھے چڑھے تھے بنی اسرائیل اُن کے ہاتھوں میں غلام لوندی خدمت گاروں کی طرح بچھنے ہوئی تھے قبطیوں کو یہ گمان بھی نہ تھا کہ ایسے ذلیل مزدور ہی مشیہ لوگ اُن پر غالب آئیں گے یا اُن کی سلطنت چھین لیں گے لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنا ارادہ پورا کیا کہ فرعون بنیوں کو دریائے نیل میں غرق کر دیا اور بنی اسرائیل کو اُن کے ملک الماکال و متلعاب پر وراثت دار مالک کر دیا اسی ممالک موسیٰ سے اللہ تعالیٰ نے فرعون عرب ابو جہل اور اُس کے ساتھی کفار قریش کو خون کے دریا میں ڈبو دیا کہ وہ سب قتل ہو گئے اور مسلمانوں کو اُنکی جگہ دی کہ وہ اُن کے ملک و وراثت ہوئے، اور اُن کو تکمیلِ دین حاصل ہوئی۔

(ج) حضرت ذی القرنین کو تکمیل حاصل ہوئی :-

ہم نے انکو زمین میں تمکین دی اور ہم نے انکو طہرج
کا سارو سامان دے رکھا تھا۔

قوله تعالى انا مكننا الفلج الارض وايتناه
من كل شئ سيثا (میلہ الکھف)

من كل شيء سبباً (يك في الكف)

(د) حضرت یوسفؑ کو تمکین حاصل ہوئی :-

اور یوں ہم نے یوسف کو ملک مصر میں جگہ دی کہ
اس میں جہاں چاہیں رہیں۔

يَتَّبِعُوا مَنَاسِكَتَ إِشْرَاقِ

اہل مکہ سے خطاب ہے :-

قالوا ان تتبع الهدى معك
تخطف من ارضنا ولم ناكلها
حرما منا يجو اليك ثمرات
كل شئ رزقا من لدنا
ولكن اكث هم لا يعلمون
وكم اهلكنا من قريه
بطوت معيشها فتلا
ملكهم لم تسكن من
بعد هم الا قليلا وكنا نحن
الوارثين

اے پیغمبر بعض اہل مکہ سے کہتے ہیں کہ اگر ہم تمہارے
ساتھ دین حق کی پیروی کریں تو ہم اپنی جگہ سے
اچکے جائیں لیکن کیا ہم نئے انوکھ مکتبہ میں جہاں
ہر طرح کا امن وطمینان ہے جگہ نہیں دی کہ ہر
قسم کے پھل یہاں کھجے چلے آتے ہیں گھر بیٹھے انکا
رزق انکو ہمارے یہاں سے پہنچتا ہے لیکن ان
میں اکثر اس نعمت کی قدر نہیں جانتے اور ہم نے
بہت سی بٹیاں ہلاک کر دیں جو اپنے افراط
معاشر کی حالت میں اترا کر بسر کرتی تھیں تو اب
یہ ان ہی لوگوں کے گھر ہیں جو ان کے ہلاک
ہونے کے بعد آباد ہوئی مگر شاذ و نادر اور کچھ کار
ان کے مال و متاع کے ہم ہی وارث بنے تھے

نوٹ یہ وعدہ الہی تمکین دین زمانہ نبوت میں پورا ہو گیا۔

تبدیل من بعد الخوف یہ وعدہ الہی بھی فتح مکہ کے بعد ہوا کہ چودہ ہزار صحابہ کرام کے
ہمراہ اللہ تعالیٰ کا حبیب نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بڑی شان و شوکت جاہ و جلال سے اپنی
ناقہ قصویٰ پر سوار ہو کر سورہ فتح تلامذت فرماتے ہوئے فاتحانہ اور جہانہ طور مکہ معظمہ میں داخل ہوا اور
اور بلا خوف و خطر طواف خانہ کعبہ کر کے اپنے مخالفین کفار و مشرکین پر قابو پا کر پھر ان کے تمام صورتوں کو
معاذ کر دیا ہے اور وصارسلناک الا وحمدنا للعلین کا بین ثبوت پیش کرتا ہے اور صحابہ کرام
بغیر زور و خطرہ کے طواف کرتے ہیں سرمنڈواتے ہیں۔ الحمد للہ کہ جو وعدہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اختلاف فی الارض، تمکین دین۔ اور تبدیل امن بعد الخوف کا فرمایا تھا۔

ولم تمکث بعد ایہا الاحسا وسبعین
لیسۃ قال فلتا تو فیت فاطمہ ارسل علی
انی ابی بکر فائید الدینا فائیل ابو بکر
حتی دخل علی علی وعنده بنو ہاشم
فحمد اللہ واشتہی علیہ ترقی الی ما بعد
یا ابی بکر فانت لہ یمنعنا ان نباعد عنک
لفضینک ولا نقاسنہ علیک ولكنا کنا
نری ان لنا فی ہذا الامر حقاً فاستبدد
علینا ثم ذکر علی قرابتہ من رسول اللہ فلو نزل
بذکر ذلک حتی بکی ابو بکر فقال ابو بکر لہو بنو رسول
اللہ لعلی ان اصل من قرابتی واللہ لا ادر
امر اذایت رسول اللہ یضعہ الا یضعہا
ان شاء اللہ تعالیٰ فقال علی موعداً
ندافی المسجد الجامع للبیعۃ

سیرۃ عالم اپنے باپ کے بعد صرف پچھتر راتیں یعنی ڈوبالی
یعنی زندہ رہیں جب انکا انتقال ہو گیا تو علی نے ابو بکر
کو بلوایا اور ابو بکر آپ کے پاس آئے اس وقت امیر المؤمنین
کے پاس بنی ہاشم بھی موجود تھے آپ نے حدیثاً
خدا کی اور فرمایا اے ابو بکر ہمارا بیعت ذکرنا علیہ
نہ تھا کہ ہم تمہاری فضیلت کے منکر تھے اور نہ اسلئے کہ ہم
حسد و منافقت کرتے تھے ہاں اتنی بات ضرور تھی
کہ اس میں ہمارا حق تھا اور تم نے استبداد کی۔ پھر
امیر المؤمنین نے اپنی قرابت کا تذکرہ جو رسول
سے بھی کرنا شروع کیا اور آپ کا ذکر کرتے جاتے
تھے یہاں تک کہ ابو بکر دوسرے ابو بکر نے کہا کہ میں رسول کی
قرابت کو اپنی قرابت پر ترجیح دیتا ہوں اور میں ہر
بات جو رسول کرتے تھے اگر خدا نے چاہا تو وہ بکلی غیاب
امیر المؤمنین نے فرمایا تو پھر کل مسجد جامع میں میں تمہاری

۱۔ اس تضاد قول کو ملاحظہ کیجئے جو مجمع اعلام نسبت ان کو کوئی طرف دیرا ہو۔ جو اس امر کو اپنا حق سمجھا جو جس نے میت کسی طرح
نہ کی ہو۔ مظالم میں ہوں جیسا کہ یہاں گذرا۔ ابو بکر کو خود جیسا کہ لے لیا ہو۔ نہ لایا یا سان زوج کو نہیں کہ وہ ان باتوں کو نہ سمجھے
۲۔ یہ ایسے ہیں کہ جماع پوری طرح ثابت ہو جائے کہ انہوں نے نہیں ثابت ہوا۔ جس شخص کا شمار مستبدین میں خود مصروف ہو گیا
جو اس کے آگے تر تسلیم کرنا اور میت کر لینا یعنی جبراً للوہ وہی پرانی عادت۔ ۳۔ آپ کے افعال۔ ۴۔ جسے کہنے کی کیا
ضرورت۔ ۵۔ جیسے اذک فایزہ وغیرہ بھی درست۔ ۶۔ درست ہی اصحابی اترا کرتے ہیں کہ ان کا حق ہے۔ اس کے بھی معریں
کہ ابو بکر نے استبداد کی پھر یہ بھی کہ میت کر دیا، اچھا ان فرض محال کر کی بھی تو کیا ایسے شخص کی میت برضا کو کہتی ہے، جی کچھ کہیں یہ نہیں
امیر المؤمنین کی طرف مذہب کے الزام غصب نہ کہ کیا ہے،

انشاء اللہ...

کروں گا،

نخرجهم فاق المعيرة بن شعير فقال
اترى ايكون ان تاتوا العباس فيجعلوا
لدى هذا الامر نصيبا يكون له ولعقبه
وتكون لكما الحجة على علي وبنى هاشم
اذ اكان القياس معكم قال فانطلق ابو بكر
وعمر و ابو عبیدہ حتى دخلوا على العباس
فحمد الله ابو بكر واثني عليه ثم قال
ان الله تعالى بعث محمدا نبيا
والمؤمنين وليا فمن الله تعالى
بمقامه بين اظهرنا حتى اخنار له
الله ما عنده فخلى على الناس امرهم
ليتنا رد الاقتصر في مصطلحهم فنفق
لا مختارين فاختار في عليهم واليا ولا هم
را حيا وما اختلف بمحمد الله وهذا
حيرة جننا وما توفيق الا بالله العلي
العظيم عليه توكلت واليه انيب
وما نال بيني وبين طاعتك يطعن
بخلاف ما اجتمعت عليه عامر

ابو بكر وہاں سے نکل کر مغیرہ بن شعبہ کے پاس آئے
مغیرہ نے ابو بکر سے کہا کہ عباس سے بلو اور اس میں
ایک حصہ اٹھا بھی مقرر کرو جو ان کے اٹھانے کی اولاد کے
لیے ہو۔ اس صورت میں تم دونوں عمرو ابو بکر کی حقیت
علی اور بنی ہاشم پر قائم ہو جاوے گی، کیونکہ عباس تمہارا
ساتھ ہوں گے یہ رسلہ عمدہ بھی پسند آئی، ابو بکر عمر
اور ابو عبیدہ یہ تینوں عباس کے پاس گئے، ابو بکر نے
پہنچ کر حمزہ ثنائے الہی کرنی شروع کی پھر کھاکر خدایانے
رسول کو نبی بنا کے بھیجا اور مؤمنین کا دلی بنایا ہم میں
اُن کا قیام و مقام یہ خدا کا احسان تھا یہاں تک
کہ آپ کی وفات ہوئی، آپ نے امر خلافت لوگوں کے پڑ
کر دیا کہ وہ خود اپنے واسطے اپنا (امیر) بالفاق تجویز
کر لیں، لہذا لوگوں نے مجھے دلی امور اور اعلیٰ رعیت
بنایا، میں بحوالہ اس معاملہ میں منگی دست حیرت اور
بود این کسی ہتیار ہے بھی نہیں ڈرتا اور سری تو بین
نہیں ہے مگر خدائے علی و عظیم کے ساتھ ہی پر میں متوکل
ہوں دیگر ہمیشہ اس اجل پر ایک نہ ایک طے مجھ تک
پہنچتے رہے اور یہ طعن کرنے والے تم لوگوں کی دینی ہم

آپ یہ صحابی ہیں مکی زمانہ مشہور ہے اور راجہ دیکھ کے صحابیت کا پڑ بھاری ہے عہد تیسرے سب عہد تھی اگر

عباس را بنی ہوئے، بڑے شہداء برداشت کرنے کے بعد زمین خلافت ہوا ہوسکی

المسلمین ویتخذونکم لحافاً
 فاحذروا ان تكون جہداً منیعاً ما
 دخلتم فیہ العامة وفتحہم
 عما مالوا الیہ قد جئناک ونحن زید
 ان نجعل لک فی ہذا الامر نصیباً
 یكون لک ولعقبک من بعدک
 اذ کنت عمر رسول اللہ وان کان
 الناس راوا مکانک ومکان اصحابک
 فعدوا الامر عنکم علی راسکم
 بنی عبد المطلب فان رسول اللہ منا
 ومنکم۔ ثم قال عمر بن الخطاب
 ای واللہ واکثری ان العونات
 حاجتہ من الیکم ولکن اگرہنا
 ان یحیی الطعن منکم فیما
 اجتمع علیہ العامة فی شفاعہ
 الخطاب بکم وبہم فانظروا
 لانفسکم

وغیرہ) از کپڑا کر اس امر میں، مجھ پر طعن کرنے ہے
 لہذا تم اس بات سے ڈرو کہ ان لوگوں میں ہو جو کپڑے
 پیدا کرتے ہیں۔ انجھہ تم جیت کرنے والے گروں
 میں جیت کر کے قابل ہو جاؤ یا ان کو ان باتوں سے غبی
 طرف مائل ہیں روکو۔

ہم تمہارے پاس (اسوقت) ایسے آہیں کہ اس اہر
 خلافت میں تمہارا بھی ایک حصہ قائم کریں جو تمہارے
 اولاد کے لئے (مفید) ہو کیونکہ تم رسول کے چچا ہو اگرچہ
 لوگوں نے تمہاری اور تمہارے اصحاب (نبی ہاشم
 امیر المؤمنین) کی خبیثیت کی تھی ہے بھی، اس امر خلافت
 کو تمہارے لئے تجویز نہیں کیا اور خلافت کو تم سے لئے
 بنی عبد المطلب و سرزکی طوط پٹا دیا (اک ذرا سوچو) کیونکہ
 رسول ہم میں سے تھے اور تم میں سے

پھر عمر بن الخطاب نے کہا ہاں خدا کی قسم ہم (اسوقت) کوئی
 اپنی غرض لیکے تمہارے پاس نہیں آئے مگر یہ کہ یہ بات
 ہیں ناگوار ہے کہ اس اجلع اُنت پر تمہارے طرف طعن
 و تشنیع ہو رہی اور معاملہ میں طول ہوا اہم دونوں کیلئے
 برا ہو لہذا تم خوب اس معاملہ میں غور کرو اپنے متعلق بھی

ع خلافت الکی نہ تھی کی لیدہ کنی تھی جس میں شیر ہوا و ر، اور حصہ دار بنائے جا رہے ہیں ع خدا جانے یہ حضرت سر کا تقیہ
 تھا یا کیونکہ آپ کی گفتگو مناسب مقام کے اعتبار سے اس کے ولی خالقتے متفاو تھی رنہ ظاہر ہو کہ بغیرہ نے جعل کی صورت اسی تدریس کا علی
 کہ عباس لائے جائیں اور یہ وہ ابو بکر کو بھی پسند آئی تھی، ع عباس اور وہ لوگ جنہوں نے بیت کی تھی،

و لعامت کوفت کلمہ العباس فحمد الله
 واثقی علیہ ثم قال ان الله بعث
 محمدا کما رعمت بنیاء للمومنین
 ولبا فمن الله بمقامه بن
 اظهر ناحق اخنار له ما عنده
 فختی علی الناس امرهم لیختار
 لا نفسهم مصیبن للحق لا ما یذین
 عنه یتبع الهوئے فان کنت
 برسول الله طلبت تحقنا اخذت
 وان کنت بالمومنین طلبت
 ففمن منهم متفق مون فیهم
 وان کان هذا الامر انما
 یجب لك بالمومنین فاما
 وجب اذ کنا کما رهین فاما ما
 بذلت لنا فان یکن حقاً
 لك فلاحاً جتھ لنا فیہ
 وان یکن حقاً للمومنین
 فلیس لك ان تحکم علیهم
 وان کان حقاً لعمروض
 عندک فیہم ببعض دون
 بعض

اور انکے متعلق بھی جنہوں نے اس اجماع میں حصہ لیا ہے
 یہ فکر قیاس پوسے اور انہوں نے جو مسئلے خدا
 کی اور کہا (سچ ہے) خدا نے اہل کو مہوٹ برست
 کیا جبکہ تمہارا خیال ہے، وہ ملی عزمین تھے اور
 ہم میں انکا مقام و قیام یہ ایک خدا کا احسان
 تھا یہاں تک کہ انکی وفات ہوئی۔ اور انہوں نے
 یہ اختیار دیا کہ لوگ اپنے لئے خود اپنا (میر) اختیار
 کر لیں حق کے ساتھ نہ یہ کہ باطل و خواہش نفس کے
 مطابق۔ اب اگر تم نے رسول کی وجہ سے حق لیا
 ہے تو یہ ہمارا حق ہے جو تم نے لے لیا۔ اور اگر مومنین
 کے اعتبار سے لیا ہے تو کہو ایمان کے ساتھ تھم تم
 حاصل ہے۔ اور اگر یہ حق آپ پر مومنین کی طرف سے واجب
 ہوا ہے تو ہرگز نہیں ہو کیونکہ ہکو یہ ناگوار ہے اور
 ہم گن مومنین میں ہیں)

اب اگر آپ میرا حصہ اس امر میں اس حیثیت سے
 لگاتے ہیں کہ یہ آپ کا حق ہے تو مجھے آپ کا حق لینے
 کی ضرورت نہیں اور اگر مومنین کا حق سمجھ کر مجھے
 حصہ دار بناتے ہیں تو آپ کوئی حق نہیں کہ آپ
 مومنین پر حکومت کریں اور انکی طرف سے انکا حق
 مجھے دیں، اور اگر یہ میرا حق ہے اور آپ دیتے ہیں تو ہم
 اس بات پر راضی نہیں کہ آپ کچھ دیں اور کچھ نہ دیں

عہدینا کی کسی تلخ میں نہ ڈیگا، مارتے اسکے قائل ہی نہیں کہ نقاد صاحب کے متعلق کچھ نہ فرمایا اگر ایسا ہوتا تو یہ جھگڑے کیوں ہوتے۔

ابہ گویا جابجا یہ فرما کہ رسولِ ہم میں سے تھا اور
 تم میں ہے، تو درحقیقت رسولِ ایک ایسے وقت
 ہے تھا جسکی ہم شاخین ہیں در آپ لوگ ہمارے
 پھر ابو بکر مسجد میں گئے اور مجمع میں آئے اور علی
 بن ابیطالب نے بیعت نہ کرنے کا عذر کیا جیسے
 پہلے کر چکے تھے، پھر علی بن ابی طالب اٹھے اور انھوں
 تعظیم حق ابو بکر کی اور فضیلت و سبقت اسلامی کا ذکر
 کیا اور بیعت کر لی۔ (یہ دیکھا کہ لوگ علی کی طرف
 بڑھے اور انھوں نے اس فعل کی بہت تعریف کی اور
 کہا کہ جو کچھ آپ نے کیا یعنی بیعت وہ بالکل درست
 دیکھا ہے جب ابو بکر کی بیعت کامل ہو چکی تو تین روز
 برابر یہ لوگوں سے اپنی بیعت ہٹاتے رہے اور
 لوگ ان پر حیرت کرتے رہے اور دیکھتے تھے کہ رہا یا نہیں
 کر لی اس بیعت سے کارہ تو نہیں کوئی منہض

واما قولک ان رسول اللہ منا
 ومنکم فانما قد صحت من
 شجرۃ نخز اعضا عنا وانتم
 حیرانہما، ثم خرج ابو بکر الى
 المسجد الشریف فاقبل علی
 الناس معذ علیاً بمثل ما اعتذر
 عنده ثم قام علی فخطب حق
 ابی بکر و ذکر فضیلته و سابقته
 ثم مضی فباہر فاقبل الناس
 علی علی فقالوا احببت یا ابا الحسن
 واحسنت۔ قال فلما تمت البیعت
 لابی بکر اقام ثلاثۃ ايام یقیل
 الناس و لیس فیہم یقول قد افلتکم
 فی بیعتی۔ هل من کارہ۔ هل من مبغض

عہ عباس پر کسی کے جوارہ نے اثر نہ کیا مجبور ہو کر مسجد میں آئے مگر عباس کا استدلال اس قدر قوی تھا اور کلام میں وہ انحصار عقلی
 تھا کہ دونوں صحابوں کو سوا پس اٹھ جانے کے کوئی چارہ کار نہ تھا، عہد میں ضرور تعظیم حق کی ہوگی اور ضرور فضیلت
 و سبقت کا ذکر کیا ہوگا اور ضرور بیعت کی ہوگی کیونکہ علی کی گفتگو ”والا فواء بالظلمہ“ اس مطلب کو ثابت کر رہی ہے
 ہے بلکہ اس سے زائد قابلِ فحکہ کوئی بات ہو سکتی ہے، کہ وہ شخص جو میرا فضیلت تھا وہ اب مقرر فضیلت ہے اور جو کارہ
 بیعت تھا وہ خاستگار بیعت ہے، مد قلم در گفت دشمن است۔ ”مے آئندہ چل سکے اگرچہ حضرات ابو بکر کا قول و سنت
 مرگ کا یہ بے لگاکہ اصحابِ نبی کے سب اس خلافت کو چاہتے تھے اور میرے خلیفہ ہونے سے اراض تھے تو پھر یہ
 کیا کہا جا رہا ہے؟ **للع** خیر علی کو تو کسی نہ کسی طرح یہ منسوخ بیعت کرنے والوں میں بے آیا اگر آخر تین دن تک یہ حکم
 گرم ہا۔ سلطان، مقداد، ابو بن سعد بن عیان، عباس، زبیر، اور ابو سفیان وغیرہ کہاں تھے، میں سمجھتا ہوں یہ پہلے
 گچھ صرت انھیں لوگوں سے بھی جمع کر آپ کی خلافت میں جان توڑا گوشیش کی تھی،

فیقوم علی فی اقل الناس فیقول والله
لا هیلک ولا شفیئک ابدا قد
قدمک رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم لتوحیداد بدینا من الذل
یوخرک لتوجیہ دینانا

تو نہیں؟ علیؑ یہ فکر اول صف میں کھڑے ہو جائے
تھے اور فرماتے تھے کہ اب ہم آپ کو بیت اٹھانے
دیں گے اور آپ ہی کو خلیفہ بنائیں گے آپ کو رسول بنے
ہمارے توحید دین کے لیے مقدم کیا ہے (جب ایسا)
تو کون آپ کو دنیا کے لیے مؤخر کر سکتا ہے

خطبہ ابوبکرؓ رضی اللہ عنہ

ابوبکرؓ کا خطبہ

قال ثقات ابوبکر قام خطبنا ۛ
نحمد الله واثنتی علیہ ثم قال
ایہا الناس ان الله الجلیل للکریم العلم
الحکیم الرحیم الجلیل بعث محمدًا الخ
وانتم معشر العرب کما قد علمتم من
الضلالۃ والفرقة الف بین قلوبکم
ونصہکم برب وایداکم ومکن لکم
دینکم وادرا شکو سیرۃ الراشدۃ
المهدیۃ فعلیکم یجن الهدی ولزوم الطاعۃ

ابوبکر خطیب کی حیثیت سے کثرتاً فرماتے اور انھوں نے
حمد و ثنائے خدا کی اور کہا کہ اے کون موم خدائے
جلیل و کریم علیم و حکیم و رحیم و علیم نے رسول کو مبعوث
بجای کیا اور ان کا لیکہ تم اسے کون عرب بگڑھی اور فرقی
کے نکال رہے اس نے تمھاری ایف طلب کی اور
رسول کے ذریعہ سے تمھاری مدد کی اور تمھاری تائید
کی اور تمھاری لیے اس نے تمھیں دین کی اور تمھیں
تمھیں اپنے سیرۃ راشدہ کا وارث بنا دیا اور انھیں
ہدایت تم پر فرض کر دی اور طاعت پہنچے بنا تمھارا اور تمھیں

ع رسول نے ضرور تعظیم کی واقعہ برات صیر کی ثبوت اس تعظیم و تائید کا ہے جسے جو رجال نعم نہیں،
ع خدا نے تو خلیفہ نہیں مقرر کیا البتہ اگر بندوں اور خدا میں کوئی فرق نہیں تو مجھے حاجت گفتار بھی نہیں
مگر اتنا ضرور کہ حضرت ابوبکر کا دل اس امر کا شاہ تھا کہ خدای تعالیٰ مقرر کرتا ہے وہ خطبہ میں اس طرح فرماتے
"اگلی سب پر جودل میں بات تھی"

پھر جس مطلب سے عباس کے پاس فدا کیا اور ان کا منایا پھر انہی مطلب کا اہم علی کے من فعل سے کیا جا رہا ہے۔

وقد اتخلف الله عنكم خليفه
ليجمع بينا لفتكم ويقم بكم
كلمتكم فاعينوني على ذلك
بخير ولما كن لا لبطيل ولا
لسان اعلی من لم یسبح ذاك
ان شاء الله وايع الله ما حرصت
عليها لئلا يهازلوا ولا سالتهم
الله قط في سر وعلانية ولقد
قلدت امر عظيم مالي
طافز ولا بد ولوددت
اني وجدت اقوى الناس
عليه مكاني ما اطعت الله
فاذا عصيت الله فلا طاعة
لي عليكم ثم بكني - وقال
اعلموا ايها الناس اني لم
اجعل لهذا المحتان ان
اكون خير لكم ولوددت

تم پر خلیفہ مقرر کیا تاکہ اُس کے ذریعے
تم میں اتحاد ہو اور تمہاری ساری باتیں
لہذا تم لوگ میری مدد و نیکی سے کرتے رہو
اور میں وعدہ کرتا ہوں نہ دست درازی کروں گا
اور نہ زباں درازی اس شخص کے لیے جس کے لیے یہ دونوں
چیزیں دنیا ہو گئی ان شاء اللہ اور خدا کی قسم میں
نئے خلافت کے لیے روز و شب میں کیوت بھی
محض نہیں کیا اور نہ خدا سے کبھی اس کے متعلق ظاہر و
باطن کوئی دعا کی۔ (البتہ) یہ میں جانتا ہوں کہ ایک
امر عظیم کا (جنا) میری گردن پر رکھ دیا گیا ہے جس کے
اٹھانے کی طاقت مجھ میں نہیں اور نیز میرے چارہ
بھی نہیں میں چاہتا تھا کہ اس کے لیے کوئی مجھ سے
بہتر و قوی تر میری جگہ پر ہوتا اب تم لوگ میری عطا
کو و جب تک میں مطیع خدا ہوں و اگر میں خدا کی نافرمانی
کردں تو میری طاعت تم پر فرض نہیں، پھر رخصت
اور کہا کہ اے گروں مردم جانے ہو کہ میں اس مقام
پر نہیں مقیم کیا گیا اس اعتبار سے کہ میں تم سے

عہ بالکل درست جو کچھ کیا وہ حضرت عمرؓ نے کیا عباس و غیرہ کے پاس بنا یہ دلیل طعن نہیں ہوتی، عہ چنے بے باغی و پھر
پھاڑ کے بی بی اس بالکل زبردستی مگر اس برداشت کیجئے در قمر درویش بجان درویش مطلق خود اقرار ہے کہ
اس میں اس بار کے عمل کا انہماک نہیں بھی کہ ان کی ترجیح مفضل ہے عہ اویکو فی اولاد کہ کی نافرمانی بڑا
کی گئی لہذا ان کی اطاعت خود انہیں کے قول کے مطابق کہی مسلم و مومن کا فریضہ نہیں عہ دہی پرانی عادت

ان بعضکم عافئہ ولعن
 اخذ قوفی بما کان اللہ یقارعہ
 رسولہ من الوحی ما کان
 ذالک عندی وما انا الا کا حکم
 فاذا را یتمونی قد استقمتم فاتبعونی
 وان اترکت فقومونی واعلموا
 ان لی شیطانا یعتسینی احیانا
 فاذا را یتمونی غضبت فاجنبونی
 لا اؤثر با شعارکم و ابشارکم
 ثم نزل ثم دعا عمروا و الاوجاہ
 من اصحاب رسول اللہ صلو اللہ
 وعلیہ وسلم فقال ما ترون لی من هذا
 المال فقال عمر انا و اللہ
 اخبرک ما لک منہ

بہتر ہوں اور میں تو چاہتا تھا کہ تم میں سے
 کوئی اس بار کو مجھے لیلے اور اگر تم نے یہ سمجھ لیا
 بنایا ہے کہ جیسے رسول کا عمل خدا سے تھا اور جیسے وہ صاحب
 وحی تھے تو ظاہر ہے کہ میں ایسا نہیں ہوں۔
 میں تمہیں جیسا (عوم الناس) ایک آدمی ہوں اگر
 دیکھو کہ میں ٹھیک چل رہا ہوں تو میری پیروی کرو
 اور اگر مجھ میں گمراہی اور ٹھیکرہاں دیکھو تو میری گمراہی
 کو سیدھا کر دو۔ اور یہ بھی جانے رہو کہ میرے سر پر کبھی
 کبھی ایک شیطان (للعن) سوار ہوتا ہے لہذا جب تم مجھے
 غضبناک دیکھو تو مجھ سے بچو کیونکہ میں تمہاری موج
 سرائی (اشعار) سے یا منحہ (دیکھو) سے تمہارے کچھ نہیں کر سکتا
 پھر اپنے عمر اور بڑے بڑے صحابہ سے مل کر بولایا اور پوچھا
 کہ اس مال (مال ملین) کے متعلق کیا رائے ہے عمر
 کما خدا کی قسم میں تمہیں بتانا ہوں جو تمہیں کرنا چاہیے

ع جب آپ نے وفات میں کہ آپ تیر نہیں جب تک پ خود حضرت ہیں کہ کوئی اور اس بار کو اٹھاتا تو انصار اور بنی ہاشم سے اتنے
 الجھنے کی کیا ضرورت تھی اور اس ہنگامہ کے بیا کرنے کی کیا حاجت تھی حق اس کو دیر یا ہوتا، مگر یہ کچھ کہ دل سے زبان
 موافق نہیں ع کب جا تھا اور کس دن ایسا تھا سعد انصاری بنی ہاشم علی بن ابیطالب اور عباس انہیں سے
 کسی کو بھی دیکھا تو اسے آپ کا شمار عوام الناس میں تھا خود قرار ہے کہ آپ ہمیشہ خواص کے مقابلہ کے لئے امان
 رہتے تھے۔ لعن فالتا اسی لئے امام ابو حنیفہ نے آپ کے ایمان کو شیطان کے ایمان کے برابر کہا ہے جو حکماء مطلق
 مولانا حامد بن صاحب فرودس کہنے انتصار الامام میں تحریر فرمایا ہے ع لیجے جو مسئلہ نکال دے تا وہ انتخابی
 اور جو آتا ہے سہ ماہیہ تھے وہ ابوبکر کو آج تعلیم دے رہے ہیں۔

منفوق یا دافع حایل و مضبوط و مقوی اعصاب

چونکہ عوام جریان سے باز واقف ہوتے ہیں اسلئے ہم کو یہ بتانا ضرور ہو کہ جریان کیا چیز ہے اور اس سے کیسے ہلکاء مر ض پاک توبہ
پہنچتی ہو اجماع حضرات کو یہ سن بدہودہ اک کس سفوف سیجا ہے طلب کر کے ہتھال کرین جریان کو غری میں میدان اور بندہ تی میں برہمبو
برسوت اور دھات بہنا گتے ہیں اور دھات ایک جوہر نفیس ہے جس کا قطرہ خون کے دس قطروں سے بنتا ہے۔ یہی وہ چیز ہے کہ
انسان کا جوہر است، کتنا زیبا ہے کیونکہ یہی تمام خواہشوں کا بادشاہ جمائی طاقت کا نگہبان دو سے الفاظ میں یوں کہا جا
کہ نام بینان جهان کی بدولت حین بنے ہوئے ہیں اور حقدار اس میں نقص ہوتا ہے اسی قدر رنگ و روغن حیات و کام
طبیعت کی بشارت دل کی فرحت میں رون آجاتا ہے علامات جریان حسب ذیل ہیں :- بعد میناب اور کبھی قبل میناب اور
بعض میناب کہیں تھا حالت بعض میں دھات کا خارج ہونا۔ دھات کا تیلہ بوجانا اور کبھی اختلام، کبھی خواہش نفسانی سے
حرکت، وہ نفس محرکشی وغیرہ کی توبت آتی ہے تو اول مثلاً کی حالت گرجا جاتی ہے یعنی حالت بول میناب کرتے ہیں، گرمی اور
چنگ کا معلوم ہونا میناب میں سوزش بار بار میناب کا ہونا۔ سرعت انزال، لذت خواہش ہو کر کھڑے نہ رائل ہوجانا۔ درد کمر،
تھیلیوں اور تنوں کا جھننا۔ اولاد نہ ہونا۔ اولاد کا کمزور پیدا ہونا۔ پتہ بیون کا ایتھنہ اور ان سرکستی، کاپی بندہ کی کمی،
غصہ کہہ بیٹھے، سخت امراض مثل مرگی، لقوہ، دلچ، گھٹیا، خون، تب شدید، وغیرہ لاحق ہو کر جان پر برن باقی ہے کہے
بغرض فہ عام یہ سفوف صرف ہندستانی حرشی پوٹھوں سے تیار کیا ہے معونات سے، لکل پاک جس سے تجزفا کردہ
کچھ اندیشہ نقصان نہیں یہ سفوف جریان کے لئے کسی کا حکم رکھتا ہے۔ اس سفوف کا کام مذکورہ بالا تکایات کی اصلاح
کرنا کہ در معرے کو طاقتور بنانا۔ تمام اعضا و ریسہ کی خرابیوں کو دفع کرنا اور ان کے افکار کو قوی کرنا سفوف میں
انویز دیگر اعضا کو نہایت خوبی کے ساتھ اپنے بعضی کام کیلئے آمادہ کرنا۔ نام دمی، سخت مثلاً، مصنف، اعصاب
مصنف، داغ و جگر و معدہ، ذیابیطر اور صلاح قلب کیلئے بمنزلہ تر باق ہے۔ طاقت جوانی پہ آکر نے کہے، کسی سر اور ہر
کے جریان کا دارن ہے۔ لطف بد، کے ہتھال کیلئے کسی سرور کی قید نہ زیادہ پر سیر کی سرور است، کبھی ۳۰ خوراک سے
فہستہ کارخانہ حراطب طلب پیدر روانہ کیجاتی ہے

المشهر مرزا سید عظیم علی راکو و اخای عین علی راکو نویسنده و تالیف

الکافم تاریخ امام موسی کاظم علیہ السلام۔ قیمت ۵۰ ہدم الاساس۔ تحقیق حزبت قرطاس۔ ۵۰ تشریح الاحکام۔ شرح میراث دہم دوصیت شریع الاسلام۔ ۵۰	ہیمل من جلد اولی دوم یا سوم کی اگر ضرورت ہو اور دینی محاجرات کے دیکھنے کی خواہش ہو تو دفتر طلب کیجئے۔ محصول پندرہ خریدار مجلد۔ ۵۰ غیر مجلد۔ ۵۰	ہیمل میں جلد اول میں پہلا نمبر اور جلد دوم میں نمبر نمبر دوم نمبر دوم دفتر میں بالکل باقی نہیں حضرت راؤٹ کر لین۔ اگر کوئی صاحب نمبر ان مذکور عنایت نہ ملنا چاہیں تو وہ دفتر کو اجرتاً دے سکتے ہیں
--	---	--

جو حضرات دودخواریا فرماہم کر کے انکا چند ہر دفتر میں بھیج دیئے انکو سہیل جلالون لافیت جاعز کیا جا

مینجر سہیل مین ڈاکٹوریہ اسٹریٹ لکھنؤ

ہسپل کی توسیع اشاعت اپکا ذہنی فرض ہے

ماوا بحیات یعنی نوجوانی کا بیمہ

ہم اس عرق بچتہنا نازک ترین کم ہر عرق طبعیانی کامایہ ناز ہر اور سہرا رطبات میں سے ہر ہم ناظرین کو اس مرکب طبعی
ملف کے تھے ہیں کہ جتنے خواہاں اسکے کچھ جاتے ہیں اگر اس سے کوئی جھوٹ ہو تو فوراً قیمت اسیے لی جائے اگر آپ کے عصاب و حواس
کام کج سے بہت ہاں اسکے ہوں اگر آپ کا دماغ ہر وقت چکر کھاتا ہو اگر دل بٹھا جاتا ہو اور اگر قوت متفکرہ بالکل معطل ہو گئی ہو اگر خستہ لاج
طبعی آپ سمجھتے ہو گئے ہوں اگر کوئی عذر قطعاً نہ ہو اگر غصہ ہم نہ ہوتی ہو اگر قوت حیوانیہ جواب چکی ہو بسا اوقات بحال حاصل ہوتی ہو
اگر ضعف ناتوانی کا آپ پہلے ہی ہر اگر کام کچھ کرتے کرتے دماغ تنک گیا ہو تو صماء الحیاتیات ان تمام امراض میں کہ سہرا حکیم رکھتا ہو میں بھتیم
عرض کرنا ہوں کہ اگر اس عرق کا آپ پر زور دے مرتبہ نوش فرمائیں تو آپ کبھی ضعیف نہ گئے اور آپ کے بال سفید نہ ہو گئے اور آپ کبھی کسی قوت
میں کمی ہوگی ان فوائد سمیت قیمت فی بوتل جو ایک کو کافی ہوگی صرف پانچ روپے صر
نوٹ :- عرق عامہ قوت باہر کیو سیطہ نظیر نہیں کھتا صحت اہلک کے استعمال کے بعد باہر کو سرخ و سفید نہ دیتا ہے اگر آپ کو بخوابی
کی شکایت ہے تو صحت میں استعمال کرنے سے نہایت آرام سے نیند آئے گی

وقار ہاؤس بہہ صحتیلا باغ لکھنؤ

باہتمام محمد عابد نظامی پرائیویٹ لکھنؤ ایسٹریٹ لکھنؤ میں چھپا

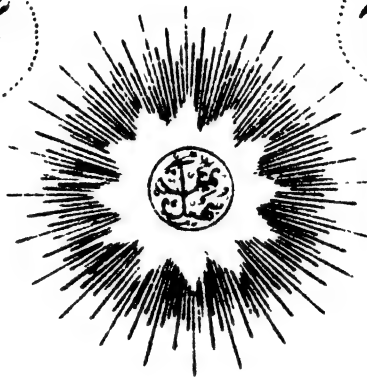
علمدارِ حیاتِ مذہب

حسبِ ذمہ ۱۵۶۳

لا تَحْتَسِبُ الْقُلُوبُ أَنْ يَتَّخِذَ اللَّهُ وَلِيًّا لَّهُمْ بَلْ يَتَّخِذُ مَن يَشَاءُ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ اللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ

سالانہ

ششماہی



مجلۃ علمیہ

جلد ۶

سین



ابوالبراعۃ مولوی یحییٰ عظیمی گزشتہ آبدی کا پرنسپل

سہیل کی توسیع اشاعت میں دکن انصرتین

قواعد سہیل میں

غرض و مقاصد سہیل میں

- (۱) ہندوستان کے بہترین اہل قلم کے علمی مضامین کی اشاعت
- (۲) معاذین اسلام خصوصاً مخالفین غدار شریعت کے بیجا اعتراضات اور حملوں کا دفاع
- (۳) حقیقی اخلاق اسلامی کا نشر
- (۴) علمی قومی اور مذہبی اور اُن ملکی معاملات پر جو ہر مسلمان متعلق ہوں گے تبصرہ و نقد
- (۵) حضرات ائمہ معصومین علیہ السلام کے علوم و سوانح کا نشر

مشتہدین

اس کثیر الاشاعت رسالہ میں اشتہار سمجھتے وقت ذیل کا نہ خنامہ ضرور ملاحظہ فرمابین -

نقد و ادبیات	ایک صفحہ	ایک صفحہ	ایک صفحہ
ایک سال کے لئے	لے ۱۰	لے ۱۰	لے ۱۰
چھ ماہ کے لئے	لے ۵	لے ۵	لے ۵
تین ماہ کے لئے	لے ۳	لے ۳	لے ۳
ایک ماہ کے لئے	لے ۱	لے ۱	لے ۱

کوئی صاحب کلمی حجت کی خواہش نہ فرمائیں عایت کی گنجائش نہیں۔ انٹیل ایج کے صفحات کا نرخ اسکے علاوہ ہر جو بذریعہ خط و کتابت طے ہو سکتا ہے اجرت بہر حال پیشگی آنا چاہیئے -

نیچر سہیل میں وکٹوریہ پبلشرز لکھنؤ

- (۱) یہ سالہ ہر ماہ عربی کے دوسرے ہفتہ میں شائع ہوگا
- (۲) سہیل کی ضخامت فی الحال ۸۸ صفحات تک نہ ہوگی -
- (۳) سہیل جملہ خریدار دن کے نام بذریعہ اکٹہ نہ ہوگا -
- (۴) اگر خریدار دن کے پاس کسی جبر نہ ہو پوچھ سکے تو ۲۲ تاریخ ماہ عربی تک قریبین اطلاع ہو سکتے ہیں دوبارہ روانہ کیا جاسکتا ہے اسکے بعد ہم رکاکٹ وصول ہونے پر بھیجا جائیگا -
- (۵) سہیل کی سالانہ قیمت فی کال ہے پندرہ روپے عوامی،
- (۶) جملہ رسائل اسالہ رخصت و کتابت بنام ابوالفتح دیوبند -
- (۷) سہیل میں گہرے پائے شد و پیر خاص سہیل میں دکن انصرتین
- (۸) اشتہار لکھنؤ ہونا چاہیئے -
- (۹) مضمون نگار حضرات کے مضامین اگر عدد و منازل سہیل سے متجاوز نہ ہوں گے اور معیار علم پر ٹھیک اتریں گے تو بصد امتنان شائع کیے جائیں گے -
- (۱۰) سہیل کو جو مالکین یہ اپنے کام میں جو دینی حمایت اور ذہنی نفع پہنچے تو وسیع پیمانہ پر لکھنا چاہئے لہذا وہ بغیر استعانت حاضر خدمت نہ ہوگا -
- (۱۱) نمونہ کا پرچہ ہم رکاکٹ آنے پر بھیجا جائے گا - مفت حاضر خدمت نہ ہوگا -
- (۱۲) خریدار دن و عرض پر خط و کتابت کرتے وقت خبر خریدار کا حال ضرور دین ورنہ تنہا نامکمل -
- (۱۳) جواب دہ ایس کے لیے جوابی کارڈ ایکٹ آنا چاہیئے -
- (۱۴) مضامین موصولہ ضرور بالضرور طبع ہونگے اسکا ذمہ دار اڈیشنر نہیں اور نہ وہ مضمون کے ایس کر سکتا ذمہ دار ہے -

نشورۃ اللہ

..... چلا ہنس کی چال

یا کس تو بندہ سی ظاہرۃ نشورۃ کسین چون بگایت سیرہ، اگر انیت گرانیت
 آج ذیقعدہ کی ۶ تاریخ کو ”النجم“ اور ۲۱ جمادی الثانی کا آیا، اشارۃ اللہ ترقی کے
 عریشے کے جانیکی گوشہ نشین ہو رہی ہیں اور سہیل بن کا اتباع اس کے محاسن صوری کے اعتبار
 کیا جا رہا ہے، ٹائٹل کا کاغذ بہ نسبت پہلے کے کچھ بہتر لگا دیا ہے، اب وہ کنکڑے والا کاغذ جو چھتاری کے
 بل پر لٹا تھا، نہیں مگر سہیل کے دیکھنے والے جانتے ہیں کہ ”بان قطرہ نمی رسد“ یہ کیوں ہوا غالباً اسلئے
 کہ خریداران النجم نے اپنے گاڑھی کمائی کا، جو دامن عباۓ بدیر میں چھپتی تھی، مطالبہ کیا ہوگا کہ سہیل کے
 محاسن صوری و معنوی کو دیکھتے ہوئے النجم کا چندہ گران ہے، اگر باطنی زینت و معنوی جذب النجم میں پیدا
 ہو نہیں سکتا تو کم از کم صیاد کی سبڑٹی کی نقشہ کشی کیجائے تاکہ ”مردان می پرانند“ اور پیران نمی پرند کو پیش نظر
 رکھتے ہوئے کچھ توجہ مریدی ادا ہو سکے، اور آشیان برباد گروہ اسن ام زدیر میں آکے، ورنہ خریداروں کے
 مطالبہ کی کمند کا پھندا تیرہی حیثیت سے ”گردن کلفت“ میں نہ نظر آئے۔ انھیں باتوں کا خیال رکھتے
 ہوئے ابکی مرتبہ سہیل کی ہمدردی کا جذبہ پیدا ہوا ہے اور النجم کا ٹائٹل مضفر الدن ”کی طرح سبز بنایا
 گیا ہے۔“

برواین ازمہ مرغ و گرینہ کہ عناقۃ بلند است سماۃ

ملائے مسجد! ایک مسجد اس ٹائٹل پر بنائی گئی ہے جو ”مسجد ضرار“ سے کم نہیں، اس مسجد میں ملائح مسجد
 کا مستحق تو نہیں البتہ ”خانہ خالی را دیوی گیرد“ کی حیثیت سے ایک صاحب دارۃ کی نشست ہے، جو خود ساختہ
 ”حجۃ الاسلام“ بھی ہے اور اپنے ہی منہ سے امام بھی ہے۔ ائمة الکفر (قرآن کریم)

دورۃ البت ملائحین پرورۃ کیشادہ خلیکۃ بکۃ فیضادۃ تن گوئیالہ فرود کثیت

ایک راتباع! سہیل نے جلد ششم میں خریداروں کی آسانی کیلئے ابتدائے سال و قدیم سال سہیل کو غلط کر دیا

تھا، چنانچہ لوح سادہ انجم پر بھی، نقشِ امجد اگر سفاست ساتھ ساتھ ہی۔ چنانچہ لکھنا ہی۔ تاریخ آغاز مضاف
۲۲ء جسکو تاریخ و ماہ کا فرق نہ معلوم ہو وہ حق و بطل کا کیا امتیاز کر سکتا ہی یہ ہے خود ساختہ الم حساب

کی قابلیت
ایک دو شراعتیج! سہیل کا صفحہ نہت علیحدہ ہو کر آتا تھا اور انجم کا ٹائٹل پر مگر ابکی سہیل کی بیروی
لگتی، سہیل ”علمدار حمایت“ صفر پر لکھا کرتا تھا۔ انجم نے بھی ابکی آخر گھسی مارا۔ ”حمایت صحابہ
کا بلند پایہ علمدار“۔ اس شاگردی کے بعد بھی شرم نہیں آتی اور استاد کے مقابلہ میں بائیں کوتاہ نظری آنے
کو تیار ہے۔

و یطعن مسیحا دحیم اربعم جہاں اکایت ین زاہ خود موم موم از غیر حیرتیم است
”حمایت صحابہ کا بلند پایہ علمدار“ کی مصوری فرامی گئی اور یوں ثابت کیا گیا ہے کہ دو علم ایرطے ایرطے
۱۸۷۵ء میں اس رنگ کے انداز میں بنائے گئے ہیں تاکہ عیسائیت کی جھلک باقی رہی اور ان دونوں
علموں کی چوبکے ”معتقی“ پر ایک سپر کی حیثیت کا ستارہ بنایا گیا ہے جسکے انداز ”انجم سالہ لکھنو“ لکھا ہوا ہے۔
اس سیریز میں بھی سہیل کے نقش قدم پر چلنے کی کوشش لگتی ہے جیسا کہ ناظرین جانتے ہیں۔ اچھا، میں اس
مصوری کو سمجھا فالبا یہ دو علم ہی بنائے گئے ہیں جو خیر میں دئے گئے تھے۔ ایک ابو بکر کے ہاتھ میں اور دوسرا
عمر کے ہاتھ میں آپ حضرات کو حسب عادت قدیم فرار کرنا پڑا اور علم اسلام پر ذلت رسوائی کی گرد بھی جیسا کہ
ابن ابی الحدید نے اپنے اشعار میں اس واقعہ کا تذکرہ یوں کر دیا ہے

وَاللَّاتِ وَاللَّاتِ الَّذِينَ يَتَّقِدُونَ دِفِ مِيبَا وَالْفَرْخِ عِلْمًا حَبِيبًا

اگر میں سمجھ لجاؤں تو بھول جاؤں مگر ان دونوں (ابو بکر و عمر) کا فرار تو کبھی نہ ہو لوں گا، یہ دونوں جانتے تھے
کہ فرار گناہِ عظیم ہے مگر بہانے۔

وَاللَّاتِ وَالْعِظَمَى قَدْ هَبَا بِلَا مَلْهِنَ فَوْقَهَا وَجَلَا بِلَا

اس ”بلند پایہ علم“ پر جب کو یہ دونوں (ابو بکر و عمر) لیکے جنگ کر نیکی لڑ گئے تھے ذلت و رسوائی کی چادریں چڑھی
ہوئی تھیں جہاں ان دونوں علموں اس وقت کیطبت شاہ ہے، اور انجم کے ستارہ کے سپر ان علموں پر اس بات کو

واضح کر دی ہے کہ مدیر النعم اس فرار کے عیب کے ثنائیکے لئے سینہ سپر ہے کیوں ہونہاں حلال ایسے ہی ہوتے
ہیں اس مطلب کی توضیح اس جملہ سے بھی عیاں ہے ”جامعت صحابہ کا بلند پایہ علمبردار“۔
حدیث می بدن و چنگ میاں ایم کنون کہ کار بہ شیخ ہفتہ دان افتاد

— (۵۰) —

مصاحب! سفلہ چو جاہ آمدوسیم و زرش سیلی خواہر جھپٹ کرش

اس ممبرین مدیر النعم نے حضرت مس العمدار ظلہ العالی اور حضور نہروٹنس نواب صاحب اپور
فرزند ولید زردولت انگلشیہ پر زبان طعن دراز کی ہے اور مولینا مظلہ پر یہ اعتراض ہے کہ وہ نہروٹنس کے
مصاحبین کی فہستہ میں ہیں جس طرح سے اور چند شعبہ باز وغیرہ فہرست مصاحبین میں ہیں وغیرہ وغیرہ
مگر حقاقت آب در سفاہت اتسابا قتل دہور بندہ دام شکور کو کون سمجھائے کہ مذکور مصاحب کے معنی لغتاً
اگر دیکھے جائیں تو ساتھی کے ہیں اور وہ جو کم از کم اکثر اوقات مجلس و ہنشین ہو، بیان بحد اللہ یہ بات ہیں
بلکہ حضور نہروٹنس اس طرح قد علم کی جس طرح ہزار اکر اللہ نظام دکن نے قد علم علما فرمائی، وہ لوگ،
موتوا بغیظ لکھے گا ہر ہنشین جو باجو دسوی بیار اس وظیفہ شاہی سے محروم ہے اور باوجود
ادعائے علم و جاہل ہی سمجھے گا۔

رہ گیا اعتراض کا یہ رخ کہ حضور نہروٹنس نواب اپور کے مصاحبین میں کوئی گویا ہے اور کوئی
شعبہ باز اس کے صاحب بار کی عتہ نہیں گھنٹی نہ کسی قسم کی امارت اس سے متاثر ہوتی ہے ایک بات
کہیں اگر آپ کو ناگوار نہ ہو اور وہ یہ کہ مصاحبین سول و اصحاب سول پر نظر کیجئے کیا اس مجمع سے شان
رسالت میں کوئی شبہ لگایا ایک مصاحب سکر کی منزلت و توقیر میں کوئی کمی کر سکا۔ ان مصلحوں کی
فہرست تو آپ کو یاد اور ازبر ہوگی کیوں کہ یہ سب کے آپ کے پیشوا اور ہمیر ہیں۔ دیکھئے ان میں کوئی نے نواز
ہے تو کوئی بقرقصاب ”کوئی“ چکوا ہے تو کوئی ”بزاز“ کوئی ”دلال“ ہے تو کوئی کلال اور می فروش
کوئی ”دزمی“ ہے تو کوئی ”دہوئی“ کوئی ”تجام“ ہے تو کوئی ”تیلی“ غرض کہ رسول کے گردان پیشہ
ور دن کا ایک ہجوم جو ذلیل پیشہ پر فخر کرتے تھے۔ اور آج صحابہ کرام کہے جاتے ہیں ”کیوں؟“

کلوخ اندام پاداش سنگ است، کا مطلب سمجھ آپ کہیں گے کہ بغیر دلیل دعویٰ ہو اور بغیر ثبوت ادعا، لہذا میں صرف آپ کی نشاناط طبع کیلئے حیوۃ المحیوان دیمیری جلد اول ص ۳۲۶ مطبعہ مصر کی عبارت پیش کرتا ہوں تاکہ آپ کے ہر دلی تصویر آپ کے سامنے آجائے۔ اگر کوئی کہنے والا یہ کہہ دے کہ۔

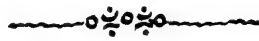
عمر بن عاص، زبیر بن عوام اور عامر بن کریر
یہ سب کے سب چکے تھے ابو بکر بن ابوقحافہ خلیفہ
اول (جو مدح ہنسنت ہیں) بزار تھے یوہن عثمان
طلحہ اور عبدالرحمن بن عوف بھی بزار تھے عمر بن
الخطاب بائع اور مشتری کے درمیان سعی فرمایا
کرتے تھے (جیسے آجکل چوک کے چاندی بازار میں
بہت لوگ اس پیشہ کو کرتے ہوئے دکھائی دیتے
ہیں) اور دلال تھے۔ ولید بن مغیرہ (جسکے بڑے
ستے ہیں) لوہار تھے یوہن ابو العاص بھی لوہار
تھا عقبہ بن ابی معیط شاربہ بیچتے تھے اور کلال
تھے ابوسفیان عربکد تلی تھا عبداللہ بن جذان
چھوکران بیچا کرتا تھا اور نخس تھا نصر بن حاث
شخص بانسری بجایا کرتا تھا اور ملاحظہ ہو حکم
بن عاص حشر بن عمرو ضحاک بن قیس اور
ابن سیرین یہ لوگ خضار تھے اور جالودون کو
بدھایا کرتے تھے امام ابو حنیفہ بھی چکے تھے

زبیر بن عوام درزی، اور مالک بن دینار برگ فروش تھے (جیسے گھسیائے گمانسل درزی بیچتے ہیں)
کتا بونین ہر کہ عمر بن خطاب کی بی بی تلین تھیں اور آپکا بہنوئی سحجام تھا۔ یہ تھے آپ کے خلفاء،

وکان عمرو بن العاص جزارا بکلاً وزبیر بن
العوام و عامر بن کریر کا فخر جزارین وکان
ابوبکر الصدیق بزار اوکذا لک عثمان و
طلحہ و عبد الرحمن بن عوف وکان عمر بن
الخطاب دکا لایسعی بین البائع والمشتري
وکان الولید بن المغیرہ حداداً و
کذا ابو العاص وکان عقبہ رباباً
معیط خمار اوکان ابوسفیان یبیم
الزیت وکان عبد اللہ بن جذعان
نخاساً یبیم الجوارح وکان النصر بن
المحرث عواداً یضرب بالعود وکان
الحکم بن العاص خصاء یخصی و
کذا لک حرث بن عمرو وضحاک بن
قیس و ابن سیرین وکان ابو حنیفہ
جزارا وزبیر بن العوام خیاطا و
کان مالک بن دینار وراقاً الخ

اصحابِ صل، اور آپ کے امام اور علماء کے پیشے جکا مختصر ذکر کیا گیا۔ کتبِ علمِ خلاق میں اس امر کی توضیح ہے کہ یہ کمینہ پیشہ ہیں۔ آپ سب ہی بتائیں ان مصاحبوں کی صاحبیت کیا اتر گیا، یا رسولِ و رب! علمِ نبوت علی ابن ابیطالب کی کمال علم و شرف میں کونسی مقصد لاحق ہوئی۔ کسی عزت و اہم کے مقبوع اگر کج چکڑے، دھنیے، جلاپے، دلال، بزاز اور سیلی وغیرہ ہوتے تو آج وہ اہل علم کو صورت نہ دکھاتا مگر آپ کی غیبت کو کیا کہا جاسے۔

نہ ہر کہ خونی در ہزن بیایہ مصو است بدین جنیض طبعی زواج دار چہ خط



قل موتوا بغيظکم! اس ماہ میں حضور پر نور ہزار گراں نظام دکن خلد اسد ملکہ کا درود مسعود گمنامین ہوا اہل لکھنؤ نے انکی عظمت اور احترام میں اپنی طاقت سے زیادہ حصہ لیا چونکہ آپ کا قصد صحیح اسلامی اداروں کا دیکھنا تھا اور آپ وعدہ فرما چکے تھے لہذا آپ نے ایفائے وعدہ فرمایا اور مسکست اللہ اعطین اور شیعہ کابلہ وغیرہ میں تشریف فرما ہوئے۔ قبل اس کے کہ درود مسعود ان اداروں میں ہو بیٹھتے نیش عقبہ نہ اٹھتے کین است مقتضائے طبیعتش این است

مدیر انجمن نے ایک پمفلٹ دہلی کے ایک گمنام شخص کے نام سے شائع کیا، جس میں مدرسہ الوغظین کی برائیاں، سہیل مین کی شکایات اور اہل تشیع اور علماء کرام پر مختلف ناروا حملے تھے، اس پمفلٹ کا مقصد صرف یہ تھا کہ حضور نظام ان اداروں کو شرفِ نفرائیں، اور لطف یہ کہ سہیل مین کو جکا کوئی لگاؤ کی طرح کا مدرسہ الوغظین سے نہیں اسکو بھی مدرسہ الوغظین کے منسوب یا غرضکہ اپنی افادہ دہی ریشہ دونوں میں مزان ابن حکم کی طرح کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہ کیا اور اس میں بدین کی شاید بھی صفت نہ لکھی ہو

مین آجائے آپ بھی بدتمنائے اور آغوشِ امید کہوئے سامنو نظر کئے۔

سمو مادی حسا و بس جگر تابست گداز نہرہ خاک است ہر کجا است

مگر ان تمام کوششوں کے بعد جو سعی و محنت سے زیادہ یہ یقین حضور نظام خلد اسد ملکہ نے اپنے مرم شامی سے کام لیتے ہوئے ادارہ مدرسہ الوغظین کو شرفِ نعت اور دیناک تشریف فرما ہے۔ مینا ہوں کہ آج

کے دین مدبر النجم کا چہرہ خاکسری تھا اور آپ کی دین تک بستر واپسی و جرمان پر عالم احتضار میں
پڑے ہی، مریدوں کا چہرہ مٹا آپ کی پیشکش مزاج کیلئے سڑانے تھا اور آپ مجھو مجھم وغصہ تھے۔
وما ہم ربک اری ولکن ۔۔۔۔ الایہ۔
ہم دم کہ ز اقبال نوید اثر م داد اندوہ نگاہ غلط انداز ندانت

— ۰۰۰۰ —

م۔ ن کی خارجیت النجم کے اسی نمبر میں ایک صفحہ کا مضمون ہے جو کسی
جاہل کے قلم کا ہے اور حسین امیر المومنین علیہ السلام کی ذات کے ہمتا پر خا جیائے اور ناصبیانہ
حملے کو گئے ہیں جو ایک مسلم کے قلم سے نہیں ہو سکتے۔ آخر میں صاحب مضمون کے نام کے
بجائے ”م۔ ن فاروقی“ لکھا ہوا ہے۔ کون کہے کہ ایسے مخففات نہ لکھا کیجئے ورنہ کوئی طبع
”م“ کو حرف اول لفظ اور ”ن“ کو حرف آخر لفظ سمجھ کر مضمون نگار کو ”ملعون“ نہ سمجھ لے
اور ”م۔ ن“ کے قلم سے ”یہ معنی نہ ہوں کہ ”ایک ملعون کے قلم سے“
اس کا جواب انشاء اللہ آئندہ دیا جائیگا

وَمَهْلِكُ الْكَاذِبِينَ الْكَاذِبِينَ

— ۰۰۰۰ —

— ۰۰ — (یادگار بہت کم اعلیٰ مقام) —

وہ کون شیعوں جو نمونہ اخلاق مصونین حجۃ الاسلام والمرسلین سید العلماء والمجتہدین مولانا سید محمد قمر
اعلیٰ مقامہ کو نام نامی سے واقف بن ہر لکے نقل کے بعد یاد کیا جن عتاقوں تغافل شعار قوم آج چار سال گذرے
لیکن کوئی چھوٹی چھوٹی یادگار یعنی قائم ہوئی بنا علیہ صبی علی ماہوار سالہ الیہ استمر سلطان المدارس کھنڈی محرم کی یادگار
میں شائع ہو رہی کہ اس آئندہ زمانہ میں جس کی یاد بھلانے کے جو کچھ تمام مجتہدین و عظمیٰ قلم کی خدمت سے اس سال کی حکایت
ہوئی اور اس سے بہتر علمی مضامین کوئی کوالہ پیش نہیں کر سکتا اقبلہ وانی قوم کو ہاتھ سے، علمی مضامین کا ذوق ہی تو سالانہ
چھوٹے بچے سلطان المدارس کے نام ندانے کو کہ جلد و جلد ہر سہ ماہی نام بیج کر لیتے

عارف حسین، امداد اقبال مدرس سلطان المدارس کھنڈی

علمائے اہلسنت یا جواب دین یا انصاف کریں

جناب فاطمہ صلوات اللہ علیہا نے فرمادیا اور ذکر اور قبیۂ خنسن سے اپنی میراث خلیفہ اول سے انگی۔ فابی ابو بکر ان بدفع الی فاطمہ منہا شیئا فوجدت فاطمہ علی ابی بکر فی ذلک فغضوہ فلم تخلہ حتی توفیت وعاشت بعد النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ستین شہرا فلما توفیت دفنہا زوجہا علی لیلہ ولہ یوذن بھا ابو بکر انہی بعد ما جت (صحیح بخاری جلد ۲ چھاپہ مصر ص ۳۷۷) آخر باب غزوہ خیبر! رحمہم!

فاطمہ نے جب اپنی میراث انگی تو ابو بکر نے بالکل انکار کیا اور کچھ نہ دیا اسے فاطمہ کو ایذا پہونچی اور آپسے ابو بکر سے تادم مرگ گفتگو نہ کی آپ نبی کے بعد ست چھ ماہ زندہ رہیں جب آپ کا انتقال ہوا تو ابو بکر نے آپ کو راتین دفن کیا اور ابو بکر کو شرکت کی اجازت نہیں دی۔ قال رسول اللہ ﷺ فاطمہ بضعة منی منی اغضبہا اغضبی (صحیح بخاری جلد ۲ چھاپہ مصر کتاب مناقب قرابتہ رسول اللہ ﷺ) - غیظہ وغضبہ بغیر روحانی اذیت کے نہیں ہو سکتا۔ اور ایڈلے حضرت سرور عالم کے متعلق خداوند عالم ارشاد فرماتا ہے واللذین یؤذون رسول اللہ ﷺ عذاب الیم۔ (سورہ توبہ آیت ۶۲) اس کے جواب میں مندرجہ ذیل مضمون میں کسی نہر کے مضمون کی صریح حدیث پیش کرنی چاہیے۔ حدیث کے سوا کسی کی ذاتی رائے یا تاویل و توجیہ قبول نہیں ہو سکتی۔

(۱) جناب فاطمہ علیہا السلام کا کوئی غصہ ایسا بھی ہو سکتا تھا جو حضرت سرور عالم کے غصہ کا سبب بنے جناب فاطمہ کا یہ غصہ جو خلیفہ اول پر تھا۔ ناجائز تھا۔ اسلئے حضرت سرور عالم کے غصہ کا سبب نہیں ہو سکتا۔ حضرت سرور عالم کبھی کسی مومن پر سبب غصہ کرتے تھے۔ یا کر سکتے تھے۔ حضرت سرور عالم کا غصہ اعتنا رکھنے کے لائق نہیں، اور نہ کسی مومن کے حق میں بنایا۔ آخرت میں مضر ہے۔ حضرت سرور عالم بغیر روحانی اذیت کے بھی کسی مومن پر غصہ کرتے تھے یا کر سکتے تھے۔ خلیفہ اول من اغضبہا اغضبی کے عموم سے باہر تھے۔ اور چونکہ حدیث فاقول اصحابی فیقال لہم لہذا امر تدن علی اعقابہم الخ (صحیح بخاری جلد ۲ چھاپہ مصر ص ۸۸) کتاب باب اذکر فی الکتاب میراث) ایک جماعت صحابہ کے ارادہ کو بتا رہی ہے اور قبضہ کی ذاتی رائے اس حدیث کی شرح میں قبول نہیں ہے کیونکہ اصحابی میں وہ بھی داخل تھے اگر قبضہ وہی صحابی ہیں۔ اس لئے حدیث میں۔

۴۔ دی قول
بکرمین کی
جو ایسے صحابہ
سے منقول
ہوں جو قرآن
کے نزدیک
اس حدیث
اور اسی میں
ہیں جیسے
سلطان جلیل
ابو ذر جلیل
مقداد جلیل
علیہ السلام
عبداللہ بن
عبادہ
نزدہ کی
قبضہ کیلئے
بھی انہیں
لوگوں کی
سوشن قبول
ہوں گی۔
والسلام
تبدیل معنا
(رضوی)

دیادوں کے ایک نفع ہے اور ایک بڑے جو دونوں کو ان کے صدقوں سے متجاوز ہوئیے نفع ہے وہ نفع جناب رسالت ہیں آپ علی کو منع کر نیوالے ہیں اس بات کا کہ وہ دنیا کے نفع پر محزون نہوں اور آپ فاطمہ کو علی کی غاصبت سے منع کر نیوالے ہیں۔

فَيَا أَيُّهَا الَّذِي لَا تَرَى كَيْفَ يَكُونُ
ايجر وہ اس جن تلوک کس چیز (علی کی ولایت یا فاطمہ ہر کی محبت سی نعمتوں)
انجا کر کے ہو۔

يَا أَيُّهَا الَّذِي لَا تَرَى كَيْفَ يَكُونُ

ان دونوں دیادوں سے لور اور مرد جان پیدا ہوتے ہیں لوہو سے مقصود امام حسن اور
مرجان سے امام حسین علیہ السلام ہیں۔

دوسرا موقعہ حسین فاطمہ زہرا کا ذکر خدا نے فرمایا ہے وہ آیہ مباہلہ ہے۔

نَفَلْنَاكَ لَأَبْنائِكَ ذَا بَنَاتِكَ وَأَبْنَاءَكَ كُفْرًا وَنِسَاءَكَ كُفْرًا وَنَفْسَكَ
وَأَنْفُسَكُمْ ذُرِّيَّتَكُمْ نَفْسًا لِّفَعْلِكَ لَعَنَّا اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ

باتفاق جمیع مفسرین شیعہ و اکثر مفسرین مخالفین نسا زنا سے مراد فاطمہ زہرا صلوات اللہ علیہا ہیں
جب اضاری بخران سے مباہلہ کیلئے جناب رسالت تشریف لیگئے تو اپنے ساتھ جناب فاطمہ زہرا
کو لیا اور جناب امیر المؤمنین اور امام حسن اور امام حسین کو لے لیا اور فرمایا تھا کہ جب میں دعا کروں
تو تلوک آئیں کہنا۔ کیا عظمت بزرگی بیان کیا جاسکتی ہے اس قدر عصمت کی جبکہ لفظ آئیں
کہنے پر خاتم المرسلین کی استجابت و عمو قوس ہے۔
صفحہ ۹ تذکرہ سبط بن جوزی۔

ثُمَّ بَعَثَ رَسُولًا إِلَى أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهَا فَمِنْهُمْ بَكْرٌ وَرَأْسٌ
مِنْهُمْ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ رَسُولَ اللَّهِ وَعَلَى بَيْنِكُمْ يَوْمَ الْحَسَنِ عَنِ
يَعْقُوبَ وَكَانَ يَوْمَ تَحَالُفِهِمْ عَلَى خَلْفِهِ ثُمَّ تَحَالَفُوا لَهُمْ

اتبعوا ما واثقوا الى الحسن والحسين وهما في نساء عذرا فاطمة وطلحة
 انفسكم التي تهنون ما سارا الى علي فليكن اهل بيته منكم خلاصا من اهل بيته
 الى باين يركبوه وقت الطائفة ان الله فقال لشيء ولا شيء نفسي
 بيده وخرجوا الى بيته الى علي بن ابي طالب

بہر جناب سالمتا ہے شہر مدینہ اور اس کے گرد و نواح میں یہ مہلہ کی اطلاع ہو جادی پس
 رد مہلہ تمام زن و مرد و جوان و من جوان و پیر سب کے سب گھروں سے نکلے اور جناب سالمتا
 اس شان سے نکلے کہ ملی آپ کے آگے آگے تھے اور امام حسن و اسنے جانب در امام حسین بائیں
 جانب تھے۔ اور جناب فاطمہ زہرا پس پشت بن لوگوں کے ہمیں بھر رسالت آپ نے فرمایا کہ اے فضلاً
 بخوان یہ میرے بیٹے حسین کی طرف اشارہ کر کے فرمایا اور یہ میری عورتیں ہیں تیدہ کی طرف
 اشارہ کر کے فرمایا اور یہ میرا نفس ہے ملی کی طرف اشارہ کر کے فرمایا جب نصاریٰ نے ان کو دیکھا
 بہشتی اور حضرت رسولؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہؐ ہر گون کو معاف
 فرمائیں اور ہر گون کی تعمیر سے درگزر کریں خداوند عالم آپ سے درگزر کریگا ہر گون آپ سے مباہلہ کرنے کی
 طاقت نہیں رکھتے رسول اللہؐ نے معاف کیا اور مباہلہ نہ واقع ہوا حضرت رسالتا نے فرمایا
 کہ اگر واقعاً مباہلہ ہو جاتا تو خداوند عالم نصاریٰ بخوان کیلئے تمام میدان اود وادی کو آگ سے
 بھر دیتا۔

تیسرا موقع آیہ تلہیر ہے۔ اَشْهَدُ بِاللّٰهِ لَيْسَ مِنْكُمْ الرَّجُلُ اَحْلٰ لِبَيْتٍ وَبَيْتُهُمْ كَقَوْمٍ
 اتفاق جملہ مفسرین آیہ تلہیر میں جناب تیدہ داخل ہیں اور ازواج و اہل نہیں ہیں اور
 کیونکہ داخل ہوتے ہیں وہ بیابان رسول کی جنگی مذمت سودہ تحریم کر دی ہو اور جنہوں نے سالمتا
 کو بڑی بڑی اذیتیں پہنچائیں اور تکلیفیں دیں۔

چوتھا موقع قبل جناب باری تعالیٰ نے جناب ہم کو خداوند عالم کے اہل و عیال کے لئے
 من و مکر آقا صلی - خدا نے ان کی ہر گون قبول کیا اور بیشک وہ کسی عمل کو نیا عمل کو

مخالع نہیں کرتا خواہ وہ مرد ہو خواہ عورت ہو۔

احادیث میں ہے کہ مراد وہ ریل ہے جسکو جبریل نے نفی کے قوس سے یاد کیا۔
لا تَتَّبِعِ الْاَعْيُنَ وَلَا تَتَّبِعِ الْاَفْئَادَ وَلَا تَتَّبِعِ الْاَفْئَادَ وَلَا تَتَّبِعِ الْاَفْئَادَ وَلَا تَتَّبِعِ الْاَفْئَادَ
یا نچوان موقعہ سورۃ التلیل۔

وَاللَّيْلُ اخَا يَشْنُو ۝ وَالتَّغَارُ اِذَا تَجَلَّى ۝ وَمَا تَعْلَقُ الذُّكُورُ الْاُنْثَى ۝ اِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى ۝

رات کی قسم جب سورج کو چھپائے۔ دن کی قسم جب خوب روشن ہو جائے۔ اس ذات کی
قسم جس نے ذکوانشی کو پیدا کیا بیشک تمہاری کوششیں طرح طرح کی ہیں۔ احادیث میں مروی ہے
کہ مراد ذکر سے علی بن ابیطالب وراثی سے جناب پتہ ہیں۔

(۲۶) امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی گئی ہے کہ جب نازل ہوئی یہ آیت۔

لَا تَجْعَلُوا دَعَاءَ الرِّسُولِ بَيْنَكُمْ كَمَا تَجْعَلُونَ بَيْنَكُمْ نَجْعَلُهُ

اے گروہ مومنین رسول خدا کو اس طریق سے مت پکارا کرو جس طرح سے تم لوگ ایک دوسرے
کو آپس میں پکارتے ہو تو جناب فاطمہؑ نے جناب رسالتؐ کی یا ابتہ کہہ کر خطاب کرنا چھوڑ دیا اور جب
رسول اللہؐ کے پاس جاتی تھیں تو حضرت کو یا رسول اللہؐ سے خطاب کرتی تھیں رسالتؐ نے جرت
کلمہ سیدہ کی زبان سے سنا تو آپؐ انکی طرف سے منبجھ لیا ایک بار بار بار اور پھر سیدہؑ فرمایا
اے بیٹی سیدہ یہ آیت تمہارے لئے اور تمہاری اولاد کیلئے نازل نہیں ہوئی اور نہ تمہاری نسل کیلئے
نازل ہوئی ہے تم مجھ سے اور میں تم سے ہوں۔ یہ آیت ان لوگوں کے متعلق نازل ہوئی ہے جو
اجحفا و غلظت ہیں قبیلہ قریش سے جنکے دلوں میں کبر و نخوت معن ہے لیکن تیرا کلام یا ابتہ یہ
میرے دلکا زندہ کرے یوں اور مجھ کو خوش رکھنے والا اور خدا کو راضی رکھنے والا ہے۔

خداوند عالم نے قرآن مجید میں کچھ عورتوں کے اوصاف بھی بیان کیے ہیں چنانچہ حضرت

حواؑ و زہراؑ حضرت آدمؑ کی تو بہ کا ذکر فرمایا ہے فَاتَّالَ رَبُّنَا ظَلَمْتَا اَآدَمَ اَوْ رِجَالَهُمَا
درگاہ باری میں کہے کہ جسے پروردگار نے اپنے غضب میں لے لیا ہے شوق حضرت سبہ کا تذکرہ یوں فرمایا

ہے دیکھیں لی عندک بیتا خداوند عالم میرے لئے ایک گھر اپنے یہاں بنائے۔ ہمارا زری
حضرت سارا زوجہ ابراہیم کا یون ذکر کرتا ہے واسر اسۃ قائمہ حضرت سارا ایمانوں کی
خدمت کیلئے کھڑی رہتی تھیں۔ عقل و ذکاوت بقیس کا یون ذکر فرماتا ہے ان العلوات اذا
دخلوا قریۃ الخ۔ بادشاہ لوگ جب کسی قریہ میں داخل ہوتے ہیں تو خون ریزی اور فساد اُس ملک
میں پیدا ہو جاتا ہے۔ حیار زوجہ موسیٰ کا ذکر یون فرماتا ہے فجاثۃ احدیہا علی استحياء
پس موسیٰ کے پاس ایک بیٹی شعیب کی چادر حیا وغیرت اُڑھے ہوئے آئیں۔ احسان حضرت
ضدیکہ بنت خولید زوجہ حضرت رسول مقبول یون فرماتا ہے۔ ووجدک عائلاً غنی
تکونک دست پاکر میں نے مال ضدیکہ کے درمیں سے غنی کر دیا۔

نامزانی عائشہ اور حفصہ کا ذکر اور ان کو نصیحت یون کرتا ہے۔ یا نساء النبی لستن
کا حد من النساء ان القیتین ام۔ اے عائشہ و حفصہ تم امت کی معمولی عورتوں سے نہیں ہو
(۲۷) اگر تقویٰ اختیار کرو وغیرہ وغیرہ۔

عصمت جناب فاطمہ کا ذکر اس شاندار عنوان سے فرماتا ہے ندع ابناؤنا و
ابناؤکم و نساؤنا و نساؤکم ای نساءکم بحران آدم اپنے بیٹوں کو بلائیں تم اپنے بیٹوں کو بلاؤ
ہم اپنی عورتوں کو بلائیں تم اپنی عورتوں کو بلاؤ۔ مراد نساء سے حضرت سیدہ صلوٰۃ اللہ علیہا ہیں۔
دش چیزیں دش عورتوں کیلئے عطا یاے الہی قرار پائی ہیں۔ (۱) توبہ خواہ کیلئے (۲) جمال
سارہ کیلئے (۳) حفظ ابر و رحمتہ زوجہ ایوب کیلئے (۴) حرمت آسیہ زن فرعون کیلئے (۵) حکمت
زلیخا زوجہ یوسف کیلئے (۶) عقل بقیس زوجہ سلیمان کیلئے (۷) صبر برحمانہ مادر موسیٰ کیلئے (۸)
صفوہ مریم مادر عیسیٰ کیلئے (۹) رضا ضدیکہ زوجہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیلئے (۱۰) علم فاطمہ زہرا
زوجہ علی ابن ابیطالب کے لئے۔

مردار بکائین اسلمہ گزشتے ہیں۔ (۱) آدم (۲) نوح (۳) یعقوب (۴) یوسف (۵) شعیب
(۶) داؤد (۷) فاطمہ (۸) زین العابدین (۹) امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جناب

نساء العالمین فراق رسول خدا میں اس قدر روئین اس قدر روئین کہ آخر میں اہل مدینہ کو تکلیف ہوئے
لگی اور انہوں نے شکایت کی اور عرض کی کہ اے دختر رسول یا اون کو دیا کیجئے اور شب کو آرام کیجئے یا
شب کو دیا کیجئے دن کو آرام کیجئے اس لئے کہ آپ کے روئیسے ہمارے امور دنیا میں خلل واقع
ہوتا ہے جناب سیدہ نے اس کے بعد یہ طریقہ اختیار فرمایا تھا کہ شہدائے راہ خدا کے مقبروں میں چلی جاتی
تھیں اور وہاں چھیکر عالم غربت و تنہائی میں اپنے باپ کو دیا کرتی تھیں۔

بہترین نساء العالمین چار عورتیں گذری ہیں۔ مریم بنت عمران۔ آسیہ بنت مزاحم
خدیجہ بنت خویلد۔ فاطمہ بنت محمد۔ خدیجہ سے روایت کی گئی ہے کہ جناب سالت مآب نے فرمایا
کہ ایک ملک میرے پاس آیا اور اُس نے مجھے بشارت دی اس امر کی کہ فاطمہ زہرا سرمد ہیں تمام
نساء جنت کی اور نساء رامت کی۔

(۲۸)

بزل ہری نے حسین بن روح سے سوال کیا کہ جناب رسالت مآب کی لڑکیاں کتنی تھیں
انہوں نے جواب دیا چار تھیں۔ سائل نے دریافت کیا کہ ان میں کون سے افضل ہیں انہوں نے
فرمایا۔ فاطمہ۔ سائل نے کہا فاطمہ سب لڑکیوں سے افضل کیونہیں ہیں حالانکہ آپ سب میں سب سے
چھوٹی ہیں۔ اور رسالت مآب کی موجودگی کا زمانہ نہت کم آپ کو ملتا تھا۔ جواب میں فرمایا وہ خصلتوں
کی وجہ سے فاطمہ افضل ہو گئیں اپنی بہنوں پر پہلی خصلت یہ تھی کہ رسالت مآب کے بعد وراثت رسول بھی
قرار پائیں۔ دوسری خصلت یہ تھی کہ رسول کی نسل میں سے تھیں۔ اور اولاد میں رسول کی
انہیں سے پیدا ہوئیں۔

جناب سیدہ کو خداوند کریم دوست رکھتا تھا اور آپ کی قدر و منزلت فرماتا تھا اور دار قطنی
میں روایت کی گئی ہے کہ ایک چور خدمت رسول اللہ میں پیش کیا گیا آپ نے اُس کے ہاتھ کاٹنے
کا حکم صادر فرمایا چور نے عرض کی کہ میں تو قاطعہ سے اسلام میں باقی ہوں اور آپ کو میرے
ہاتھ کاٹنے کیلئے فرماتے ہیں فقال لو كانت انجستی فاطمہ رسالت مآب نے فرمایا کہ اگر تیری جگہ
فاطمہ بھی ہوتی تو اُن کے ہاتھ بھی میں قطع کر دیتا۔ یہ کلام رسول کا جب فاطمہ کو معلوم ہوا تو سخت
علہ۔ روایت صحیحہ ہے، سیدہ عالمہ دنیا پر کی عزتوں سے افضل تھیں۔ یہ بے شک ہی ان عورتوں میں شامل ہیں۔

درغیدہ ہوئیں اور خداوند عالم نے یہ آیت نازل فرمائی۔ لیکن اس وقت لیجھتی عمل کے لئے رسولؐ گرختے شرک اختیار کیا تو تمام عمل تھا سے محو ہو جائیں گے۔ سالتاب اس کلام سے درغیدہ ہوئے اس وقت خدا نے نازل فرمایا لو کان فیہما الہة الا اللہ لفسدتا۔ اگر خداوند عالم کے علاوہ چند خدا عالم میں ہوتے تو زمین اور آسمان فاسد ہو جاتے یہ سکر سالتاب کو سخت تعجب ہوا اور بہت ہی متفکر ہوا کہ یہ آیتیں کیوں اور کس مصلحت سے اتر رہی ہیں اور اس وقت جبریلؑ آئے اور خداوند عالم کا یہ پیام لائے تھا اے کلام سے فاطمہ کو رنج ہوا تھا اس لئے اس کی تسلی کیلئے میں نے یہ آیتیں نازل کی ہیں۔

ایک عالم سے کسی نے سوال کیا سورہ ہل تی میں خدا نے اہلبیتؑ محمد مصطفیٰ کی مدح سرائی کی ہو اور ان کے لئے جنتی ہوئی بشارت دی ہے اور تمام نعمتوں کا جنس کے تذکرہ کیا ہے لیکن جو میں کا تذکرہ نہیں فرمایا ہے۔ عالم نے جواب میں فرمایا چونکہ ہل تی کے موصوفین میں جناب فاطمہ بنت محمد مصطفیٰ داخل ہیں آپ کے عظمت و جلال کیلئے خدا نے موصوفین کا ذکر نہ فرمایا اس لئے کہ عورتوں کو عورتوں کے ذکر سے شک پیدا ہو اگر آپ ہے گر آپ ایسی نہ تھیں جو اب ممکن ہو علامانہ ہو مگر محققانہ نہیں (ہیں) ایک روایت جسکو اکثر محدثین نے نقل کیا ہے یہ کہ جناب سالتاب اپنی بیٹی سیدہ سے فرمایا کرتے تھے ان الله یغضب بغمضیک ویرضی لوضاک۔ خدا ترے غضب پر غضبناک ہوتا ہے اور تیری رضا پر راضی ہوتا ہے۔

ابو ہریرہ سے مروی ہے ایک دن سالتاب پانچ سجدے بلا رکوع کے بجائے پس لوگوں نے سبب یافت کیا حضرتؐ فرمایا میرے پاس جبریلؑ آئے اور عرض کی کہ خدا علی کو دوست رکھتا ہے پس میں نے ایک سجدہ شکر کیا۔ اسکے بعد انہوں نے عرض کی کہ خدا حسین کو بھی دوست رکھتا ہے میں نے دوسرا سجدہ کیا پھر انہوں نے عرض کی کہ خدا فاطمہ کو بھی دوست رکھتا ہے میں نے چوتھا سجدہ کیا۔ پھر انہوں نے عرض کی کہ خدا ان کے دونوں کو بھی دوست رکھتا ہے میں نے پانچواں سجدہ کیا۔

بطریق عامر ابو یوب انصاری سے مروی ہے اور ابو ہریرہؓ روایت کی گئی ہے کہ جناب سالتاب

فرمایا کرتے تھے جب یوم قیامت آئیگا اسوقت ایک منادی ندا کرے گا ایتھا الناس خضوا البصار کہ
 دنکے سوار و سواروں کے ساتھ فاطمہ بنت محمدؐ تھیں ز علیؑ صراط لے اے ہمشیر اپنی آنکھیں بند
 کر لو سر ہکا لڑا اسلئے کہ فاطمہ بنت محمدؐ صراط سے عبور نہ کرے ہی جن ابوالیوب کی روایت میں یہ بھی ہے
 کہ فاطمہ کے ساتھ اسوقت شتر آرزو العین ہو گئی جو آپ کے ہمراہ بل صراط سے برق مانع کی طرح
 گذر جائیں گی۔

اہلبیت علیہم السلام سے مروی ہے کہ جناب رسالتؐ فرماتے تھے کہ جب یوم قیامت آئیگا
 تو میری بیٹی فاطمہؑ صدمہ محشر میں ایک ناقہ فدیہ پر آئے گی اور وہ ناقہ ناقہاے جنس ہے ہوگا۔ اُسکی
 جبین آراستہ ہوگی۔ اسکی ہمارے سفید موتی کی ہوگی اُس کے اعضا جوامح زمرہ سبز کے ہوں گے
 دم کی مشک انسر کی ہوگی آنکھیں اُسکی دو یا قوتؑ سُج کی ہوں گی۔ اس ناقہ پر ایک فی کی عماری
 ہوگی۔ بری ظاہر کا بن باطنہا و باطنہا من ظاہرہا کا خلیعہا عفو اللہ و کفارہا رحمۃ اللہ
 عَلٰی رَاسِہَا تاج من مَحْوٍ لِلنَّاسِ سَبْعُونَ مِائَةً صَاعٍ بِالذَّوْلِ یَا قُوتُ یَعْلٰی لَکَ الْکَوکَبُ السَّدِی
 فِی فَوْقِ السَّمَاءِ اُس عماری کی یہ شان ہوگی کہ ظاہر اُسکا باطن سے اس کے نمایاں ہوگا اور باطن اُسکا
 ظاہر سے عیاں ہوگا اس کے اندر خدا کا عفو ہوگا اور باہر خدا کی رحمت ہوگی فاطمہ کے سر پر اسوقت
 ایک تاج ہوگا اور تاج میں شتر رکن ہوں گے ہر رکن یا قوت اور موتی سے آراستہ ہوگا اور چمکتا ہوگا
 جیسے روشن سائے افق آسمان پر چمکتے ہیں عن یَمِیْنِہَا سَبْعُونَ اَلْفُ مَلٰئِکَہُ وَّ عَنْ شَمَالِہَا سَبْعُوْنَ
 اَلْفٌ وَ جَبْرِیْلُ اَخَذَ بِجَنْحِہَا النَّاقَۃُ یَنٰدِیْ بِاَعْلٰی صَوْتِہُ اَلْبَصَارُ کَہْمٌ حَتّٰی تَحْجُوْزَ فَاِیْمَہُ
 اس ناقہ کے دلہنے جانب تیر ہزار فرشتے ہوں گے اور بائیں جانب تیر ہزار فرشتے ہوں گے اور
 اس ناقہ کی ہمارے جبریلؑ میں کے ہاتھوں میں ہوگی اور وہ ندا کرتے جائیں گے کہ لے اے ہمشیر اپنی
 آنکھیں بند کر لو تاکہ فاطمہ بنت محمدؐ بل صراط سے گذر جائیں۔

فَمِنْ حَقِّ عِزِّیْ عَرْشِ رَہْمَا وَ تَوَجَّہْ نَفْسُکَ عَنْ کَافِیَہُ وَ تَعْقِلْ لَیْہِ وَ سَیِّدِہِ
 اَیْکَہُ کَہْمِیْ وَ بَیِّنِ مَیْ ظَلَمَیْ اِسْحَکَہُ بَیِّنِ وَ بَیِّنِ مَیْ قَتَلَ وَ لَیْ

فَاِذَا نَدَا مِنْ قَبْلِ اللَّهِ تَعَالَى يَا حَبِيبَتِي وَابْنَتَهُ حَبِيبَتِي سَكَبَتِي يَعْطَلِي
 اَسْتَشْفَعُ فِيمَنْ يَشْفَعُ لِي فَوْعِي وَجَلَاوِي وَكَأَزَلِي وَظِلْمِ ظَالِمٍ فَقَوْلَا لِيهِ وَسِيْلُ
 ذُرِّيَّتِي وَشَيْعَتِي وَشَيْعَتَهُ ذُرِّيَّتِي وَحَبِيبَتِي وَابْنَتِي فَذَا ذَا السَّكَاةِ مِنْ قَبْلِ اللَّهِ
 اِنْ رَزَقَ فَاَمْسَهُ وَشَيْعَتُهَا وَحَبِيبَتُهَا وَابْنَتُهَا وَشَيْعَتُهَا وَابْنَتُهَا وَشَيْعَتُهَا وَابْنَتُهَا

مَلَا نَكَارَ الرَّحْمَةِ فَتَقَدَّمَ لَهُمْ قَاطِلُكُمْ حَتَّى نَدَخَلَكُمْ الْخَبْرَةَ

اسوقت آپ کو راستہ لمبائے گا اور آپ عرش پر دروگاہ تک پہنچ جائیں گے اسوقت جناب سیدہ
 اپنے تین نانسے گراؤنگی اور فریاد کرنے لگیں گی اور عرض کریں گی اے میرے پروردگار اور میرے
 مردار تو ہی حکم کر نوالا ہے میرے اور میرے ظالموں کے درمیان۔ تو ہی حکم کر نوالا ہے میرے اور میرے
 بیٹے کے قاتل کے درمیان اسوقت ندا آئے گی جانب رب العزت سے اے میری حبیبہ اور اے میرے
 حبیب کی بڑی سوال کر تجھ کو عطا کر دے گا اور شفاعت کر تیری شفاعت قبول کر دے گا پس مجھے اپنے عزت
 و جلال کی قسم ہے کہ مجھ پر کسی ظالم کا ظلم پوشیدہ نہیں۔

(۳۱)

اسوقت جناب سیدہ عرض کرے گی اے میرے پروردگار میری ذریت کو اور میرے شیعوں کو
 میری ذریت کے دوستوں کو اور میری ذریت محبت کر نوالوں کو بخش دے اسوقت خدا کی طرف سے ندا آئے گی
 کہان جن فاطمہ کی اولاد میں اور ان کے شیعوں اور ان کے دوستوں اور ان کی ذریت کے دوستوں اسوقت وہ لوگ
 عرض کریں گے ایسی حالت میں کہ ملائکہ انکو گھیر رہے ہوں گے کہ ہلوگ حاضر ہیں پس فاطمہ زہرا
 کے ساتھ سب کے سب اہل جنت ہوں گے۔

ایک روایت میں یوں ہے کہ یوم شرف فاطمہ زہراؑ کے جلوس کے عرصہ محشر میں آئنگی اور اہل بیت میں ان
 مصومہ کے حسین مظلوم کی فیض ہوگی جس خون ناحق اہل مظلوم کا بھرا ہوگا اور قائمہ عرش کو ہاتھوں سے
 تمام کے فریاد کریں گی اور درگاہ بارئین عرض کریں گی خدا یا حکم کر میرے اور حسین کے قاتل کے درمیان اسوقت
 خدا فاطمہ کے حق کو دلوے گا۔

۱۵ علامہ کے بیان بھی اس روایت کا یہ ہے۔ ابن ابی الحدید نے بھی یہ نقل کیا ہے۔ سہیل

(۶۱) عورت سینے پر ہاتھ باندھ کر نماز پڑھے۔ جی سکھ ہے اس میں یہ فلاسفی ہے کہ سر عورت کا

یا پردہ رستے سینہ پر مردوں کی نظر نہ پڑے۔

(۶۲) فرمایا امام جعفر نے حیض والی عورت جودہ تلاوت ادا کرے (فروع جلد اول ص ۱۸۶)

جواب شائع اجازت ہے تو حرج کیا ہی مذہب حنفی میں ہے کہ حیض و نفاس کی حالت میں

دعا کی نیت سے الحمد پڑھے تو جائز ہے (بہشتی زیور حصہ ۲ ص ۱۳۲)

(۶۳) فرمایا امام جعفر نے نماز میں ہاتھ اٹھانا چھوڑ دو مگر ایک دفعہ وقت شروع نماز یعنی وقت

تجیر تحریمہ (روضہ کافی ص ۲)۔

جواب صابر۔ راوی حدیث محمد بن سنان ضعیف اور عتبر ہے۔ علاوہ برین ملائے

ماڑوی نے اس حدیث کو حسب طاعت پورا نہ لکھا اور خیانت کی مابعد کا لکھا چھوڑ دیا در نہ جواب

تردید اس کی اُس میں موجود ہے اپنے جہاں مریدوں و مقلدوں کو خوش کیا کاٹ کی ہنڈیا ایک دفعہ

بھی نہیں چڑھتی۔

قَالَ عَوْفٌ ابْنُ أَبِي دَاوُدَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا جَعْفَرٍ يَقُولُ لَا تَقْبَلُ الصَّلَاةَ

قَالَ النَّاسُ قَدْ شَقَّكَ وَكَرِهْتَ لَكَ قَالَ اللَّهُ الْمُسْتَعَانُ وَالْحَوْلُ لَا تَقْبَلُ إِلَّا بِاللَّهِ

روضہ کافی ص ۳۔ زمانہ امام جعفر صادق علیہ السلام میں مذہب حنفی کا رواج تھا۔ ابو منصور عباسی مذہب

مذہب امامیہ کا سخت دشمن تھا جس شیعہ کو نماز پڑھتے دیکھتے فوراً گرفتار کر لیتے اور مار پیٹ کے علاوہ قید

کرتے یا قتل کرتے تو جہاں صادق علیہ السلام نے انکو علانیہ ٹھکر کے ساتھ رفع الیدین کر نیے منع فرمایا

تاکہ وہ لوگ مشہور نہ ہوں اور پہچانے نہ جائیں قید و سب سے بچ جائیں اب بھی جس مسجد میں مسلمان

شیعوں کو نماز نہ پڑھنے دین یا ان سے محار و فدا کریں اور بے عزتی ہو تو رفع الیدین کرنا چاہیے۔

شور کوٹ روڈ جکشن پر مسجد میں مولائے خفیوں کے باقی فرستے مسلمان کو احناف نماز نہیں پڑھنے

دیتے دروازہ مسجد پر ممانعت لکھی ہے اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ہدایت دے کہ وہ نماز پڑھ کر لڑا کریں ومن الظالم

فمن منع مساجد اللہ الا بحدیث حائل مترجم مولوی نذیر احمد دہلوی کا ملاحظہ کریں۔

(۴۴) مذہب شیعہ میں سورہ فاتحہ کے بعد آمین کہنا ناسخ میں منع ہے۔ ورنہ اور ادویہ کے بعد منع نہیں ہے۔ لہذا امین نہ کہنے کا اعتراض منفع ہے اور یہ بھی ایجاد بندہ ہے جسکی کوئی دلیل نہیں

۴۵ شاب کپٹے پر لگے

قال بوجہ اللہ لا باس ان یبھتے فی خصوصہ صحابہ
نیکیراً استنایا حیرتہ شریکھا (ذریعہ جلد اول ص ۳۳)

فرمایا امام جعفر علیہ السلام نے کہ کوئی ٹڈ نہیں کہ نماز پڑھی جائے اس کپٹے میں حسین شرب لگی ہوئی ہو
صرف شرب کا پینا حرام ہے یعنی پلید نہیں (رسالہ ۱۹)

کاش کہ ملا سٹودی دیانت و صداقت و ایمان داری سے کام لیتا اور اپنے
جواب صابر
مرید دن کو حق بات سنانا تا حق کو نہ چھپانا محاسب مولیٰ سبیری وضع
المری میں مولوی صاحب نے اللہ کے برگزیدہ مقدس ہستیوں پر تہمت باذی اور کجوا حدیث کا گھم
کر لیا کاش کہ میدان مناظرہ ہوتا اور ہم پبلک کے سامنے اس حدیث کو دکھ کر انصاف چاہتے۔
ترجمہ حدیث کافی کتاب الصلوٰۃ ص ۲۳

”علی بن مسریہ نے کہا کہ میں نے عبداللہ بن محمد کا خط بخد مت جناب ابو الحسن امام رضاؑ
پڑھا جس میں لکھا تھا کہ آپ پر قربان ہوں زرارہ ابی جعفر اور ابی عبداللہ علیہ السلام سے شرب کے کپڑے کے
بابر پوچھتا ہی فرمایا کوئی ٹڈ نہیں کہ اس میں نماز پڑھی جائے۔ شرب کا پینا حرام ہے اور زرارہ کے سوا
دوسرا وہی امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کرتا ہی کہ جو وقت تمہارے کپڑے کو شاب سیر یا زیندا
یعنی مسکر لگ جائے اس کو دھو ڈالو اگر تم اس جگہ کو جانتے ہو اگر جگہ معلوم نہیں تو تمام کپڑے کو دھو ڈالو والد
اگر شرب کپڑے میں نماز پڑھی جائے تو پھر نماز چڑھو۔

آپ فرمادیں کہ میں کس سن سان پر عمل کروں تھی یعنی دوسری روایت پر عمل کر کپڑے کو
دھونا چاہیے اور نماز کا اعادہ کرنا چاہیے۔ حدیث کافی ذریعہ کتاب الصلوٰۃ ص ۲۳۹۔ جناب امام
جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے جب تمہارے کپڑے پر شرب یا زیند مسکر لگ جائے تو اگر بچہ کو
شراب کی جگہ معلوم ہو تو اس جگہ کو دھو ڈال اگر معلوم نہیں تو تمام کپڑے دھو ڈالو اگر شرب سے لوث کپڑے

میں نماز پڑھ لی جائے تو نماز کو پھر پڑھو۔ یہ ہے پاک مذہب شیخہ اور اس کا حکم۔ کاشکہ مولوی صاحب کی آنکھ کھلے سے روشن ہوتی۔

مذہب خفی میں ہے

فاسقوں کے کپڑے جو شراب سے پر ہیز نہیں کرتے (مخپنیں ہوتے) اصح یہ ہے ان میں مکروہ بھی نہیں۔ مدایہ جلد اول ص ۲۵۷

مترجم از حقیقت الفقہ ص ۱۲۷ نمبر ۲۲۶ -

نوٹ۔ مولوی صاحب اور اس کے مقلدین سنتے ہو مذہب شیخہ اور مذہب عینی کے

مسائل کا مقابلہ کر لو۔

(۲۶۶) قالوا عبد اللہ الصلوٰۃ فی روث ما کون اللحم جائز ذر فوج جلد اول ص ۲۳۵ - فرمایا حضرت ابو عبد اللہ ص ۷۷ کہ ان جانوروں کے گوشت اور سرگیں میں نماز جائز ہے جو کماے جاتے ہیں۔

جواب صابر ان الفاظ سے اس صفحہ پر کوئی حدیث نہیں۔ مولوی صاحب نے خود حدیث گڑھی ہے اور تحریف نقل کی ہے۔

(الف) مذہب خفی میں ہے۔ صحیح بخاری میں ہے کہ جناب سولہ کرم صلعم نے مسجد بننے سے پہلے

بکریوں کے تھانوں میں نماز پڑھی (صحیح بخاری مترجم مطبع احمدی لاہور کتاب الوضو) پارہ اول ص ۹۲

بکریوں کے تھانوں میں نماز پڑھنے کا سرور عالم نے حکم دیا ہے دیکھو صحیح ترمذی مشکوٰۃ ص ۶۳۳ باب المساجد

(ب) حضرت ابو موسیٰ اشعری نے دار البرید میں جہان گو رہتا نماز پڑھی۔ حالانکہ صاف و

ستھر جنگل اُنکے نزدیک تھا انہوں نے کہا یہ اور وہ دونوں برابر ہیں۔ بخاری حشر جلد اول ص ۷۱۹

باب البول لابل والدواب الغنم پارہ اول ص ۹۱

(ج) بول رگوں پر ماکول اللحم حیوان کے پاک ہیں (میزان شغرائی جلد اول ص ۱۰۲) امام مالک

واسمہ کے نزدیک۔

(۲۷۷) فرمایا امام جعفر علیہ السلام نے کہ سجدہ سہو سلام کے بعد ادا کیا جائے (ذریعہ جلد اول ص ۲۱۱)

جواب صابر۔ مذہب خفی میں ہے سجدہ سہو دونوں طریقتوں کے بعد کرے (دفعہ ۲)

جلد اول ص ۳۳۷ ہایہ جلد اول ص ۸۵۵ - شرح قایہ ص ۱۳۹ مترجم از حقیقت الفقہ حصہ دوم ص ۱۷۹ نمبر ۳۵

عبد اللہ بن مسعود کی حالت ملاحظہ کیجئے کہ مولوی وحید الزمان عینی مترجم صحیح سنہ بیانی کتابت الابرار من فقہ السنی المتخار جلد ۳ میں لکھتے ہیں لا شراب نخس نہیں ہاں حرام ضرور ہے ہون ہی تمام مسکات کا حال ہے اور جو ایک بغاوت کا قائل ہو اس پر دلیل لانا فرض ہے

الباب الثانی فی الاذان

علی ولی اللہ کا ثبوت

(۴۸) اس کا حکم عارف ہے کہ من لا یحضرہ الفقیہ باب الاذان کی طبعہ اذان صحیحہ اور اصل ہے۔ باقی رہا اذان شیعہ میں اشہد ان امیر المؤمنین علی وعلیہ السلام کا کہنا سو یہ کارِ ثواب بزرگوار و استجابا ہے۔ اسکی ممانعت شرعی نہیں۔ ہمارے نزدیک شہادت حسنہ و ایمان ہر جزو سے ان نہیں اور جو من لا یحضرہ الفقیہ میں ممانعت ہے وہ از جانب مصنف ہے نہ لفظ الحدیث سے غور سے ملاحظہ کریں۔ وہ بھی یہ کہ ایسے ذلک فی صلا الاذان اصل اذان میں نہیں اور جزو صلی نہ سمجھا جائے نہ کہ استجابا ممنوع ہے اور موضہ پر مصنف نے لعن اس سبب سے کیا ہے کہ انہوں نے ائمہ پر نسبت کر کے اس بائیں احادیث وضع کی ہیں اور نبی صلعم و امام پر افترا کی سسڑا بھی ہے۔

قرآن شریف میں جناب امیر المؤمنین علی المرتضیٰ علیہ السلام کو آیت مباہلہ۔ آیت تطہیر۔ آیت صلواہ آیت ولایت میں معیت نامہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حاصل ہے۔ ساق عرش معلیٰ باب الجنۃ۔ لوا الحمد پر بقول سنی جناب امیر علیہ السلام کا نام نامی لکھا ہوا ہے۔ اور تمام احادیث شیعہ و سنی میں جناب امیر علیہ السلام کی معیت و فضائل و مراتب ظاہری و باطنی جسمانی و روحانی کا ذکر ہے۔

جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور جناب علی المرتضیٰ علیہ السلام ایک ہی نور سے پیدا ہوئے اور صلابا ہرہ میں ہوتی ہوئی دنیائے جہان میں تشریف لائے پیدائش سے لیکر آخر دم تک جناب امیرؑ معیت سرور عالم صلعم ہے تمام غزوات و جہاد فی سبیل اللہ میں حاضر شہر۔ جہان ذکر رسول صلعم ہوتا رہا وہاں ذکر جناب علی المرتضیٰ بھی ہوتا رہا۔ اللہ تعالیٰ نے آیت ولایت میں آپ کو مومنین کا ولی کر دیا۔

(الف) پڑھو۔ اِنَّا وَلَّیْکُمْ اللّٰہَ جِزَیْرَہٗ لَہٗ قَالَتِ ذٰلِکَ الَّذِیْنَ اَسْتَوٰا الَّذِیْنَ یَتَّبِعُوْنَ الذَّالِمِیْنَ

و یوتون الزکوۃ و معہم ذاکم عون۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی ولایت اور جناب سرور عالم صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم کی ولایت کے بعد جناب علی المرتضیٰ علیہ السلام کا ذکر سنرایا۔ جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے احادیث شریفین اپنے ساتھ جناب امیر کا ذکر خیر کیا ہے۔
(ب) حدیث شریف مَنُ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَى مَوْلَاهُ حِسْ كَايِن مَوْلَاهُ ہون اُس کا علی مولا ہے (مشکوٰۃ باب مناقب علی)

(ج) مَنُ كُنْتُ وَلِيًّا فَعَلَى وَلِيِّهِ رُكْنَ الْعَمَلِ تُسْنِي جلد ۶ ص ۱۵۲ جس کا یں ولی ہوں اُس کا علی بھی ولی ہے۔

(د) عَلِيٍّ مَنِّيَّ وَ اَنَا مِنْهُ وَ هُوَ وَلِيَّ كُلِّ مُؤْمِنٍ۔ رواہ الطبرانی و ابونعیم کنز العمال جلد ۶ ص ۱۵۲ علی مجھ سے اور میں علی سے ہوں۔ اور وہ ہر مومن کا ولی ہے۔
(۵) حدیث شریف علی وَلِيَّ كُلِّ مُؤْمِنٍ بَعْدِي (کنز العمال جلد ۶ ص ۱۵۲) علی ہر ایک مومن کا میرے بعد ولی ہے۔

(۶) حدیث شریف اَنْهُمْ مَنِّيَّ وَ اَنَا مِنْهُمْ وَ هُوَ وَلِيَّكُمْ بَعْدِي (کنز العمال جلد ۶ ص ۱۵۲) وہ مجھ سے اور میں اس سے وہ تمہارا امیر کے بعد ہے۔

(نہ) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَمَّا اسْرَى بِي إِلَى السَّمَاءِ دَخَلْتُ الْجَنَّةَ وَرَأَيْتُ فِي سَاقِ الْعَرْشِ الْإِيمَانَ مَكْتُوبًا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ أَيْدِيَهُمَا بَعْلَى وَ لَضَرْبَتُهُمَا بَعْلَى۔ (کنز العمال جلد ۶ ص ۱۵۲) جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب مجھ کو سیر آسمان کی واسطے لینگے تو میں بہشت میں داخل ہوا اور میں نے عرش کے دائیں طرف لکھا ہوا دیکھا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ اسکی دُ و نصرت علی سے کی گئی ہے۔
(ح) مَكْتُوبٌ فِي بَابِ الْجَنَّةِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْفِي سَنَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ أَيْدِيَهُمَا بَعْلَى (کنز العمال جلد ۶ ص ۱۵۲)

(ط) مَكْتُوبٌ عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْأَرْضَ بِالْفِي عَامٍ (کنز العمال جلد ۶ ص ۱۵۲) ترجمہ فذو ذہ جنت پر

کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ علیہ السلام اور آسمان کی پیدائش سے ہزار سال پہلے لکھا ہوا ہے۔ کذا فی سیم الریاض شریح شفا قاضی عیاض جلد دوم ۲۵۵۔ کہ اسکو سوائے نفوس قدسیہ کے اور کوئی نہیں سمجھ سکتا۔

(ی) کتاب الشیعہ حجاج طبری ص ۷ پر جناب امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ نے جسوقت عرش کو پیدا کیا تو اُس پر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ علی میرالمومنین لکھا۔ ہر طرح کرسی۔ لوح محفوظ۔ زمین کے طبقات۔ چاند و سورج اور حضرت امین وحی جبریل علیہ السلام کے پردوں پر لکھا اُس کے آخر میں جناب امام علیہ السلام نے فرمایا فاذا قال احدکم لا الہ الا اللہ محمد الرسول اللہ فلیقل علی امیرالمومنین جب تم میں سے کوئی کلمہ شہادت و توحید پڑھے جائے وہ کہے علی امیرالمومنین پس ان احادیث سنی و شیعہ سے ثابت ہوا کہ کلمہ شریف کیساتھ شہادت و ولایت امارت جناب امیرالمومنین علی المرتضیٰ علیہ السلام مستحب ضروری و لازمی ہے اگرچہ اصل ذان کے کلمات میں یہ نقل نہیں کیا گیا مگر تطبیق احادیث شیعہ و سنی اسکا پڑھنا کم از کم مستحب ضروری ہے کیونکہ فلیقل امر کا صیغہ ہے تو مومن کیلئے جب شرط شہادت و توحید و رسالت موجود ہوگی تو حیرت نہ ہوگی بھی موجود ہوگی۔

عراق عسیر۔ حجاز۔ ملک شام۔ بیت المقدس۔ مصر اور اسلامی ممالک میں مؤذن اذان میں اشہد ان محمد رسول اللہ کیساتھ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی کہہ دیتا ہے۔ حالانکہ یہ درود حسنہ و اذان بہنیں مگر تبرکات و استحباباً جائز ہے۔ یہی کلمہ علی ولی اللہ کا کہنا کارِ ثواب جائز ہے کہ کوئی عیب نہیں (۱۷) محدث مولوی وحید الزمان صاحب ترجمہ صحاح ستہ اپنے ترجمہ صحیح بخاری احمدی پریس لاہور پان حاشیہ ص ۱ کتاب لغازی پر تحریر فرماتے ہیں۔ ”سبحان اللہ حضرت علی کی شجاعت و بہادری کا کیا کہنا۔ ولید کو ہر طرح مارا۔ پھر جنگ خندق میں عمر بن عبد ود بڑے پہلوان کو قتل کیا جنگ خیبر میں مرحبہ جو یودیوں کا بڑا امور سپاہی تھا جنگ صفین میں معاویہ کے غلام حبشی کو جس نے حضرت علیؑ کے غلام کو مارا تھا خود جا کر قتل کیا غرض حضرت علی شجاعتِ یلانہ اور قوتِ دشمنانہ میں اپنا نظیر نہ رکھتے تھے

اس کے ساتھ زہد و تقویٰ اور علم باطن میں تمام اولیاء اللہ کے سرفراز تھے اس لئے آپ کو شاہِ ولایت کہتے ہیں ایک راضی اذان میں کہنے لگا اَشْهَدُ اَنْ عَلِيًّا وَلِيُّ اللّٰهِ بَعْضُ لَوْ كُنْ فِي اِسْ پَرْنَا دکرنا چاہیں نے یہ کہا تم اس کلمہ پر کیوں ناراض ہوتے ہو میں تو اس سے بڑھ کر کہتا ہوں اَشْهَدُ اَنْ عَلِيًّا اِمَامُ الْاَوَلِيَاءِ۔ ہر چیز یہ کلمہ اذان میں آنحضرتؐ کا ثور نہیں اسوجہ سے برعت ہوگا۔ لیکن فی نفسہ اس کا مضمون صحیح ہے کہ جب کوئی کہے اَشْهَدُ اَنْ عَلِيًّا وَلِيُّ اللّٰهِ تو ہم کہیں گے صدقت و برکت بل ہو امام الاولیاء و قدوة الاصفیاء و امیر المومنین و عیون الصالحین رضی اللہ عنہ انتہی کلام۔ مولوی صاحب غور کرو!!

(ل) حدیث شیعہ میں ہے کہ ایک بلخی شخص نے توحید باری تعالیٰ کی جناب، امام رضاؑ کی زبانی منکر یہ کلمہ شہادت پڑھا اور امام علیہ السلام نے سنا۔

اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَکَ اَنْتَ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ وَ

اِنَّ عَلِيًّا وَحَقِّ رَّسُوْلُ اللّٰهِ (مُتَوَل کا فی ۷۹)

(م) حدیث شیعہ۔ اصول کافی ۲۷۹ کتاب الحجۃ سطر ۱۲ پر ہے کہ جناب، امام جعفر صادقؑ

نے فرمایا۔

اَنَا اَقْرَبُ اَهْلِبَيْتِ نَبُوِّ اللّٰهِ بِاَسْمَائِهَا اَشْهَدُ لَلْمَخْلُوْقِ السَّعْوَاتِ وَالْاَرْضِ اَنْ

مَنَاخِيًا فَنَادَى اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ ثَلَاثًا۔ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ

ثَلَاثًا اَشْهَدُ اَنْ عَلِيًّا سَيِّدَ الْمُؤْمِنِيْنَ حَقًّا ثَلَاثًا۔ ترجمہ: ہم ازلِ ہمیت ہیں کہ اللہ

نے جب بنیٰں و آسمان پیدا کئے تو منادی کو منادی کہ وہ ہمارے ناموں کے نذر کرے اس نے

تین بار اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اور تین بار اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ اور تین بار اَشْهَدُ اَنْ عَلِيًّا

اَمِيْرُ الْمُؤْمِنِيْنَ حَقًّا کہا

(ن) حَدِیْثِ وَلَا یَسْتَحْسِنُ۔ حضرت عبداللہ بن سلام سے روایت ہے کہ میں نے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مجھ کو

اور الحمد کی تعریف اور اس کی کیفیت آگاہ فرمائیے۔ فرمایا اس کا طول ہزار برس کی راہ کے برابر ہوگا اور اس کا تنوں سرخ یا قوت کا اور اس کا قبضہ سفید موتی کا اور اس کا پھر یا سبز زرد کا ہوگا اسکے تن گیسو ہونگے ایک گیسو مشرق میں ہوگا اور دوسرا مغرب میں اور تیسرا وسط دنیا میں انکے اوپر تین طین لکھی ہوگی پہلی سطر بحمد اللہ الرحمن الرحیم و دوسری سطر الحمد للہ رب العالمین تیسری سطر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ علی ولی اللہ ہوگی ہر سطر کا طول ہزاروں کے راہ کے برابر ہوگا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ نے سچ فرمایا اب فرمائیے اس علم کو کون اٹھائیگا فرمایا اس کو وہ اٹھائیگا جو دنیا میں میرا علم اٹھاتا ہو یعنی جناب علی ابن ابیطالب علیہما السلام جس کا نام اللہ تعالیٰ نے زمین اور آسمان کی پیدائش کے پہلے لکھا ہو۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ نے سچ فرمایا اب یہ فرمائیے کہ آپ کے اس علم کے سایہ میں کون لوگ ہیں فرمایا مومنین اولیاء اللہ خدا اور رسول و جناب علی کے پیر کا مددگار پس اس کا حال اچھا ہو اور جو علی کے باب میں مجھکو بتلا اس کو عذاب ہے۔ مودۃ القربی میں علی ہمدانی شافعی مودت ششم نمبر ۲۳ ذکر خواصل لامۃ ۱۲۷ البط ابن جوزی و بیہق خلافت حصہ اول ص ۲۱۹۔

الباب فی عشر فی حلال الامۃ

الحکم فی الصلۃ بالبرکۃ

(۴۹) قال لا حول لزیب بن علی بن محمد انتم اھلکمالا انبیاء قال

بل لا نبیاء حول کافی ص ۱۰۱۔ حول نے جناب زید سے پوچھا کہ اگر لوگ فضل میں یا نبیا فرما انبیا۔

جواب صابر۔ حول کافی ص ۱۰۱ پر یہ عبارت نہیں۔ بیشک حضرت زید شہید انبیاء

عظیم السلام سے فضل نہیں۔ امہ کا حال سچی اسے معلوم نہیں ہو سکتا۔

(۵۰) فرمایا الامام جعفر صادق نے اگر بالفرض اسے زین چوتھے دو انسان باقی

بجائیں تو ان میں ایک امام ہوگا۔ اصول ۱۱۵۔

جواب صابر۔ اسکا جواب ہے پر موجود ہے اللہ لو کہ یقیناً لا ارض الا رحلا لا
لکان احدھما الخ جنتہ اگر زمین پر صرف دو انسان باقی رہ جائیں تو ان میں سے
ایک حجت یعنی امام ہوگی آخر الزمان ہوگا اور یہی حدیث اہلسنت کی حدیث مہدیؑ کی مطابق ہے۔
(۵۱) قال عمار سئل ان اباعبد اللہ من الہمام بعلم الغیب فقال لا۔ (اصول
کافی ص ۷۸ ترجمہ) عمار کہتا ہے میں نے امام جعفر صادقؑ سے پوچھا کہ امام غیب جانتا ہے آپ نے
نہ فرمایا نہیں۔

جواب صابر۔ اللہ تعالیٰ مولوی صاحب کو ہدایت دے کہ وہ مستر بالمجبر نہ کیا کریں
مابعد کا حصہ حدیث دیدہ و نہر چھوڑ دیا انسوس ہی؟ پوری حدیث سطر ہے۔

عن عمار الساباطی قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن العلم
بعلم الغیب فقال لا إلا بحجتین اذا امرد ان یعلم الشیء اعلمہ اللہ
تعالیٰ (اصول کافی ص ۱۵۸)

ترجمہ عمار ساباطی سے روایت ہے کہ میں نے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے پوچھا
کہ امام غیب کا علم جانتا ہے۔ فرمایا نہیں اور لیکن جس وقت کسی چیز کا علم کرنا ہو تو اللہ تعالیٰ
اس کو علم دیتا ہے۔ اور علم غیب جانتا ہے۔

قولہ نعم فلا یضہر علی شئ بعد الامارۃ آرائس من رسول والی آیت کو غور سے ملاحظہ
فرمائیے ثابت ہو جائیگا۔ دوسری نوٹ دی غائب ہونے کی مرۃ القول جلد اول ص ۱۷۸ میں ہے کہ مہجول
ہے۔ اور ملائے معتز نے تسل اور مابعد اس حدیث کا حسب عادت مترجمہ کے چھوڑ دیا ہے۔ وہ نہ
جواب دیتے بھی ظاہر ہو جاتا۔ دوسری حدیث جو مذکور ہے اس سے بھی جواب کتابی حتیٰ امام حسینؑ
کو ظہور کرنا یا ہر حد انکا گاہ کرنا ہے۔ مگر کوئی امر کچھ وقت کسی مصلحت کیلئے معنی دلاتا ہے تو
اس میں کوئی تباہی نہیں نوٹ دی والی حدیث میں ہو امام علیہ السلام غضبناک باہر نکلا اور امام مجلس

میں اس جماعت کو جسے رونج فرمائی جس نے امام کو مثل رقیب غلام الغیوب سمجھا اور ایسے غالبوں کی تردید فرمائی تاکہ لوگوں کا اعتقاد فاسد نہ ہو۔ اسی مصلحت و تردید عقاد فاسد کیلئے اگر چند منہ کیے علم جاریہ مخفی رکھا گیا ہو تو نہایت مفید ثابت ہوا ہوگا۔ اسی حدیث میں اس قصہ کے بعد اپنی خاص صحابی سے خاص مجلس میں فرمایا اصف بن برخیا کو علم بعض کتاب کا حاصل تھا تو اسے تخت بقیس طرفہ یعنی لا دیا اور ہم کل کتاب کے عالم ہیں ہمارے علم کی کیا حد ہو سکتی ہے۔ معلوم ہوا یہ کلام نوٹری کے بارے میں محض غالی لوگوں کے صلاح اعتقاد کیلئے فرمایا۔

(۵۲) قتل کیا امام حسین علیہ السلام کو عبید اللہ بن مسرزیاد نے لعنت کرے کہو اللہ جبکہ یزید پسر معاویہ خلیفہ تھا لعنت کرے اُس کو اللہ اس روایت ثابت ہوا قدامت شیعہ یزید پر خلیفہ کا لفظ بولتے تھے اور اس کی سلطنت کو خلافت کہتے تھے۔ المصنف ۲۱۔

جواب صابر۔ یزید پلید ملعون خلیفہ کہلاتا تھا اور اس زمانہ کے مسلمان اس کو خلیفہ المسلمین کہتے تھے جیسا کہ منافقین مسلمان کہلاتے تھے۔ لفظ خلافت دو جگہوں پر متعلیٰ ہے خلافت راشدہ خلافت غصبیہ بطرح خلفاء الراشدین اور خلفاء الغاصبین خلیفہ کا لفظ عادل و منصف جائز و حقدار پر بولا جاتا ہے اور یہی لفظ ظالم جابر۔ غاصب خلیفہ پر بھی عام ہو سکتا ہے۔ جیسے اصحاب الجنتہ و اصحاب النار امام ہدایت۔ امام ضلالت۔ ہم یزید پلید کو ملعون و ظالم و جابر و فاسق خلیفہ مانتے ہیں۔ دیکھو تاریخ خلفاء سیوطی ص ۱ الولید بن یزید الخلیفۃ الفاسق۔

(۵۳) جب امام حسینؑ شہید ہوئے تو قوم یزید نے یہ ارادہ کیا کہ لاش مقدس کو گھوڑوں سے پامال کریں پس ناگاہ ایک شیر گیا اُس نے اپنے دونوں ہاتھ بدن مبارک شہید کر لیا پر کہہ دے قوم دشمن شیر کو دیکھ کر واپس ہو گئی۔ حوالہ کافی ص ۲۹۶۔

جواب صابر۔ اس پر کونسا اعتراض ہے یہ شان امام مظلوم علیہ السلام ہے کہ لاش مبارک محفوظ رہی۔ اللہم صل علی محمد و آل محمد و بارک و سلم۔

ترجمہ! جو لوگ نبی کیساتھ ایمان لائے ہیں (مہاجرین
انصار۔ اہلبیت وغیرہ وغیرہ) آپس میں سلوک

۵۴ قَالَ لَنْ نَعْبُدَ إِلَّاكَ يَا رَبُّ

رکھنے والے ہیں۔

جواب صابر۔ یہ آیت دانی ہادیہ تمام مہاجرین و انصار کو واسطے نہیں کیونکہ تاریخ
واقعات بعد وفات النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صاف ثابت کرتے ہیں کہ مہاجرین و انصار نے
اہلبیت رسالت نہایت ہی برسلوکی کی اور آپس میں عناد و بغض رکھا۔ سب سے اول سرورِ عالم
کا جنازہ ہنہین پڑھا گیا خاص کر حضرات اصحاب ثلاثہ محروم رہے۔ جناب علی المرتضیٰ علیہ السلام
کو خلافت ظاہری سے محروم رکھا۔ ذک و خمس دات چھینا گیا۔ جناب سیدہ معصومہ صلوٰۃ اللہ
کے مکانِ جنت نشان کو آگ لگانے کی دھمکی دی گئی اور عیسکے واسطے جبر کیا گیا۔ قتل کے منصوبے
باندھے حضرت عمار بن یاسر و حضرت عبداللہ بن مسعود کو حضرت عثمان نے پٹوایا۔ ابوذر غفاریؓ
جلا وطن کئے گئے۔ قرآن شریف جلایا گیا۔ صحابہ کبار ایک دوسرے کو سب و شتم کرتے ہی ابو موسیٰ شہری
اور عمرو بن عاص نے ایک دوسرے کو کلب حمار کہا۔ عبدالرحمن بن عوف اور حضرت عثمان کا بائیکاٹ
رہا۔ سعد بن ابی وقاص نے حضرت عمار۔ یسیر ترک ملاقات کی۔ طاؤس طابعی نے وہب بن منہ
سے بول چال چھوڑ دی۔ جناب سیدہ معصومہ نے حضرات مخین سے آخر دم تک بائیکاٹ رکھا
اور ان کو اپنے جنازہ پر آئیے منع کیا۔ جناب بی بی عائشہ نے بی بی حفصہ سے ملاقات و ترک کلام کی۔
جناب بی بی عائشہ اور حضرت سلمہ و زبیر نے امام برحق و قرآن ناطق خلیفہ اللہ و حجت اللہ شیر خدا علی
المرتضیٰ علیہ السلام سے جنگِ جل کی۔ جناب بی بی عائشہ نے حضرت عثمان کو برا کہا اور فتویٰ قتل دیا
مہاجرین و انصار نے اتفاق کر کے حضرات عثمان کو قتل کرایا اور ان کو مسلمان کے قبرستان میں دفن
نہ ہونے دیا معاویہ بن ابوسفیان ہمیشہ جناب امیر علیہ السلام سے لڑتا جھگڑتا رہا جنگ صفین میں مقابلہ
کیا اور جناب امیر علیہ السلام اور اہلبیت رسالت پر نازِ جمعہ میں سب و شتم و لعن کرتا رہا اور لوگوں سے
حکم سب کرایا جس نے انکار کیا اسکو قتل کرایا۔ معاویہ نے حضرت حجر بن عدی اور ان کے ہمراہی

چھ صحابہ کرام سید الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام کو شہید کیا اس جرم میں کہ انہوں نے حضرت علیؓ پر شب و تم نہ کیا۔ معاویہ نے حضرت ابوبکرؓ کو شہید کیا۔ اور حضرت محمد بن ابوبکرؓ کو شہید کر کے انکی لاش مبارک کو گدے کی کہال میں ڈلو کر آگ لگا دی جس پر جناب نبیؐ نے لاشہ پہنچا کر معاویہ کو تندی رہی۔ دیکھو فلک النجاۃ ونبوحنیلاف حصہ دوم۔ اصحاب ثلاثہ وائینہ نہ بسبب نبیؐ عقد الفریدہ دھبی۔ کامل۔ طبری۔ اہل سنت والجماعۃ مسلم وایضاً اسلام وغیرہ۔

پس ان واقعات صاف ثابت ہے کہ آیت شریفہ ہمارے پیغمبران مہاجرین انصار کے حق میں نہیں بلکہ خاندان نبوت و اہلبیتؑ کے حق میں ہے۔ اور مومنین غلصین کی شان میں ہے۔ جو دنیا میں صابر و شاکر اور مظلوم ہو کر رہے آپس میں محبت رکھی خود ستائے گئے مگر انہوں نے کسی کو نہ ستایا نہ کسی پر تعدی کی۔

(۵۵) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَكَذَلِكَ نَكُونُ لَكُمْ أَعْدَاءَ حَتَّى تَعْلَمُوا أَنَّكُمْ كُفَرَاءُ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ

وہی اکابر حضرت (قرآن شریف) خدا تعالیٰ نے خلفاء را بعد کو یکے بعد دیگرے خلیفہ بنایا۔

جواب صابر۔ اسلئے شریفہ کا وعدہ یقیناً سیر المہنت والجماعت جناب سول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ نبوت میں پورا ہو چکا کہ حجاز عرب و دین تمام مسلمان ہو گیا اور مسلمانوں کو تمکین دین ہوئی اور خوف جاتا رہا اور تقاضا سیر شیعہ کے اعتبار کامل ظہور وعدہ الہی جناب صاحب العصر والزمان علیہ السلام کے زمانہ خلافت میں ہوگا۔ جبکہ وعدہ آیہ لیظہر علی الدین حکملہ کا بھی اسی وقت پورا ہوگا۔ جواب مفصل کیلئے دیکھو فلک النجاۃ جلد اول صفحہ ۵۵ وابطال تبدل طہ خلافت حصہ اول ورسالہ رفع الاختلاف عن آیہ استخلاف ہبل میں۔

۵۶ قَالَ عَلَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَذَلِ ابِيعِي لِقَوْمِ الْاَلَاءِ بِمَنْ بَايعُوا اَبَا جَعْفَرٍ وَجَعَلَتْ

وَتَمَلَّكَ عَلَى مَا بَايعُوهُ عَلَيْهِ رَجْعُ الْبِلَاغَةِ

جواب صابر۔ یہ خط بطور استدلال و اتمام حجت بہ سلامت ختم ہے معاویہ نے مکر خلافت راشدہ کو تیار کیا ہے کہ جس قوم نے حضرات اصحاب ثلاثہ کی بیعت کی اسی قوم نے میری بیعت کی ہے

لیکن اُن کی خلافت کو تم نے تسلیم کیا اور میری بیعت انکار کی کیا وجہ ہے۔ دیکھو فلک النجاة ص ۱۲۶
ابطال الاستدلال ۹۔ ایمان ثلاثہ ثبوت خلافت حصہ دوم بوارق موبقہ ص ۱۔

(۵۷) قَالَ عَلَىٰ عِلْمِهِ السَّلَامُ لِلَّهِ بِلَادُهُ فَلَا اَبَىٰ وَكَذَلِكَ اَلِشِرْذِمَةُ (منج البلاغتہ)

جواب دیکھو ابطال الاستدلال ص ۳۱ و بوارق موبقہ بہ جواب تحفہ اثنا عشریہ۔

۵۸۔ بَعِثْتُ تَضَوُّیْ عَلَیْہِ السَّلَامُ | جب لوگوں نے ابو بکر کے ساتھ بیعت کی تو امیر المؤمنین
اپنی بیعت لینے سے بندہ ہوئے کس وجہ سے گراس

وجہ سے کہ لوگ مرتد ہو جائیں یعنی یہ خوف تھا کہ میں خلافت کا دعویٰ کر دوں تو لوگ بد ہو جائیں گے
اسوجہ سے آپ نے اپنا دعویٰ خلافت کا پوشیدہ رکھا اور مجبوراً خود بیعت کر لی اس واسطے کہ کوئی مددگار
آپ کو نظر نہ آیا (ردضہ ص ۱۳۹)

جواب صابر۔ جناب مولوی صاحب ڈوی کو اللہ تعالیٰ ہدایت بخشنے کہ وہ تفسیر

لفظی و معنوی سے باز رہیں اور حق کو نہ چھپائیں جو فعل بالجبر والا کراہ کیا جائے یا کیا جائے وہ
صحیح بخاری و رضامندی کا نہیں ہوتا۔ جناب امیر علیہ السلام نے دعویٰ خلافت ہمیشہ کیا اور بقول
بخاری و سلم چھ ماہ تک بیعت نہ کی ہمیشہ اپنے حقوق جتاتے ہی حضرت اشجین کو حق پر نہ جانا ان کو
سخت و سست کہا اور شوریٰ کی وقت سیرت اشجین سے انکار کیا۔ دیکھو خطبہ شقیہ منج البلاغتہ
ابطال استدلال ص ۱۲۶ ثبوت خلافت حصہ دوم فلک النجاة۔ بوارق موبقہ ص ۲۶ و ۲۷ ص ۱۱ صحیح مسلم
کتاب الجہاد و التیر صحیح بخاری باب الف۔ تاریخ طبری جلد ۲ ص ۲۶ و ۲۷ تاریخ کابل جلد ۶ ص ۲۶ و ۲۷
ابطال استدلال ص ۱۲۷ و ۱۲۸ و تاریخ اسلام۔

(۵۹) قَالَ عَلَىٰ عِلْمِهِ السَّلَامُ اخْبَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ

وَسَلَّمَ اَقْبَلُ قَبْضَ لَتَانِ يَتَابِعُونِ اَبَا بَكْرٍ فِي ظِلِّهِ بَنِي سَاعِدَةَ بَعْدَ مَا يَخْتَصِمُونَ
(روضہ کافی ص ۱۷۱) ترجمہ! فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے خبر دی تھی مجھے رسول اللہ علیہ السلام
کہ جب میں رحلت کروں گا لوگ ابابکر کیساتھ بیعت کرینگے بنی ساعدہ کے سایہ کے نیچے یہ خصوصیت

جو مہاجرین و انصار میں واقع ہوئی تھی۔ الی آخرہ (رسالہ ص ۲۳)

جواب صابر۔ سبحان اللہ۔ مولوی صاحب لڑوی کو اہمیت رسالت کتنا بغض و عداوت ہے کہ ہمیشہ فرمانِ امام معصوم میں کاٹ چھانٹ کرتے ہیں جو حدیث پیش کی سب دھوری۔ کاشکہ دیہاتی مولوی صاحب اسی حدیث کو مکمل لکھتے تو حق ظاہر ہو جاتا اور باطل شرمندہ رہتا۔

حدیث کافی طویل ہے خلاصہ عرض کر دیتا ہوں۔ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ بیعت کرتے ہیں کہ جب سقیفہ بنی ساعدہ کا جھگڑا ہو رہا تھا اور جناب امیر علیہ السلام غسل و کفن رسول میں مصروف تھے میں نے جناب امیر علیہ السلام کو اس معاملہ کی خبر دی آپ نے فرمایا پہلے ابو بکر سے کس نے بیعت کی اس نے کہا کہ ایک ٹھکانہ آدمی اپنے عصار کو ٹیکہ لگائے ہوئے آیا جسکی پیشانی پر سجدے کی نشانیں تھیں اس نے بیعت کی اور الحمد للہ پڑھا کہ شکر ہے کہ میں اس دنیا سے نہیں چلا گیا جب تک میں نے تمکو اس مقام پر نہیں دیکھا آپ نے فرمایا تو سمجھتا ہوں کہ کون تھا میں نے کہا نہیں مگر اتنا مجھے اُس کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ وفاتِ رسول کرم پر خوش ہے۔ آپ نے فرمایا وہ، وہ ہے جس کی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خبر دی تھی جب غم غدیر کے دن اعلان ہوا تھا ولایت کا۔ حاضر کو فائب تک حکم ہو چکا تھا کہ حکم ہوا تھا تو اس دن یہ بڑا غمناک تھا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ کو خبر دی تھی کہ جب بکر ٹیکے بعد سقیفہ بنی ساعدہ میں لوگ ابو بکر سے بیعت کر لینگے تو اول میں جو بیعت ابو بکر کریگا وہ یہی ہو گا جو ایک ٹھکانے کی صورت میں ظاہر ہو گا الخ۔

مولوی صاحب اس حدیث کو غور سے پڑھو اور اپنی پارٹی کو سناؤ۔

(ب) دعویٰ خلافت کی واسطے ندرت شیعہ کی طرف سے ہزاروں کتابیں چھپ چکی ہیں

دیکھو فلاک النجاة و ثبوت خلافت حصہ دوم و ابطال استدلال۔

(۶۰) قَالَ لَتَسْبِي عَلَيَّهِ السَّالِمَةُ اِنَّ الْاَبَا بَكْرَ بْنَ الْخَلَّافَةِ تَعْدِي ثُمَّ لَتَجِدَنَّ

ابنك قالت من ابناءك هذا قال سباني العليم الجيتر (تفسير صافى) نصيحت الشيعه۔

یہ ایک پیشینگوئی ہے کہ ابو بکر خلیفہ بن بیٹھیکا۔ جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زمانہ فتنہ کے وقت و فسادات کی خبریں دین یہ نصِ خلافت نہیں۔ جیسے جناب میرزا

جواب صابر

علیہ السلام کو خبر دی تھی کہ ان لوگوں کے دل و دین تیرے ساتھ بغض دیکھتے ہیں۔ جو میرے بعد ظاہر کرینگے اور یہ لوگ نیا کوئیند کرینگے۔ اور ان کو محبت سے کہا میں گے تم مصائبِ نیا پر صبر کرنا اور شہادتِ حضرت حماد یا سہر اور حضرت امام حسین علیہ السلام کی خبر دی اور حضرت ابوذر غفاری کو حلاوتی کی پیشینگوئی فرمائی اور تیش و جالوں کی خبر ہو چائی کہ ہر ایک جالِ نبوت کا دعویٰ کرے گا۔ جناب بی بی عائشہ کو فرمایا۔ ایک بی بی کو کہتے تھے کہ چہ شتمہ کے ہو کہیں گے۔ حضرات اصحابِ ثلاثہ کی بھی پیشینگوئی ہی ہو گئی ہے کہ وہ خلیفہِ حق سے برگزیدہ ہو کر خود خلیفہ بن بیٹھیں گے۔

سنو اور سوچو اگر حضرت اصحابِ ثلاثہ حقیقی خلفاء رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہوتے اور وہ منصوص من اللہ ہوتے تو خاندانِ نبوت والہمیت رسالت ان کا ہرگز انکار نہ کرتے۔ ان صلحانِ تطہیر پاک و مقدس جماعت۔ نورانی مخلوق کا خلافتِ ثلاثہ سے انکار کرنا ان کی عدم صحبت و خلافت کا بدیہی ثبوت ہے۔

(ب) جناب سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خواب میں دیکھا تھا کہ میرے منبر پر بندہ کوڑتے ہیں جنکی تعبیر کو مت بنی امیہ سے کی گئی۔ البطلانِ تدال ۱۳۵۔

(ج) حیاتِ القلوب جلد ۲، ۵۴۹ مطبوعہ نو لکھنؤ میں اس حدیث کے الفاظ ذیل ہیں حضرت فرمود کہ رازِ آنست کہ ابو بکر بعد از من جو خلیفہ خواہ شد۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا راز وہ ہے کہ ابو بکر میرے بعد ظلم سے خلیفہ ہوگا۔

قال علیہ السلام اتقوا الشوری للمہاجرین والاندلسار۔ قال جعفر عا علی ورجلہ الخ

۶۱ شوری

وکتھو اسماء انک ان الله ففی الذی رضی (نہج البلاغت)

مہاجرین والاندلساء کا مشورہ مستحب ہے پس جمع ہو کر اگر ایک شخص کو امام اور خلیفہ نام کہیں تو اللہ

کی اس میں رضا و مندی ہے۔

جواب صابر اصل جواب اس کا سوال منبر سے منسوب ہے یہ عبات اسی خط کا کٹا ہوا ہے
 فرماں جناب میرا مین صحیح و برحق ہے اسی شوری کے فرمان سے ہو خلافت
 حضرات اصحاب ثلاثہ سے انکار ہے کیونکہ کسی خلافت پر بھی شوری کا مل نہیں ہوا اور پورا انتخاب الکشی کا
 طلقہ نہیں برتا گیا سقیفہ بنی ساعدہ میں حضرت ابو بکر کو صفت حضرت عمر نے چوری چوری بیعت
 فلتہ سے خلیفہ مقرر کیا جبکہ خاندان رسالت بنی ہاشم تجہیز و تکفین رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم
 میں مشغول تھے اور حضرت ابو بکر نے اپنی وفات کے وقت حضرت عمر کو وصیت کر کے اور پڑا نہ لکھ کر اپنا
 جانشین بنایا اس وقت بھی شوری نہ ہوا اور حضرت عثمان کی وقت بھی شوری کا مل نہ ہوا صفت رحیمہ
 شخصوں میں چچہ بیچ انتخاب ہا اور ہی امیدوار تھے مہاجرین و انصار کو انتخاب کرنے اور اپنے
 ووٹ دینے کا موقع نہ دیا گیا حضرت عثمان کو ان کے بہنوئی عبدالرحمن بن عوف نے خلیفہ کر دیا اور اس
 فضل سیدنا علی المرتضیٰ علیہ السلام کو محروم کر دیا جنکو فرمانا پڑا فصبی جمیل واللہ المستعان علی
 ما نضفون مفصل دیکھو فلک النجا حصہ اول و البطلان تدلل ص ۹ اور جو صفت خلافت حصہ
 دوم مصنفہ ڈاکٹر صابر۔

(۶۲) وَكَانَ أَفْضَلُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ الْخَلِيفَةُ وَالْصَّالِحُ وَتَحْلِيْمُهُ
 الْخَلِيفَةُ وَكَانَ مَعَهُ الْهَمَامُ فِي الْإِسْلَامِ عَظِيمٌ شرح چشم سنی ج ۳ نصیحت الشیعہ۔

جواب صابر دیکھو ابطال تدلل ص ۱۲۷ لغایہ ص ۱۲۸ آپ نے نصیحت الشیعہ سے تو نقل کی مگر
 روشنی نصیحت الشیعہ پر نظر نہ پڑی ورنہ آپ کی آنکھ روشن ہو جاتی اور لفظ کما رحمت کہاائی
 دیتا جس کو جو استہباب سے ترک کیا گیا ہے اور عقاد معاویہ ہے یہ عقاد نکلم۔

۶۳ ۱۰۰۰ الصَّادِقُ قَالَ لَسْتُ فِي لَهْ سَاكِرٍ لَوْ بِي تَبَكُّمَاتِ الصَّالِحِينَ تَفْسِيرُ

جواب صابر اگر تمام عبارت لکھتے تو آپ کا پول ظاہر ہو جاتا دیکھو ابطال تدلل ص ۱۲۷ جمین
 ثابت کیا گیا ہے کہ حضرت ابو بکر نے جناب رسول کرم صلعم کو جادوگر خیال کیا تھا جبکہ کشتی کا معجزہ
 دکھلایا گیا۔ اور دیکھو حیات القلوب جلد ۲ ص ۱۲۷ مطبوعہ نوکلتور۔ اور سہیل من مدح مدح

(۶۴) فرمایا اہم جوئے کہ آواز دیتا ہی آواز دینے والا آسمان سے علی الصباح کہ علی اور اس کے شیعہ فتح مندین اور بعد زوال کے آواز دیتا ہے کہ عثمان اور اس کے تابعدار فتح مندین (روضہ کافی ص ۱۲۶)۔

جواب صابر! ایک آواز رحمانی ہے دوسری غیر رحمانی روضہ کافی ص ۹۹ پر ایک آواز حق دوسری باطل ہے مفصل دیکھو الباطل سب دلال ص ۷۹ آواز دینے والے ڈالاک لک میں دوسری آواز دجال کی ہے (۶۵) بايع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصحبته باحدى بيديه على اخري لثمان بن لحي فقال لوطي لعثمان الخ - روضہ کافی ص ۱۵۱۔

جواب صابر! اس بیعت اور معاہدہ میں جناب رسول کرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عثمان کو پابند کیا جو اسے کار بیعت پر قائم نہ رہے۔ بیعت کو بیعت اسی لئے لکھتے ہیں ۳

(۶۶) قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تستبذروا مني في هذا اليوم يا ايها الذين آمنوا

بِسُورَةِ النِّسَاءِ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ اٰلِهِ وَسَلَّمَ

جواب صابر! جناب امیر علیہ السلام استراشہادین میں معاویہ کو مسلمان سمجھتے تھے مگر اس کی قلبی تصدیق اور ایمان کامل کے قائل نہ تھے۔ معاویہ کے مذمت کرنے ایمانی میں دیوان علی اور پنج البلاغت میں کئی خطبات و فرمان مرقضوی موجود ہیں۔

(ب) اصح التواریخ تاریخ طبرستان جلد ۲ ص ۳۱ مطبوعہ مصر و تاریخ کامل جلد ۳ ص ۱۲۶ پر حاشیہ مروج الذهب جلد ۵ ص ۲۲۵ اور تاریخ ابوالفداء جلد اول ص ۱۵۱ و الامت والایستابن قتیبہ دینوری جلد اول ص ۱۹۱ و نور الابصار ص ۱۲۱ کتب مینہ میں ہے۔ کہ جناب امیر علیہ السلام نے معاویہ اور اس کی پارٹی کے حق میں منسوب کیا۔

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ اٰلِهِ وَسَلَّمَ

یہ لوگ صحابہ بن ہیں اور نہ اصحاب قرآن ہیں اور یہ بھی نہیں جانتے کہ قرآن مجید میں کیا ہی مفصل ہے منظرہ امجدیہ جلد ثانی۔

معاویہ کی بیعت کا یہ واقعہ ہے جس کی بنا پر معاویہ نے حضرت عثمان کو پابند کیا جو اسے کار بیعت پر قائم نہ رہے۔ بیعت کو بیعت اسی لئے لکھتے ہیں ۳

(ج) نہج البلاغۃ ص ۲۱۷ میں معاویہ کو جناب امیر علیہ السلام نے بڑے الفاظ سے یاد سرایا ہے۔ دیکھو فلک النجا ص ۷۷۔

(۶۷) قَالَ مُحَمَّدٌ حَبَّكَ فَلَمَّا أَطْبَقْتَ الْيُوزَافَ عَلَا بَكَتٌ هِيَ الْغَلَى لَمَنْتَ حَيْرَ فَقَالَ

مَوْلَى مَا عَلِمْتَ إِلَّا لَخُورَ فَاطْبَقْتَ الْعَوْرَةَ (فروع جلد ۲ ص ۷۷)

جواب صابر! حلیۃ المتقین ص ۱۳۴ میں تشریح موجود ہے کہ حمام میں جناب امام محمد بہت ستر نے نورہ لگایا اور غلام کو باہر کر دیا پھر ازار آمار کر ناف سے زانو تک لے رہ لگایا۔ کیونکہ حمام میں تنگاہو کر نہانی سے احتیاط منع فرما چکے تھے۔ اسی صفحہ پر احادیث دیکھو یہ نہیں کہ لوگوں کے سامنے ایسا کیا کمال احتیاط ہے کہ اکیلے بھی مکان مسقف میں بھی حتی الوسع ستر عورت کا خیال رہا۔

۶۸ قَالَ جَوْعِدُكَ اللَّهُ النَّظْمُ إِلَى عَوْرَةِ الْكَافِرِ فَكَانَ النَّظْمُ إِلَى عَوْرَةِ

الْحَكَمَارِ (فروع جلد ۲ ص ۷۷)

جواب صابر! یہ حدیث مبہول ہے قابل سند نہیں عورت الکافر کے الفاظ حدیث میں نہیں مولوی صاحب کفر اعلیٰ لائبرین ملکہ کاملہ ہے۔ قرآن شریف کا فرمان ہے۔

فَخَلَا تَعَالَى الْإِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِقُلُوبِهِمْ اصْغُرْ سَكِينًا (۱۶۱) (۱۶۱) (۱۶۱) (۱۶۱) (۱۶۱) (۱۶۱) (۱۶۱) (۱۶۱) (۱۶۱) (۱۶۱)

مطلبت ہے کہ کفار کو چونکہ ستر عورت کا خیال نہیں ہوتا اگر اتفاق اس پر نظر پڑے گا تو خود منہ پھیر لو ایسا سمجھو جیسے گدھے وغیرہ حیوانات ہیں۔ (سہیل جلد اول جب نمبر میں اسکا تفصیلی جواب لکھو)

(۶۹) فرمایا ابو الحسنؑ نے کہ در بقعد پوشیدہ ہے پٹریوں سے پس پوشیدہ کر تو قبل کو

دونوں ہاتھوں سے (فروع جلد ۲ ص ۷۷)

جواب صابر! یہ حدیث مبہول ہے عَنْ بَعْضِ صَحَابَةِ رَاوِی چھوٹے ہوئے ہیں اگر مبہول نہ بھی مائیں تو جب ستر عورت کے واسطے وقت غسل کوئی چیز نہ ملے تو ہاتھ سے ڈھانپ لیں یہ حدیث حمام کیواسطے ہے۔ اہد باب الحمام میں ہے۔ مذہب پاک شیعہ کا یہاں تک حکم ہے کہ حمام میں اگر اکیلا ہو تو بھی کپڑا باندھ نہائے تنگ نہ ہائے اور کوئی شخص ایک دس کو تنگ اندیکھے حتی الوسع ستر عورت کی تاکید ہے۔

اور ایسے ہی
کا اور انہیں
تاریخ

مہلا پانچاٹھ و پشائے جماع اور اکیلے غسل کی وقت کہانک ستر عورت ممکن ہی ایسے ہی وقت کا حکم یہاں بیان ہوا ہے۔ علامہ زبدی کے اقوال مذہب فیدیکھو تو معلوم ہو کہ برہنگی مہائے مذہب میں ضد ارسی *

(ب) مذہب حنفی کی کتاب کبریٰ شرح مینہ ۱۱۳ میں ہے کہ ستر عورت صفت قبل و دبر ہے اور حنفی کے نزدیک اگر صرف ستر قبل پر ہاتھ دھر کر نماز پڑھے تو جائز ہے کبریٰ ص ۱۹۔

(ج) نماز گریبان کی طہارت سے شرک گاہ کو دیکھے تو نماز فاسد نہیں ہوتی۔ درمنا جلد اول عالمگیری جلد اول ص ۹۹ حقیقۃ الفقہ ۱۵۹۔

(د) اپنا ستر عورت کے دیکھنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ ہر اہل جلد اول ص ۳۱۲ حقیقۃ الفقہ حصہ اول ص ۱۵۷۔

(۵) دُبر یا ذکر یا فوطے چوتھائی سے کم کھلیا میں تو نماز جائز ہے شرح وقاضی مینہ ۶۵ (۶) جموعہ تہذیبیہ کہ ڈاڑھی رکھنا اور مونچھیں نہ بڑھانا یہ شعار اسلام ہے اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو ہدایت فرمائے کہ وہ اسلام کے پابند رہیں مگر انہوں نے سکاہر کہ ایک صحابی کی ڈاڑھی منڈی جبکہ عقد فریدین (۷) فرمایا امام بہت گدھے کے گوشے حضور علیہ السلام نے خیرین اس واسطے منع فرمایا کہ لوگوں کی سواری ہے حرام وہ چہیے جس کو خدا نے قرآن میں حرام کیا یعنی گدھا حلال ہے ذوق کافی کتاب لاطعمہ ص ۹۰۔

جواب صابر۔ اسی ص ۹ پر گدھے کے گوشت کی حرمت کی چند احادیث موجود ہیں مولانا صاحب کی شاید نظر نہ پڑی خرابی تفسیر۔ سنو!

قَالَ التَّحْقِيقُ عَنْ لَحْمِهِ الْفَتْلُ فَقَالَ لَا تَنْفِكُ إِلَّا أَنْ تَصِيبَكَ ضَرْبُ وَفَدَا

سُحْرَةِ الْحَبِيبِ الْأَهْلِيَّةِ وَفَدَا وَفَدَا كِتَابُ مِثْرَا الْمُتَعَبِينَ إِنَّهُ مَعَ أَكْثَرِهَا

راوی نے کہا کہ میں نے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے کہوٹیکے گوشے کے واسطے پوچھا فرمایا مت کہا جب تک کہ سخت ضرورت نہ پڑے اور گھر لوگ نہ کو بھی مت کہا و کیونکہ امیر المؤمنین نے اُس کے کہانیسے منع فرمایا ہے۔

(ب) ابن سکان سے روایت ہے کہ میں نے گدھے کے گوشت کھانی کی بابت پوچھا فرمایا کہ جناب رسول کریم نے خیبر کے دن کہا نیسے منع فرمایا اور پھر میں نے گھوڑے اور بچر کے گوشت کھانی کے واسطے پوچھا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے بھی منع فرمایا انکو مت کھاؤ جب تک کہ سنت للہجاری درمضہ نہ ہو۔
 نزوح کافی جلد ۲ جزو ۵ کتاب الاطعمہ۔

(ج) مذہب حسنی کتاب السد الغابی فی معرفۃ الصحابہ ترجمہ اردو جلد ۲۵ پر ہے۔ غالب بن ابی بکر روایت کر کے بیان کیا کہ ایک مرتبہ قحط پڑا اور میں سے پاس کچھ نہ تھا کہ میں اپنے گھر والوں کو کہلاتا تھا کہ صبر نہ کرو گدھے بھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پالے ہوئے گدھے کا گوشت حرام کر دیا تھا لہذا میں آپ کی خدمت میں گیا اور میں نے کہا اس طرح کی قحط سالی ہے اور آپ نے گدھے کا گوشت حرام قرار دیا ہے تو آئیے فرمایا کہ فریہ گدھوں کا گوشت کھانا دین نے صرف ان گدھوں کا گوشت کر وہ قرار دیا ہے جو بستی کے گرد گھومتے ہوں۔ انھی بلفظہ مولو صاحب سنتے ہو کس مذہب میں گدھا حلال ہے
 (۷۲) یہ متفقہ مسائل ہیں اور ہر کو اعتراف ہے کہ دہل وغیرہ ساز گھر میں کتاب بغیر ضرورت محافظت و شکار کے اور تصادیر رکھنا۔ مرد کو عورت کا اور عورت کو مرد کا لباس پہنا حرام ہے

قَالَ يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَجْرٍ لَمَّا سَأَلَ عَنْ ذَلِكَ لَنَا سَمِعْتُ بَعْضَهُمْ

۷۳۔ رافضی

الْإِخْلَافُ بِلَا لَوْلَا سَمِعْتُ عَنْهُمْ (اردو ضہ کافی ص ۱) ترجمہ۔

ابو بصیر نے جناب امام حنفی سے کہا کہ لوگ کہتے ہیں کہ رافضی نام رکھنے ہیں امام صاحب نے فرمایا کہ تمہارا نام اللہ نے رافضی رکھا ہے یعنی تمہارے واسطے مبارک ہو کہ اللہ کی طرف سے تم کو یہ لقب ہی پھر یہ نام رکھی تمہاری گویا اللہ پر ناز رکھی ہے۔

جواب صابر۔ رض کے معنی ترک کرنے کی ہیں چونکہ ہمارے فرقہ نے آپ کے خانہ ساز خلفاء

کو ترک کر دیا اور اس آل سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اہل آپ کہو رافضی کہنے لگے ۷

من علی را دوست دارم خلق گوید رافضی

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ۷

اَللّٰہِ کَانَ فِضًا خَلَّالًا مُحَمَّدٌ خَلِیْفَتُہَا الثَّقَلَانِ الرَّضِیَّیْنِ

ترجمہ۔ اگر محبت آل محمد سے انسان رافضی بن جاتا ہے تو دونوں جہان گواہ رہیں کہ میں رافضی ہوں۔
 وحقیقت اس لفظ رافضی میں ہماری مدح ثابت ہوتی ہی ہم نے حضرات اصحاب ثلاثہ کی خلافت کو
 نہ مانا اور ان کو خلفاء رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نہ جانا اور ہم نے خاندان نبوت والہبیت
 رسالت تو تسلیم کیا اور دشمنان آل رسول سے تبرک کیا اس لیے ہمارا نام رافضی رکھا گیا۔

جناب امام جعفر صادق علیہ السلام نے سچ فرمایا کہ یہ نام خدا کا رکھا ہوا ہے اسکا ثبوت بھی امام
 معصوم نے اسی حدیث میں دیدیا مگر آپ نے حسبِ دلت ان تمام عبارتوں کو حذف کر کے تھوڑی سی عبارت
 اپنے مطلب کے موافق سچاٹ لی۔ **سُئُوا** (اس رفض کا جواب سہیل کی گذشتہ جلد میں دیکھو)

جناب امام جعفر صادقؑ نے فرمایا کہ رافضیہ میں نے کہا۔ ہاں۔ فرمایا خدا کی قسم یہ نام انہوں نے نہیں
 رکھا بلکہ یہ نام خداوندِ عالم نے رکھا ہے کیا تم نہیں جانتے اے ابو محمد کہ ستر آدمیوں نے فرعون اور اسکی
 قوم کو ترک دیا جب ان کو فرعون کی گمراہی معلوم ہوئی اور ان لوگوں نے جنابِ موسیٰ کی پیروی کرنی
 شروع کی۔ اور ان سے تم سب کے کیونکہ انہیں جنابِ موسیٰ کا مذہب پسند آیا۔ لہذا الشکریوں نے انہیں
 لفظ رافضی سے پکارا کیونکہ انہوں نے فرعون کی مذہب ترک کر دیا تھا یہ لوگ رافضیہ سے زیادہ بگڑا
 سب سے زیادہ حضرت موسیٰ سے محبت کرتے تھے اور ہارون کو چاہتے تھے اور انکی ذریت کو لہذا خدا نے
 وحی کی جنابِ موسیٰ کو کہ اس نام کو تو ریت میں ثبت کر دین کیونکہ اس نام سے میں نے تسمیہ کیا ہے
 پس اے محمد یہ نام موسیٰ نے تو ریت میں ثبت کیا تو لوگوں نے ترک کو ترک کر دیا اور خیر کا ساتھ دیا
 الی آخرہ۔ پس رافضی سے ہم مخافہ نہیں ہوتے۔

(۷۵) ہاں، جناب امیر علیہ السلام نے حضرات اصحاب ثلاثہ کی حکومت میں بہت سے
 مہتممات کیے فیصلے فرمائے جب کہ کرام کو شکلات کا سامنا ہوا۔ اسلام اور بائنی اسلام کی عین رکھ لی
 کیونکہ وہ باب العلوم نبوت اور امام الزمان تھے۔ حجت اللہ ومنصوص ومامورین اللہ تھے۔ اسلئے
 حضرت عمر اپنی لاعلمی کے سبب مجبوراً فرمایا کرتے تھے لَوْ کَانَ عَلٰی لَعَلِّکَ عَمْرًا دَاقَضًا ذَا عَلٰی۔ اگر
 ۵۔ چوتھریں اعتراض کا جواب بندہ اشاعت میں ہوگا منتظر ہے۔ رسیل،

علی علیہ السلام نہ ہوتا تو عمر لٹا گیا ہوتا اور ہم کے زیادہ قاضی جج علی الرضیٰ بن ابیہن جناب امیر کی مدح و تعریف ہے اور ثابت ہے کہ خلیفہ رسول مقبول وہ ہو سکتا ہے جو عالم علم لدنی اور سب فضیل ہو باقی رہائزات فی مابین تو اس کی واسطے تمام کتب سلام بھری پڑی ہیں۔ اور تاریخ اسلام شاہین کہ اسکا سلوک اچھا نہیں تھا۔ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۹۱۔

(۷۶) حضرت مولانا رضی نے مہم فارس میں اسیر عمر کو مشورہ دیا کہ آپ لشکر جزیرہ کو روانہ کرو اور آپ قطب بنجاؤ گن قطبا ہو تو قطب (رسالہ)

جواب صابر۔ یہ فرمان رضوی صحیح ہے۔ چونکہ زمانہ نبوت میں دیکھ چکے تھے کہ جناب عمر جنگ میں بہادر نہیں۔ جنگ احد۔ جنگ خنین۔ جنگ خیبر۔ جنگ ادی الزل وغیرہ ہمیشہ بہاگتے تھے اور جنگ خندق میں عمر بن عبدود کے مقابلہ میں خود نہ بچکے نہ اور نہ کو حیات دلائی۔ اور اپنے زمانہ خلافت میں کوئی ملک کوئی شہر کوئی گاؤں نہیں نفیس فتح کیا نہ کہیں ہوا چلائی مدینہ منورہ کی چار دیواری میں درہ گھماتے تھے اس واسطے جناب امیر علیہ السلام نے فرمایا کہ آپ جنگ پر نہ جائیں ایسا نہ ہو کہ شکست ہو اور آپ بہاگ کر مدینہ میں اگر سانس لین مسلمان شرمندہ نہ ہوں سلام بدنام نہ ہو۔ آپ کے قطب یعنی ایک جگہ تھننے سے کچھ نہ کچھ ڈر رہے گا۔ تفصیل اس جواب کی ابطال لاسدلال میں دیکھو۔

(۷۷) اگر بقول مٹی حضرت ابو حنیفہ صاحب کوفی رحمۃ اللہ علیہ۔ شاگرد امام جعفر صادقؑ ہوتے تو آپ اپنا مذہب جاری نہ کرتے۔ امام معصوم علیہ السلام کی پیروی کرتے اور آپ کے مناظرہ و مجادلہ نہ کرتے۔ اور امام مہام علیہ السلام آپ کو یہ نہ فرماتے کہ لے ابو حنیفہ قیاس مت کیا کرو۔ اگر امام ابو حنیفہ نے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے کوئی مسئلہ دریافت کر لیا یا کسی مسئلہ میں شاذ نادروافت ہوگی تو اس ہم مذہبی کی ثابت نہیں ہوتی۔ کیونکہ جناب امام جعفرؑ سے ہر مذہب کے لوگ مسائل پوچھتے تھے۔ حتیٰ کہ دہریہ۔ زندیق۔ خارجی۔ مہمبی وغیرہ بھی اگر محتاج ہوتے یا آزمائشی طور پر اگر پوچھتے تھے کیونکہ وہ امام زمانہ اور مومنین اللہ وادب اسلام تھے۔ اس واسطے

ہدایت و صلح مستقیم دکھانا آپ کا فرض تھا۔ اور بعض اوقات بغرض رفع فساد مذہب سائل کو اس کا جواب فرماتے تھے۔

(۷۸) **روى الحسن بن معاوية** (حاشیہ تہذیب مکاتیب)

روایت ہے کہ حضرت امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام نے امیر معاویہ سے صلح کر لی تھی۔

جواب صابر: جس طرح جناب رسول کرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صلح حدیبیہ میں مجبور ہو کر کی اور جس طرح جناب امیر المومنین علی الرضی علیہ السلام نے مصلحت جاکر معاویہ بن سفیان سے صلح کی اور حکمین منظور کئے امیر طرح جناب امام حسن المجتبیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے صلح کی مگر معاویہ اس صلح کی شرائط پر پابند نہ رہا آخر حضرت امام حسن علیہ السلام کو زہر دلوایا۔ دیکھو مناظرہ امجدیہ اور فلک النجاة۔

(الف) **سَبَبُ فَاتِ سَيِّدِنَا اِمَامِ حَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَام**۔ علمائے کرام اہل سنت و الجماعت عموماً اور مولوی صاحب طریقی خصوصاً معاویہ بن ابوسفیان کی تریف میں رطب اللسان ہیں اور اسکو بچانا چاہتے ہیں۔ مگر ان کے متقدمین مؤرخین جناب امام حسن جگر گوشہ رسول کی وفات کا سبب محض عداوت معاویہ بیان کرتے ہیں **مستوی**!!

امام حسن علیہ السلام کی زوجہ جدہ بنت اشوش نے ایک زہر پلایا اور وہ زہر تھا جو چپکے سے دیئے جدہ کے پاس بھیجا تھا اور کہا تھا کہ اگر تو کسی جیلے سے حسن کو قتل کر دے تو میں تجھے اس کے عوض میں ایک لاکھ درہم دوں گا اور اپنے بیٹے یزید سے تیری تزویج کر دوں گا۔ یہ وہ بات تھی جس نے جدہ کو زہر خوردنی پر آمادہ کر دیا۔ (مرآۃ الذهب عودی جلد ثانی مطبوعہ مصر ۱۲۸۳ تاریخ شتی)

(ب) ابوالفرح نے روایت کی ہے کہ حسن شہید مسموم ہوئے۔ اور معاویہ نے چھپا کے نہر امام حسن اور سعد بن ابی وقاص کو دیا۔ تاریخ ابوالفدا مطبوعہ مصر ۱۲۸۳ فلک النجاة جلد اول۔ ثبوت خلافت حصہ دوم دیکھو۔

ج مولوی نے اس قرۃ عین قبول ثمرۃ قلب در بیان رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

امام حسن المجتبیٰ علیہ السلام کی وفات پر اظہارِ ستّر کیا جس کی پیروی بتاویلات و اہمیت آج تک فرقہ
الہنت کرتا ہے۔ اور اسکو صحابی اور مجتہد مانتا ہے۔ دیکھو اور آنکھیں کھولو۔

جب معاویہ کو حسن کی خبر موت پہونچی تو بجز ستّر کا اظہار کیا۔ اور اُس نے اور اُس کے
ساتھیوں نے سجدہ شکر کیا یہ خبر عبداللہ بن عباس کو پہونچی جو شام ہی میں تھے آپ معاویہ کے پاس
گئے اور بٹھ گئے۔ معاویہ نے کہا کیوں ابن عباس حسن کا انتقال ہو گیا۔ ابن عباس نے کہا ہاں
اور یہ کہہ کے کئی بار اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ پڑھا اور یہ بھی کہا کہ اے معاویہ میں نے
سنا کہ تو نے بڑی خوشی منائی۔ خدا کی قسم حسن کی موت سے تیری زندگی میں کوئی اضافہ نہیں کیا
اور نہ اُنکے جسم نے تیری قبر کی جگہ گھری یہ کہنے ابن عباس نے ایک چیخ ماری اور رونے لگے۔
(کتاب مثنی الامامۃ والیاسۃ ص ۱۷۳)۔ دیکھو فلک النجاۃ جلد اول ذکر معاویہ۔

(۷۹) اعتراض۔ امام ہب سے روایت ہے کہ حضرت امام حسن و حضرت امام حسین علیہما السلام
میں معاویہ سے صیافت لے لیتے تھے (تہذیب)

جواب صابر! انصاف شدہ مال سے جو بغیر کوشش و جہد ملیا اس کے لینے میں
کوئی حرج نہیں تھا۔ یہ ان بزرگواروں کی جدی وراثت و ملکیت تھی۔ حق بقدر رسید تہذیب الکلام
کے حاشیہ پر صاف لکھا ہے کہ مومنین جو جنگ صفین میں شہید ہوئے ان کی اولاد کو معاویہ نے انعامات
دینے بند کر دیئے تھے۔ اسلئے جناب مومنین علیہ السلام ان کی اعانت کے لئی معاویہ سے مال لیکر اولاد مومنین
شہید کی امداد فرمایا کرتے تھے۔ اس سے معاویہ اور مومنین الشرفین علیہما السلام کا اتحاد یا قلبی محبت و
یگانگی ثابت نہیں ہوتی معاویہ کی دشمنی الہیت رسالت و خاندان نبوت سے درجہ تو اترا کہ پہنچی ہوئی
ہے جس پر کسی مستقل کتاب میں موجود ہیں۔ دیکھو کتاب فلک النجاۃ۔ ثبوت خلافت حصہ دوم فیصلہ
حقانی۔ اسیان الامامت۔ مناظرہ امجدیہ۔ معاویہ سب کرتا تھا۔

(الف) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۷۷ میں ہے کہ معاویہ بن ابوسفیان نے سعد بن ابی وقاص
کو سبگالی دینے کا حکم دیا۔ اور کہا کہ کیا چیز کو ابوتراب کے سب کرنے سے منع کرتی ہے سعد نے کہا

تمہارے آدمی کو عثمان ہمارے آدمی علی پر اس کی عمر کو جسے ترجیح دی گئی، اور عمر کے علاوہ دوسرے وجوہ بھی ترجیح دی گئی (طعننا فہم ہین) خدا کی قسم عثمان کیلئے جو الزامات لگائے گئے اُس میں ہم متفرد نہ تھے، جو اور لوگوں نے کہا (تمام اصحاب رسول نے)، وہی ہم نے بھی کہا۔ مگر تم نے اور نہ کو تو چھوڑ دیا اور ہم دونوں (ابن عباس و علی) کو شہم قرار دیا۔ اور تم تو جانتے ہو کہ علی وہ ہیں کہ ہر شے کا مکود بادین اور ہر کام کو پورا کرنے والے ہیں، ہم تم یوں ہیں کہ تمہیں پسند ہو وہ ہیں اور جو تمہیں بُرا لگا وہ ہیں اور شاید میں خیر ہی کیساتھ تم سے ملوں

معاویہ و عثمان کی جدلی گفتگو

لوگ کہتے ہیں کہ ابن عباس نے بیان کیا کہ میں مسجد میں گیا اور علی کے ساتھ بیٹھا تھا جب میں عصر کی نماز پڑھ چکا تو عثمان کا فرستادہ آیا جو علی کو بلا رہا تھا، آپ نے کہا ”اچھا“ ”اوٹھا“ جب وہ پیغام پر چلا گیا تو علی نے مجھے پچھا

صادرا الامر الینا والیکم فاخذ صاحبکم علی صاحبنا السنہ ولما هو افضل من سنہ فواللہ اماننا الاما خال غیرنا ولا نطقنا الا بما نطق بہ سوانا فترکتم الناس جانبنا وصرتونا بین ان اقمنا متہمین او زعنا معتبین وصاحبنا من قد علمتم واللہ لا یجہجہ مہجہج الکلبہ ولا یرد حوضنا الا فرطہ وقد اصبت احب منک ما احببت اکروہ ما کرہت، ولعلی لالفاک الا فی خیر۔

تَذْکِرُ الْقَوْلِ الْجَدَلِ لِعُمَاوَةَ

قال وذکروا ان ابن عباس قال خرجت الی المسجد فانی للجالس فیہ مع علی حین صلیت العصر اذ جاء رسول عثمان یدعو علیا فقال علی نعم فلم ان ولی

کہ تمہارا کیا خیال ہے مجھے عثمان کیوں
 بلوایا ہے؟ میں نے کہا ہے کچھ باتیں کرنے
 کیلئے بلایا ہوگا، آپ نے کہا اچھا تو تم بھی ساتھ
 چلو، میں بھی ساتھ ہو لیا۔ جب ان پہنچا
 تو میں نے دیکھا کہ طلحہ، زبیر، سعد اور دیگر
 مہاجرین موجود ہیں، ہم بھی بیٹھ گئے۔
 اس وقت عثمان دُوسفید کپڑے پہنے ہوئے
 تھے، تمام لوگ خاموش تھے اور ایک
 دوسرے کو دیکھ رہا تھا۔ عثمان نے حمد
 الہی کی اور کہا ”یہ میرا چچا زاد بھائی ہے“
 یہاں موجود نہ تھا اور نہ اس کے سامنے
 وہ واقعات ہوئے جنکی وجہ سے تم لوگوں نے
 مجھ پر عتاب کیا اور میں نے تم پر اُبت،
 یہ چاہتے ہیں کہ ان واقعات کے بارے میں
 تم سے گفتگو کریں اور تم ان کہند جس کا
 دل چاہے وہ بولے۔ سعد نے کہا اس سے
 کیا گفتگو کی جائیگی۔ گروہی کہہ رہا ہے
 متعلق میں نے کہا یا دو مرنے کے کہا۔
 علی نے فرمایا اچھا، معاویہ کہہ جو تجھے
 کہنا ہے۔ معاویہ اٹھا اور بعد حمد و شے
 الہی کے اُس نے کہا ”اے گروہ مہاجرین

الرسول اقبل علی فقال لہم
 تراء دعانی قلت لہ دعائے
 لیکنمک فقال اطلق معی فافلت
 فنادی بطلحہ و زبیر و
 سعد و اناس من المهاجرین
 فجلسنا فاذا عثمان علیہ
 ثوبان ابیضان منسکت
 القوم و نظروا بعضهم البعض
 فحمد الله عثمان ثم قال
 اما بعد فان ابن عمی معاویہ
 هذا قد کان غائباً عنکم
 وعن مانلتہ و ما عاينتکم علیہ
 و عاينت قونی و قد سالنی
 ان یکلمکم و ان یکلمہ من ادائی
 فقال سعد بن ابی
 وقاص و ما عسی ان یقال
 لمعاویہ و یرید ان یقول الا ما
 قلت او قیل لک فقال
 علی ذلکم تکلم یا
 معاویہ فحمد الله و اثنی علیہ
 ثم قال اما بعد یا معشر المهاجرین

اور اے یادگار شوری میری مراد تھیں
ہو اور میری گفتگو کا رخ تھا اے
ہی طرف ہے لہذا تمہیں میں سے کوئی
ایک جوابے۔

و بقیۃ الشوری فایاکم۔
اعنی وایاکم ارید نعم ناجانی
بشیء فمنکم واحد فان لم
ارد غیرکم۔

سنئے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ کا
انتقال ہوا اور لوگوں نے اُن کو مہاجرین
میں سے ایک کی بیعت کر لی پھر وہ دفن کئے
گئے اور تمام کام با حسن وجہ انجام پاتے رہے
یہی معلوم ہوتا رہا کہ گویا رسول زندہ موجود
ہیں جب بیعت شدہ شخص (ابوبکرؓ) اپنی
زندگی سے مایوس ہو گیا تو اُس نے اپنے
بعد کیلئے مہاجرین میں سے ایک شخص کیلئے
بیعت لی۔ (یعنی عمر) اب جب اس
شخص ثانی کا وقت حصار آیا اور یہ کہنے
لگا تو اس نے اس میں شک کیا کہ وہ
کسی ایک کے (ابوبکرؓ کی طرح) خلیفہ بنا جائے،
لہذا اُس نے اس معاملہ کو چھ آدمیوں

توفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
فبايع الناس حد المهاجرين
التسعة ثم رد فثوابهم فاصبحوا
سالوا مرهم كان بيهم دين
اظهرهم فلحقا اليه ليرجل من
نفسه بايع رجلا من
بعده احد المهاجرين فلما
استخضر ذلك الرجل شك في
واحد ان يختاره فجعلها
في ستة نفر بغيه
المهاجرين فاحذوا
رجلا منهم لا يالون
عن الخير فبايعوه

سے بیانِ ناظرین سمجھ لیں گے کہ ”ہر کہ آئے تو ساخت“ کا معنوں ہم، اجماع وغیرہ سے بن نظر آتا ہے کہ کہیں
پر اجماعی ترمیم سے کام لیا گیا اور کہیں وصیت پر عمل آئے ہوا اور کہیں شوری سے کام نہ لایا گیا اور نہ کسی ایک یا
اختیار کیا گیا اصل میں حضرت عمرؓ کے سر ان دونوں خلاف تو کیا سہرا رہا ابوبکرؓ کیلئے کنت ازود فی نفسی میں ایک کرد
ترمیم سوچ رہا تھا ”گواہ ہوا عثمان کیلئے و شوری“ کی ٹی جو قائم کردہ عمر تھی۔ یہ سب آپ ہی کی چالیں تھیں
جبکہ اقارب بھی باین لفظ آپؐ کیا ہی لازمی بان یجتمع الخلافة والنبوة فيكم۔ اے ابن عباسؓ بہن! اچھا
(باقی صفحہ ۷۲)

رکھا جو بس ماذگان مہاجرین تھے،
 ان لوگوں نے ایسے شخص کو اختیار کیا
 جو نیکی کر میسے باز نہیں رہتا اور ایک خلیفہ
 بنایا (یعنی عثمان)، اور اسکی بیعت لی۔
 انکی نگاہیں بعد کے انیوائے انجام پر
 بھی تھیں حسینؑ نہ اٹھو کوئی شک تھا وہ
 نہ کوئی شہم۔ ٹھہرو ٹھہرو! بے گروہ
 مہاجرین کیونکہ تمہارے اوصدہ شخص ہے
 اگر آج تمہارے اپنے سے شادا تو وہ
 ہٹ جائیگا۔ اور وہ شخص ہے کہ اگر آج تم
 نے وہ کیا جو تم کو نپوٹے ہو یعنی قتل
 عثمان، تو وہ کو اپنے سخت ترین قہقہے
 جو تمہاری قوت سے زیادہ ہوگی۔ اور اپنی
 کثیر جامع سے جو تمہارے گروہ سے زیادہ ہوگی
 تم کو ٹھانگا اور دفع کریگا، اور پھر وہ تمہارا
 ہی نکالے ہوئے راستہ پر عمل کریگا۔ اور

وہم ینظرون الی
 الذین ہوکائن
 من بعدہ لایشکون
 ولا یمترون مہلا
 مہلا معشر المہاجرین
 فان وراکم من
 ان دفعقوہ الیوم
 اندفع عنکم ومن
 ان فعلکم الذی
 انقرونا علوہ دفعکم
 باشد من رکنکم
 واعد من جمعکم
 ثم استن علیکم
 بسنتکم وراى
 ان دم الباقى لیس
 یحمتنع بعد دم الماضی

بقیہ حاشیہ ۷ - نہیں لگتا کہ نبوت اور خلافت دونوں تمہارے گھر میں رہیں۔ (عقد فرید جلد ۳ ص ۱۸۴ مطبوعہ
 مصر، یعنی اگر خدا کی بھی مرضی ہو تو آپ اُس کے خلاف پر آمادہ نظر آئیں گے۔
 ۷۲ یہ یاد رہے کہ عثمان کو قتل کرنے والے سب مہاجرین تھے اور اصحابِ رسول۔

سمجھ گیا کہ باقی لوگوں کا قتل گزشتے ہوئے
مقتولین کے بعد بحال و ممنوع نہیں رہے
گروہ مہاجرین! ذرا سنبھلو اور زمری کر دین
وہی نہ ہو کہ ہے جس میں ٹنڈا ہا ہون لڑنی
قتل عثمان اور انتقام معاویہ۔

یہ نکر امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا:
کیوں اے فاحشہ عورت کے بیٹے! گواہوں اس
تقریر سے اپنے کو مراد لے رہا ہے۔ تو ہر مقام
کے قابل نہیں "معاویہ نے کہا (اے علی)
اپنے چچا کی لڑکی کیلئے ایسے الفاظ نہ کہو جو
وہ ایسی بڑی عورت نہیں۔" اے گروہ
مہاجرین اور اے والیان امر حکومت!
خدا نے حکومت خلافت کا مالک بنا دیا اور تم اس کے
اہل بھی ہو۔ اور یہ دونوں شہر مکہ اور مدینہ
حق کی جائے پناہ ہیں۔ یہ یاد رہے کہ ان دونوں
کی نگاہیں گزشتے ہوئے پر ہیں اور دوسرے
شہروں کی آنکھیں ان دونوں شہروں پر

فقال علی ابن ابی طالب
كانك تريد نفسك يا بن
الخناء دست هنالك فقال
معاویہ مهلا عن بنت عمك
فانتها ليست بشرفساء يا
مشر المہاجرین و دوا
هذا الامر ولا کم
الله ایاہ فانتم اهلہ
وهذا ان البلد ان المسکنة
والمدینة۔ ما وحی الحق وفتحہ
وانما ينظر النابعون الی سابقین
والبلدان الی لبلدین فان

۱۵ تا یحییٰ اس امر کی شاہد ہیں کہ ہندوؤں کا دعوتوں میں شمار کیا جاتی تھی قرآن کی آیت ان لا تزینن اس مطلب
کی طرف مشیر رسول نے جب بیت ہند سے لیتی تھیں تو اس میں بجز شرک ایک یہ شواہد بھی تھی کہ وہ اپنے نانہ کو لگی۔ اس کے
زنا کا واقعہ صاحب عقد فرید نے تفصیلی حیثیت لکھا ہے، فاکہ کہ واقعہ ہند کے حجرہ سے ایک شخص کا نکلا ہند کے شوہر کا
بیک کرنا، کاہن پوچھنا، کاہن کے یہاں جاتے ہوئے کاہن کے امتحان کیلئے لوگوں کا دائہ گندم گھوٹے کے عضو
(بقیہ صفحہ گزشتہ)

لگی ہوئی ہیں، اگر انہیں استقامت ہو تو
 استقامو استقامو
 ایسا کہ دوسرے بھی استقامت (دور نہیں)
 وایم اللہ الذی
 اور خود کی قسم اگر میں کہیں اپنے ایک ہاتھ کو
 لا الہ الا هو لمن
 دوسرے ہاتھ پر بارون تو سابقین تابعین کے
 صفقت احدی الیدین
 مقابلہ میں نہ قیام کر سکیں گے اور نہ دوسرے
 علی الاخری لا یقوم السابقون
 شہر ان فون، مکہ اور مدینہ کی اتباع کر نیے،
 للنابعین ولا البلد ان للبلدین
 اور یہ تمہارا امر خلافت، تم سے چھن جائیگا
 ولیدبن امرکم ولینقلن
 اور تمہاری حکومت سے منتقل ہو کے دوسرے
 الملك من بین اظہرکم وما
 کی طرف جائیگی۔ تم یہی کہتے ہو تم جس سے
 انتم فی الناس لا کا الشامقہ
 ہو جیسے پسیدہ کے جسم پر ایک سیاہ تل ہو
 السوداء فی الثور کا بیض فانی
 یعنی بہت کم (ہاں ہاں) میں دیکھ رہا ہوں
 رایتکم نشتم فی لطن علی
 کہ تم نے طعن و طنز کے ناخن اپنے خلیفہ
 خلیفتکم و بطور تم معشیتکم
 اٹھان، کے جسم میں گڑو دئے ہیں، اور
 وسفہتم احلامکم دما کل
 اپنے عیش پر مغرور ہو چلے ہو اور اپنی عقل کو
 نصیحۃ مقبولۃ
 بیوقوف بنا چکے ہو، ہر نصیحت قابل قبول
 والصبر علی بعض المکر وہ
 نہیں اور بعض مکروہ باتوں پر صبر کرنا اس
 حنیر من تخملہ کلا
 سے بہتر ہے کہ تمام کمزرات پر صبر کیا جائے
 قال ثم خرج القوم

بقیرمانیہ من۔ مخصوص میں، کھنا وغیرہ وغیرہ۔ اس کے مابواشعر دربار رسول حسان بن ثابت کے اشعار ہند کی زنا
 پر صاف صاف گواہ ہیں جنکو رسول سنتا تھا اور باوجود فحش انکون نہ کرتا تھا۔ سہیل گذشتہ جلدوں میں ان کی تفصیل
 لکھ چکا ہے۔ یوم فتح مکہ حضرت عمر اور ہند سے جو اکھون اکھون میں اشارہ بازی ہوئی تھی۔ وہ بھی اپنے مقام پر تازیون
 میں موجود ہے۔

اس کے بعد سب لگ چلے گئے اور عثمانؓ نے
 ابن عباس کو دک لیا اور کہا کہ اے
 میرے چچا کے بیٹے مجھ تک تمہاری طرف سے
 کوئی ایسی بات نہیں پہنچی جو میرے
 موافق ہو یا مخالف اور جو میں اچھا
 سمجھتا ہوں یا برا یعنی تم نے مجھ کو کچھ نہیں کہا،
 بلکہ میں نے یہ جان لیا کہ جو خیالات میرے طرف سے
 لوگوں کے قائم ہیں ان میں سے بعض خیال تہا اے
 دلیں بھی گئے مگر تم نے اپنے عقل و حکم کو جو جسے
 انکا اظہار نہیں کیا، بلکہ چھپائے کہا، اب میں
 چاہتا ہوں کہ تم مجھے ان معاملات میں اپنی رائے
 دو تاکہ میں کوئی عذر اس معاملہ میں کر سکوں۔
 ابن عباس نے کہا اپنے محکومانیت کے بعد
 پریشانی میں اور دوست کے بعد تنگی میں مبتلا
 کر دیا۔ خدا کی قسم میری رائے تو یہی ہے کہ آپ
 اپنی عمر کا خیال کریں اپنے سن کا لحاظ کریں
 اور اپنی قدر و سبقت کو بچائیں۔ خدا کی قسم

وامسك عثمان ابن عباس
 فقال له عثمان يا ابن عتي
 ويا ابن خالتي فانه لم
 يبلغني عنك في امري
 شئ احببه ولا اكره
 على ولا في وقد علمت انك
 رايت بعض ما راى الناس
 فنحك عقلك وحلمك
 من ان تظهر ما اظهروا وقد
 احببت ان تعلمني رايتك
 فيما بيني وبينك فاعتذر
 قال ابن عباس فقلت يا
 امير المؤمنين انك قد
 ابتليتني بعد العافيه
 وادخلتني في الضيق بعد
 السعة والله ان راى لك
 ان يجلب سنك و يعرف

۱۵ جو کچھ اب پوچھا جا رہا تھا، یہ شہتی بعد از جنگ تھا، و تحقیق عثمان کے قتل کا سبب نکادہ جھوٹ تھا جیسے
 مختلف عنوان کئی بار بولے اور جو کتنا درخشاں طبری سے جلد دوم سہیل نے نقل کیا ہے، اس کے اسوا ابن سو و عمار یا سر البند
 اور متذاد وغیرہ پر جو مظالم عثمان نے کئے اس سے اصحاب سول جملے ہوئے تھے اور عثمان کا قتل طے کر ہوئے تھے، اس معاملہ میں
 عثمان کا دشمن طلحہ اور ابی بنی عاتشہ سے زیادہ کوئی نہ تھا ابن عوف عن ابن سیرین قال لم یکن احد من اصحاب النبی
 (بقیہ صفحہ ۷۶)

حالات ابوطالبؑ

ایک لاجواب و بے مثل بنیظیر کتاب جو علامہ سید محمد علی شرف الدین موسوی عالمی کی تالیف و ادارہ فضائل سید
 میں بغداد عراق میں شائع ہوئی میری نظر بھی اس پر پڑی، چونکہ کتاب بمبئی لکھنؤ اور اپنے دیگر موضوعات میں پہلی و
 لہذا میں نے جا کر اس کا ترجمہ و نیا کے اسلام میں پیش کیا جائے تاکہ دنیا حضرت ابوطالبؑ کی جلالت و
 سے واقف ہو جائے اور ان احسانات کی جو آپؑ نے اسلام اور بانی اسلام پر کیے قدر کرے،
 اس کتاب میں حالات حضرت ابوطالبؑ کو سنی کی احثیت کو چھٹ کر گئے ہیں جو عزائمات ابوالفضلؑ میں
 تقسیم ہیں۔ (۱) نسب لقب کنیت ابوطالبؑ (۲) آپؑ کا مولد و منشا (۳) قریش میں آپؑ کا رجب و شخصیت (۴) زندگی بابت
 (۵) اناطہ بنت اسد و جہ ابوطالبؑ (۶) آپؑ کی اولاد (۷) آپؑ کی کفالت کس طرح کی (۸) مہات ابوطالبؑ
 (۹) رسولؐ کے سن و سال کے لحاظ سے ابوطالبؑ کی خدمت (۱۰) حبشی تہر بیت (۱۱) ابوطالبؑ کے ہمراہ نبیؐ کا سفر شام
 (۱۲) ابوطالبؑ کے ہمراہ نبیؐ کی شرکت حرب فجار البر ارض میں (۱۳) رسولؐ کی راحت سالی کیلئے ابوطالبؑ کے کیا تدبیریں
 کیں (۱۴) شام میں جانے کے لئے اور تجارت خدیجہ میں جسہ لینے کیلئے رسولؐ اور ابوطالبؑ کی گفتگو (۱۵) خدیجہ
 اور رسولؐ کی گفتگو (۱۶) رسولؐ کا تجارت کیلئے سفر (۱۷) خطبہ ابوطالبؑ اور عقد رسولؐ (۱۸) ابوطالبؑ ہی نے
 رسولؐ کو دعوت اسلام کی بہت لالی (۱۹) حصار شعب (۲۰) انقض معاہدہ قریش اور محاصرہ کا ہٹنا (۲۱)
 ابوطالبؑ کے کس طرح رسولؐ کی مدد کی (۲۲) ابوطالبؑ کا اسلام اور اس کا کتم (۲۳) ابوطالبؑ کا درجہ
 پیش خدا (۲۴) ابوطالبؑ کی ادبیت (۲۵) نظم و شعر (۲۶) اطلاق (۲۷) اشعار (۲۸) نشر (۲۹) تاریخ و ہجرت
 (۳۰) موت ابوطالبؑ اور نبیؐ کا ماتم (۳۱) رسولؐ ابوطالبؑ کے جنازہ پر پہنچتے تھے (۳۲) نماز خیرہ کے بعد نبیؐ
 ہوئی (۳۳) بیم ابوطالبؑ (۳۴) ابوطالبؑ کے بعد رسولؐ پر دو روئے کا پس میری کے عالم میں بھاد (۳۵) عالم اسلام
 کی رائے اسلام ابوطالبؑ میں (۳۶) اسلام ابوطالبؑ میں شک کے پیدا ہوا اور کئی تاریخ تولد (۳۷) تکفیر
 کرنے والوں کے استمسکات اور ان کے جوابات (۳۸) ان روایات کی جرح تاریخی و نقد جن سے کفر کا فتویٰ
 دینے والوں نے تمسک کیا (۳۹) اثبات اسلام ابوطالبؑ بالنص قرآنی (۴۰) متقدرات ابوطالبؑ
 نظر و منشا۔

اس کتاب کے ابواب ہی سبیل الاجال بیان کیے گئے اسی خوبی صرف دیکھنے پر موقوف ہے۔

قیمت ایک روپیہ عید و مہولہ

(میر سہیل)

حج و عمرہ کے معروف و غائب واقع

SA. ANJUM MUSEUM L.
... ..
Cat. N. ...
Sub ...

مسرحہ علامہ سید علی احسان کا سرعہ جابحدین راعم آنات اخلاف ناکثین اوقیش علی العلماء مولانا سید بسط حسن صاحب ملاحظہ
کا وہ سالہ ہرچہ جو یہ انجم کے رسالہ تفسیر کیت تبلیغ کے جواب میں لکھا گیا ہے،
وہ نثر و خائیاں، الحاق کو شیان اور اہل نوازبان جو اس سالہ میں در انجم نے کین میں اور وہ مسافر سنیاں جنہیں ظاہر
کر کے روح معادیہ کو تحفہ ازدیاد بھیجا ہے۔ انکی اسی تحقیقی و مجاہد اثراتی کین ہیں کہ گریبان صلیح صادق خندہ زن ہے
"حج و عمرہ" میں یہ ثابت کیا گیا ہے کہ کیت تبلیغ غدر انجم ہی میں اتاری ہوئی سے ادلی بالتصرف ہی مراد ہے، ان روایات کی
وجود انجم کے پیش کین علامہ ابن حزم وغیرہ کی نافی، بدلائل قاطعہ براہین ساطعہ کتب مؤلفہ المسند سے ثابت کی گئی ہیں۔
اسمین ادبی لطائف، تاریخی نکات، فلسفی نتائج، منطقی استدلالات، نقدین حدیث، تنقید رجال دروۃ، خدا کے
مقابلہ میں ہی ناشکو رملوی عبد الشکور وغیرہ وغیرہ کا ذکر ہے غرض کہ اس قدر دلچسپ ایسے مسکت ہر کہ اہل انیش کی نگاہ میں اسکے مطابق
نہیں بہت سکین پوزنق تا بقدم ہر کہ کرمی گم، ذکر شدہ امن دل می کشد کہ جانا نجا ست + قیمت ۱۲ رجم چہ جزو۔
علامہ شامی کے منظر رسالہ کا ترجمہ میں اصول دین کچھ اس انداز سے بیان کئے گئے ہیں کہ ہر شخص
اس سے فائدہ اٹھا سکتا ہے، دوسرین کے اعتراضات کے جوابات، تاریخی واقعات اور ہر
علمی نکات، سوال و جواب کے انداز میں لکھے گئے ہیں، بچوں کی تعلیم کے لئے اسے ضرور منگائیے مترجمہ حضرت علی
مولانا سید بسط حسن صاحب تہذیبہ دظلالہ ضخامت ۵ جز قیمت ۵۰

سچا موتی

تحقیق حدیث قرطاس از حضرت شمس العلماء مولانا سید بسط حسن صاحب تہذیبہ دظلالہ قیمت ۵۰
پوری تحقیق اگر مطلوب ہو تو ہیل میں کی گذشتہ جلدین ضرور دیجئے جن میں یہ بات ثابت کر دی
ہے کہ حضرت عمر نے رسول کو ہریان گو کہا اور نوشتہ نہ لکھنے دیا۔

ہم الاس

قیمت ہیل میں جلد اول و دوم و سوم و چارم بجائے ہے فی جلد کے عارفی جلد کر دی
گئی ہے، رعایت صرت ایک سال کے لئے ہے ہیل کے دینی مجاہدات دیکھئے اور اس
موقع پر غنیمت سمجھئے۔ (نوٹ) ہیل جلد اول کا نمبر اول و جلد دوم کا نمبر ۶۷۰، دفتر میں نہیں ہوا ظہرین نوٹ کر لین۔

ایک خاص کتاب

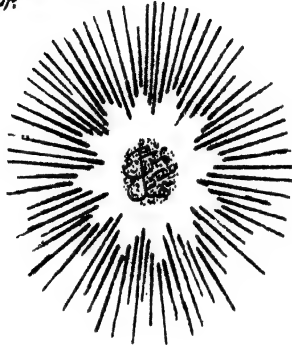
الکالم - تاریخ امام موسی کاظم علیہ السلام صحیحہ حضرت شمس العلماء مولانا سید بسط حسن صاحب تہذیبہ دظلالہ قیمت ۵۰
اس سالہ میں اصول دین کی اصل والی حیرت انگیز و اری کو مشفق بحث کی گئی ہے بچوں کیلئے یہ کتاب علی انھیں مفید ہے
نذر ہاں میلاد نذر ہاں ہیل کی توحیدین فرق میں لکھا گیا ہے کہ آپ ان مطالب علمی کو دیکھئے کہ انہیں غشی ضبط ہو تو
ہم ذرا امتداد لکھیں کہ بغیر شروع کی آخر تک پڑھے ہو چارہ نہوگا ضرور منگائیے حج ۲ جز سائز ۲۶x۲۰ قیمت ۲۰
جماں ہیل کیلئے ۵ خریدا و فراہم کرین گے اور ان کا چندہ معیار دفتر میں بھیجئے انکی خدمت میں ہیل

اشراق

اعلان عام ایک سال تک سہ ماہیت عامہ ہوا ہے جو
... ..

رجسٹرڈ نمبر ۱۵۶۳

اے رسول! ہمارے مہنگی لکھاؤں کو جو بکلی ایمان خالصہ اور بکھرے ہوئے عقائد پر مشتمل ہے، جو کفر و کجی کے جھنڈے کے نیچے چل رہی ہے، اسے توڑ کر اور اس کے ٹکڑے کر کے پھینک دینا چاہیے۔



سید

U. 9144

میں نے یہ سچا ہے

”ابو البراءۃؓ ظفر میدی گھر نصیر آبادی الجاہلی“



قاعدہ سہیل مین

اغراض مقاصد سہیل مین

- (۱) ہندوستان کے بہترین اہل مسلم کے علمی مضامین کی اشاعت۔
- (۲) معاذین اسلام خصوصاً مخالفین مذہبِ شیعہ کے بیجا اعتراضات اور حملوں کا دفع۔
- (۳) حقیقی حسنِ خلق اسلامی نشر۔
- (۴) علمی قومی اور مذہبی اور اُن ملی معاملات پر جو مذہب سے متعلق ہونگے تبصرہ و نقد۔
- (۵) حضراتِ ائمہ معصومین علیہم السلام کے علوم و ادب کا نشر۔

مشرقی

اس کثیر الاشاعت رسالہ میں اشتہارِ صحیحہ وقت ذیل کا نرخ نامہ ضرور ملاحظہ فرمالین۔

تقدیر طبع	ایک صفحہ	ایک صفحہ	ایک صفحہ
ایک سال کیلئے	لے ۱۰	لے ۱۰	لے ۱۰
چھ ماہ کیلئے	لے ۵	لے ۵	لے ۵
تین ماہ کیلئے	لے ۳	لے ۳	لے ۳
ایک ماہ کیلئے	لے ۱	لے ۱	لے ۱

کوئی صاحبِ کمی اُجرت کی خواہش نہ فرمائیں یا کی گنجائش نہیں مسائل ترجیح کے صفحات کا نرخ اسکے علاوہ ہے جو بذریعہ خط و کتابت طے ہو سکتا ہے حُبِ رحمتِ جلالِ بیگی آنا چاہئے۔

- (۱) یہ رسالہ ہر ماہ عربی کے پہلے ہفتہ میں شائع ہوگا۔
- (۲) سہیل کی ضخامت فی الحال ۲۰ صفحات سے کم نہ ہوگی۔
- (۳) سہیل جگہ خریداروں کے نام بذریعہ ڈاک روانہ ہوگا۔
- (۴) اگر خریداروں کے پاس کیس جو نہ پہنچ سکے تو ۲۰ روپے عربی تک فخر میں طبع نہ ہو سکنے پر دوبارہ روانہ کیا جائیگا ہوا کے بعد ۲۰ روپے کا گٹ وصول ہونے پر بھیجا جائیگا۔
- (۵) سہیل کی سالانہ قیمت فی الحال ۱۰ روپے آٹھ ماہ کی ہے۔
- (۶) جملہ مراسلات ارسال زر و خط و کتابت بنام اہل البراعۃ مولوی سید ظفر ہمدانی گہر روپہ رائٹر و مدیر خاص سہیل مین و کٹورہ پٹنہ لکھنؤ ہونی چاہئے۔
- (۷) مضمون نگار حضرات کے مضامین اگر محدود منازل سہیل سے متجاوز نہ ہونگے اور معیارِ علم پر ٹیک اترینگے تو تصدِ اقتان شائع کئے جائینگے۔
- (۸) سہیل کو چونکہ آئندہ اپنے کام میں جو دینی حمایت اور مذہبی دفاع پر منحصر ہے تو وسیع پیدا کرنا ہے لہذا وہ بغیر استعانتِ حاضر خدمت نہ ہوگا۔
- (۹) نمونہ کا پرچہ ۲۰ روپے کا گٹ آنے پر بھیجا جائیگا۔ مفت حاضر خدمت نہ ہوگا۔
- (۱۰) خریداروں سے عرض ہے کہ خط و کتابت کرتے وقت مزید خریداری کا حوالہ ضرور دین ورنہ تعمیل ناممکن۔
- (۱۱) جواب طلب امور کے لیے جوابی کارڈ یا کسٹر آنا چاہئے۔
- (۱۲) مضامین موصولہ ضرور بالضرور طبع ہونگے اسکا ذمہ دار اڈیٹر نہیں اور نہ وہ مضمون کے واپس کر نیکادہ دار ہے۔

پیشہ سہیل مین و کٹورہ پٹنہ لکھنؤ

سہیل کی توسیع اشاعت میں دیکر ناظرین شہدے

کتاب کی شہرت سے شائع ہوا ہے قیمت لاہندین میں بیس روپے درمیان
 لاہندین میں بیس روپے درمیان



یہ ایک مختصر تحقیق حق کی تیس کا لاجب ہے جس کا نتیجہ خط اور ہر ہے کہ کسی کی تہین
 کیلئے اگر کسی کے دل آزاری کا خیال ہو تو اسے دیکھنے کے لئے شائع نہیں کیا گیا

سہیل من

شرطت کہ بہ ضبط آداب روم خیر و بعد از بنی امام معصوم
 زاجماع چہ گوئی بہ علی باز گرے مہ جات نشین مہر باشد نہ نجوم

جلد ۱ ماہ ذیقعد ۱۳۴۹ ھ ہجری

نمبر	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	منشورہ لکڑ	میر	۸-۲
۲	درمختلاف من آیت الاختلاف	جناب اکرم نور حسین صاحب بارز جھگیاں	۳۳-۳۴
۳	جواب رسالہ ردع الکاسم	میر	۱۱-۹
۴	کتاب الامتہ علیہ السلام	میر	۲۰۳۳

مَنْتَقِدُ الْمَلِكِ خُصُوصًا لِحَسَنٍ

از حد گذشت نملہ مدیش دراز شیخ حیراں این درازی بال دو صمیم ما
سے پہلی آپ کی خصوصیت ہے کہ آپ ایک دنیا سے مناظرہ فرماتے ہیں، پنجاب، اودہ،
سی پائی، برہما، زنگون، سجد اصرار سے طلب کے بعد جاتے ہیں اور ہمیشہ فتح آپ کے کو حاصل ہوتی ہے کبھی
بجہ تعالیٰ شکست نہیں ہوتی، ان باتوں کا اعلان خود آپ کا رسالہ العجم کیا کرتا ہے جبکہ آپ
دو خود کون و خود کون گرد خود گل کوزہ کے مصداق ہیں خود اپنی تعریف آپ ہر رسالہ میں فرمایا کرتے
ہیں، اور صائب کے مشورہ کو ہمیشہ نظر انداز کیا کرتے ہیں کیونکہ اس کا مفہوم حضرت عثمان کی حیا کے
خلاف ہے:-

نمائے خود بخود گردن ز زبید مردانا مارا خطوط نفس کے یاد چوزن خود والد
مگر مدیر العجم کا ادعا ہے کہ خلاف ہے وہ شعر کی ترمیم اپنی مدح سرائی سے یوں کرتا ہے:-
نمائے خود بخود گردن ز زبید مردانا مارا خطوط نفس می یاد چوڑ خود والد
اس عقل پر جتنا بھی ماتم کیا جائے کم ہے جو سمجھتی ہے کہ دنیا بے وقوف ہو گئی ہے، اور ہمیشہ تعالیٰ
میں نظرمیر العجم کی یاد گوہر میں منحصر ہے۔ دوسری خصوصیت آپ کی، جہاں پہلی خصوصیت ہے
متفرع ہے یہ ہے کہ آپ تمام جوابات آپ کے بھی یہ کہنے کو تیار ہیں کہ میری باتوں کا جواب نہیں ہوا
حالانکہ جواب الجواب آپ کو دینا کبھی نصیب نہیں ہوا، البتہ آپ علی و شہر بے حد چا کر رہے ہیں، اور
اس میں ایک حد تک معذور بھی ہیں، کیونکہ باشار اللہ آپ کا یہ انداز حضرت عمر کی اتباع میں
ہے، ممدوح ہر خباک میں ہنگامہ بپا کیا کرتے تھے، اگر کبھی کسی بہادر سے تعالیٰ کی نسبت نہیں آئی،
اور کہیں خدا ان کو کسی جہی سے آنکھیں چاہیں ہو گئیں تو پھر آپ احد کی چوٹی پر دکھائی دیتے

تھے اور جامعہ انسانیت سے باہر نہ بڑھو گی کالب اختیار کر کے حبت و خیز میں شغل ہو جاتے تھے ر
(دیکھو زبور سبطی وغیرہ)

ہم نے سہیل بن یحیٰی میں تعریف قرآن، حدیث قرطاس، ایمان بالقرآن، وصیت رسول اللہ صبر علی علیہ السلام، آیت موت تغیر الام اور دیگر آیات دیے انسان کے دربان میں ہمارے سوالات بھی تھے مگر انہوں نے کسی ایک بات کا جواب نہ دیا گیا بلکہ، الجحیم کا مبادلہ ہی بند کر دیا گیا، اور باوجود طلب اپنے روگردانی اپنا شمار رکھا، اس کے علاوہ اور بہت سے مطالب جن کا احصاء خوب مل کلام موت ناممکن ہے، ہمیں میں اُسے گردیر الجحیم کو ہمیشہ فاتحانہ شکست ہو کی اور ہمیشہ انکار شکست کرتے ہی رہے۔ یہ کہتے ہوئے،

شام کو برا نکار من شیخ دبر ہم گشتہ جمع کر اختلاف کفر دین خود خاطر من گشتہ جمع

تیسری خصوصیت آپ کی کذب صریح ہے جو شہادت نہ اعرفھا من اخزم کی مصداق ہے اور آپ ایسا صریح جھوٹ بولتے ہیں کہ خود کذب کثرت آجائے مگر آپ کی گردن نیچے نہوار اگر فیض حال کبھی شرم آئے بھی تو چھپ کر کیا ہی زبیدی شرم پر غالب رہتی ہے، چنانچہ آپ الجحیم جہادی الادبی سلسلہ بنو قریظ میں جو میں آدمی بھیج کر دفتر سے منگوا دیا گیا، کیونکہ آپ مبادلہ میں الجحیم نہیں بھیجتے اگرچہ سہیل برابر ہر راہ میں بھیجا جاتا ہے اور اب کی تو یہ انتظام کر دیا گیا ہے کہ ہر راہ میں دستی بھیجا جائے تاکہ آپ کو جھوٹ کا موقع نہ ملے اور آپ کی بخشش کا دوا وغیرہ معلوم نہ ہو، اس لئے کہتے ہیں

”اصلاح والے نے اس کو سہیل (صبر شیخ کا یوسف) بتایا تھا اور لکھا تھا کہ مجتہدین

کو الجحیم کی طرف دیر میں توجہ ہوئی الا اخر المفقوات

لھذا لعلہ الخا ذین۔ اگرچہ مراد حضرت عمر کو با بیان سمجھتے ہو تو یہ فقرہ مجتہدین لھذا

والاصلاح میں دکھا دو، دن تفضلوا پھر لکھتے ہیں اچھا لکھتے ہیں،

سہیل کا تو مدتوں پوشیدہ رکھا گیا (جھوٹے پرغت) ہزار شکل الجحیم ہے مبادلہ ہوا

لھذا لعلہ الخا ذین، پھر بھی درمیان کے بعض منبر بھیجا ڈالے گئے (ات

بعض الظن اشتم جو تھا خاکر نے پر بھی نہ ہے (لغز اللہ علی الکاذبین)
 ناظرین! ان اتہامات پر نظر کریں، سہیل اور العجم سے چھپایا گیا، اگر دنیا میں خدا کا واسع
 دماغ ہی سانچے میں ڈھلے ہیں تو تو باور کرنے میں کبھی نہیں درنظر آسکتے کہ سہیل حقیقتاً اسی
 مطلب سے نکلا کہ ان العجم کی درین دہنیوں کا جواب دے تو پھر اس سے مبادلہ نہ کرالینی چاہی، تم نے کب
 نقابہ کیے کوئی ثبوت پیش کر دھوٹ لہلے ہے کوئی غلطی نہیں،

سہیل ہمیشہ بھیجا گیا، اور کبھی وہ بند نہیں کیا گیا البتہ چند ماہ جب وہ میری علامت کی وجہ
 سے نہیں بل کا تو لیکو نہیں بھیجا گیا، جس سے آپ بھی متنبی نہیں اب ان کا ذہن کوئی نتیجہ نہیں
 دینا آجکے سمجھ چکی ہے، اور علمائے اہل تسنن کو کا فر اور خارجی کے لقب سے لقب کر چکے ہیں اور قادی
 چھپ چکے ہیں اب جھوٹ اپنی ہستی کو دہندہ نہیں رکھ سکتا،

وگر کرشمہ در ایجاد شیوہ گہیت تو دوزخ میں نظر و روع در روع



ہم اپنے مطالبات کی فہرست سہیل کے متعلقہ پرچوں میں شائع کر چکے ہیں اگر تمہاری فہرست
 میں کچھ بھی دم ہو تو انکے جوابات دو اور اگر وہ سارے تم تک نہیں پہنچے (ڈاک سے ضائع ہو گئے)
 یا گم ہو گئے، تو ہم سے طلب کرو ہم بھیجے کے لیے تیار ہیں۔ اگر آپ بھی تم نے ہمارے مطالبات کا
 جواب نہ دیا اور العجم کو دوسرے مضامین پر روج ہے بھرا تو یاد رہے کہ تمہیں دنیا سے تسنن کا فرو
 بنا ہی چکے ہیں، اب کی کسی دوسرے لقب کے منتظر ہو۔

یہ بھی یاد رکھو! کہ سہیل نے کبھی تمہارے جوابات سے عاجز تھا اور نہ آج ہے وہ تمہاری رو کے
 لیے نکلا اور تمہاری رو کرنا ہے گا ان طفلانہ خیالات کو چھوڑو جو تمہارے دماغ میں موت
 میں شک کی جیت سے جاگزیں ہو گئے ہیں۔ ”صلح حدیثہ“ نہیں ”حرب سہیل“ ہے جو حشرات
 الارض کے فنا کرنے کا طلوع ہوتا ہے اور افکار اللہ طلوع ہوتا رہیگا،

دریں سیرۃ ظہری گواہ غالب لب من و ز کوئی تو عزم سفر و روع در روع

النعم کا خلاصہ یہ کہ کبھی جواب نہ دے گا

ملک آتا ہے کہناست خوشن چہ اس چوں فرم دیں علم آواست و رضاک چہ ان
دوں تو آپ کو بہت سے آموختے باوجود راز برہیں مثلاً کافی کی حدیث تفسیر جکا جو متعدد
مرتبہ سہیل نے دیا اور امتحان کی روایت میں مدعوت کے قطع ہے میرا انعم کی جہالت اور اس کا
کذب و اتمام ثابت کیا کہ ان کے لئے لفظ غلطو یا تھا، یوں کافی کے دیگر احادیث جن کا جواب سہیل نے
دیا اور ایسا مکت تھا کہ آج تک ختم اللہ علی قلوبہم کی مہر دہن یا ان کو پر ہے ایسی
ہی بہت سے مسائل تھے مگر سب جواب نہ سکے،

ابھی تھوڑے دنوں کی بات ہے کہ جب النعم میں فروغ تجارت بنو س کے لیے میرت متعلق
راشدین رسالہ کی شکل میں نکلی اور حضرت ابو بکر کی مدح شروع ہوئی تو سہیل نے قلم اٹھایا اور
حضرت ابو بکر کی مشرب نوشی، جبکہ عدم کا ادعا تھا، آپ کا جھوٹ بولنا آپ کی صدیقیت کی نفی اور
آپ کی بد صورتی اور رکبہ المتطہر ہونے کے دلائل سہیل نے لکھے اور کتب مؤلفہ المسند سے لکھے، مگر
بجائے اس کے کہ النعم ان باتوں کی تدکر کے اپنے مطلب کو قوی کرتا اس نے کوئی جواب نہ دیا اور
تمام خلفاء کی سیرت اکھڑا لی جیسے سب صحیح ہو، پھر جب بے شرمی کی یہ حد ہو تو کیا کیا جائے
النعم جلدہ بنوہ ماہ میں کرنا مات عمر جو لکھے گئے ہیں ان کا کیا کہنا، سب بڑی خوبی تو یہ ہے
کہ جو کچھ لکھا ہے آپ ہی ان کے گنبد باغ کی صدا ہے چکی باز گشت مسأت مصیڈا کی حیات
کرتی ہے، انہیں حضرت عمر کی ایک کرامت یہ بھی ہے کہ آپ پر ایک عجیب شخص نے حملہ کیا، اور
اور آپ سو رہے تھے تو اوپر نکلے جو اس عجیب پر حملہ آور ہوئے، ان فریاد کرنے لگا کہ عمر ماگ
اٹھے انی اخرا لہفوات

مگر ابو لولو کے خنجر کے وقت یشیر نہیں معلوم کہاں تھے، ہر وقت تو ابو ہریرہ کی جی بھی نہ نکلی
اور نہ کہنے آئے جو ابو بکر کے دہن سے ادرج نبی کی ناگ کہنے کے لئے تجویز کیے گئے تھے۔
لوجرت الکلاب الم

کہ نہ کرانوں کہ حضرت عمرؓ نے شیعوں کو دیکھا اور بیٹھے رہے لیکن ہم کہ قریب اُس جگہ میں کوئی
جائے پناہ نظر نہ آئی ہوا وہ حال شجاعت بخوبی روشن ہے، اور اصد کی چوٹی گواہ جب جنگی
شیروں ہے مقابلہ ہوا تو جائے ضرور کی نوبت آئی یہاں نہ معلوم کیا ہوا،



ایک صدے بے ہنگام

ہرزہ مشتاب دے جان نساہان لے کر راہ سخن چڑھو ہزار آمد و رفت
۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰ میں یہ عبارت باعث صد مضحکہ ہے جس پر چھٹ
کا ایک طوفان پکایا گیا ہے، اور غریق میراجم پائوں مار رہا ہے، لکھا ہے، مصرتشیج کا
یوسف یعنی ہیلین لکھو بند ہو گیا، نفل موتوا غنیض کہ مصرتشیج کا یوسف نہیں ہوا، اس سطح
سریر آئے ملک سخن ہے، جیسے پہلے تھا، البتہ چونکہ یوسف تھا لہذا از زمان غم جھیلنا ضروری تھا
اور انکی غیبت علامت تھی،

باخت و بیکوئی بابتاش لاش بگت از جبار روز نہواں بگل اندودن رفت
تم نے یوسف جب کو مانا ہے اُسکو صدیق بھی سمجھو یوسف اے الصدیق اور مقابلہ صدیق
میں جوئے اسکے کاذب ہونے میں شک نہیں تھا مایہ لکھدینا اور خوش ہونا کہ ہیلین بند ہو گیا
تھا، بے کذب کی روشن دلیل ہے

مگر تم اس جھوٹ دوسنے میں معذور ہو کیونکہ خلیفہ ثانی کی صفت متاثر بھی تھی، بھٹیں یاد
نہیں کہ ہول کی موت کے قائل نہ تھے بلکہ ڈنڈا لیلے ہوئے حبت و خیر فرما رہے تھے اب کھتے تھے
کہ اگر کسی نے بھی کہا کہ ہول مر گئے تو اسکا سر توڑ دوں گا، یہ اسلئے کہ چپکے سے امر خلافت اس صوبہ
میں ٹھہر جائے، بہر حال وہاں معدوم کو موجد ماننے کی سہی تھی یہاں موجود کو معدوم قرار دینے کی
کو شہتش کر رہے ہو

نامتک ابہر روزہ خود آرا نشود زخ پیرایہ گفتار گراں می بایست

مختصر خلاصہ غزالیہ لکھنا

مدبر الغم نے مد آیہ اطاعات کی غلط تفسیر جو الغم میں کی ہے اور تفسیر بالزل ہے اپنے کو نہ مستحق بنایا، اسکا جواب نہایت محققانہ عام غم جناب ڈاکٹر حکیم نو حیدر صاحب جنگ سیالوی نے دیا جسکی پہلی قسط سوال نمبر میں نکل چکی ہے اور دوسری قسط اس نمبر میں شائع ہو رہی ہے امید ہے کہ ناظرین کرام اس مضمون سے فائدہ اٹھائیں گے کیونکہ جوابات اس تحقیق پر مبنی ہیں جو عقلاً کا شیوہ ہے نہ اس تحقیق غیر محقق پر جسکا عامل مدبر الغم ہے ہمارے مذہب کی قوت کو دیکھو کہ مذہب مطالب تمنا رہی کتابوں سے ثابت کئے جاتے ہیں اور اپنے مطلب کی ناقوانی پر نظر کر کے آج تک سوائے اپنی کتابوں کے ہماری کتابوں سے کوئی ثبوت نہ مل سکا تا کہ ہم پر حجت ہو تا اور اگر تمہیں یہ بھی پس تو وہی اصول اور غیر موثق روایات، شرم، شرم، شرم،

اس مضمون میں مصنف نے اگرچہ عدم حریت کا قول اختیار کیا ہے، بعض علماء سلف کے اہل میں مگر سہیل ہمیشہ ہی کھٹارہا اور کھٹارہیگا کہ ہمارا کچھ نہیں بگڑتا چاہے ہم عدم حریت کو اختیار کریں اور چاہے حریت کو دونوں صورتوں میں ہمارا مطلب حاصل ہے، چنانچہ وہ حریت کی بنا پر بحث بھی کر چکا ہو جس سے ناظرین غافل نہ ہوں گے اور آئندہ بھی ان کے ثبوت کے لئے تیار ہے

اس مضمون کا محققانہ انداز اسکا طریقہ استدلال اسکا اسلوب بیان، اور اسکی عنایت تحقیق حقیقتاً قابلِ مدح و فہر ہے خداوند عالم ڈاکٹر صاحب کو جزائے خیر سے مدد دینی مذہب کے لوگوں نے اپنی تحقیق بالئے مذہب حق اختیار کیا اور اُس دن سے آج تک امداد مذہب میں مصروف مشغول ہیں، جزاء اللہ خیراً

سبع مثانی

فرانز دلے ملک سخن و حکمران مملکت شاعری جناب مرزا سلاست علی صاحب انصاف چو بیانی
اعلیٰ اللہ تعالیٰ کی ان چمن منتقہ مرثیٰ کا مجموعہ ہے جو اپنی نکتہ ہی طریقے علی تالیف جناب سید

سفر از جن صاحب خیر تیز خیاب اوج صاحب مرحوم اعلیٰ اللہ تعالیٰ نے فرمائی ہے، اس مجموعہ میں ایک موطع مقدمہ بھی ہوا ہے لکھا ہے جس میں ملحقہ ایک حالات قلمبند کئے ہیں اور نہایت دلچسپ، مقدمہ کا ایک ہے ایک سوانح عمری ہے جو حالات عظمت کی آئینہ دار ہے، خود با حیاں خباب بنہ صاحب مرحوم کی ہاتھ کی لکھی ہوئی اس میں موجود ہیں جکا ہلاک بھی ہے مرحوم کے مقبرہ شکستہ کا بھی نوٹ اس میں شامل ہے، اکاٹھ ۲۰۱۲ صفحات کا ہے کتابت طاعت عمدہ اور نظر فریس، قیمت قسم اعلیٰ عاقد دوم قسم سوم غیر متماز یک ٹخیمی نخاس لکھنؤ ہے طلب کیجئے،

سچا موتی

علامہ دوران لما حسن شامی نے ایک رسالہ لکھا ہے جس کا نام ”شیں“ اور اس رسالہ میں سوال و جواب کے اذاد میں نام علمی مطالب جو اہل دین سے متعلق ہیں اپنے تحریر فرمائے ہیں اور حواشی میں ان کے تشریحات دیے ہیں، صرف اہل دین ہی کے تفصیلی معلومات اس میں نہیں بلکہ اسلامی تاریخ کا ایک خلاصہ جو طلی کلام میں آگیا ہے، یہ رسالہ عوام کے اعتقادات خصوصاً بچوں کے اعتقادات درست کرنے کے لیے ایک لا جواب رسالہ ہے جس کے پڑھنے کے بعد کبھی قسم کے ہتھکنڈے کے جواب سے اس کا پڑھنے والا عاجز نہیں رہ سکتا، حضرت شمس العلماء علامہ علی الاطلاق مولانا مولوی سید جاحن صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اس رسالہ کا ترجمہ فرمایا ہے اور اگانام سچا موتی رکھا ہے کہ طعن خدا کو اس سے نفع پہنچے اور ہمدی موجود اور زندہ نیلیں اپنی مقدمات کی تکام میں اس سے مددیں، مدد کی زبان زانی سے زمانہ واقف ہے، لہذا ترجمہ کی خوبی پر روشنی ڈالنا آفتاب کو چراغ دکھانا ہے، غرض کہ رسالہ انہا آپ ہی نظر ہے، رسالہ زیر طبع ہو اکاٹھ ۵ جڑ کا ہے تقطیع ۲۰ x ۳۰ ہے طاعت و کتابت عمدہ اور جانب نظر ہے دفتر سہیل سے ۵۰ کے ٹکٹ بھیکر طلب فرمائیے اور اگر دستی شکوائیے تو صرف ۵۰ اس کی قیمت بھیجئے،

وہ بعد نفع کہ پورا ہوجاتا ہے اور خباب رسول اکرم صلیم کا توحید ہی شن کا میاب ہوجاتا ہے جو اگر اس آیت کو حضرت اصحاب کثہ پر لکاتے ہیں وہ شان رسالت کو گھٹاتے ہیں، اور اعجاز قرآن شریف کو چھپاتے ہیں،

عبادت الہی جل شانہ پیدا و نئی لائش رکون بی شبہاً وہ میری عبادت کریں گے مسلمانہ کسی کو شریک کہیں گے، تمام صحابہ کرم زائد نبوت میں بنے خوف اور خطر نوکر خدا کی عبادت کرنے لگے شرک کا نام و نشان بھی مٹ گیا تمام بت خانہ گرائے گئے بت اکھاڑ کر پینک دیے گئے، اللہ تعالیٰ کے دین کا بول بالا ہوا۔

آخر ہی حجۃ الوداع میں اللہ تعالیٰ کا حبیب شیدنا محمد رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک لاکھ چوبیس ہزار صحابہ کبار کے ہمراہ حج بیت اللہ شریف کرتا ہے جہاں لات مغویٰ کے پوجا رہی رات دن کی سیواؤں پوجا کرتی تھیں وہاں کلمہ لا الہ الا اللہ محمد صالح اللہ کا ذکر کیا جاتا ہے، ملک عرب کے کفر و شرک کا نام مٹا دیتا ہے اور تمام لاکھ عرب کو وحدت کا کلمہ پڑھا کر پاک پروردگار کے سامنے سر دیں کو بھگاتا ہے۔ اور اسلام کا نام روشن کر دیتا ہے اس سے بڑھ کر اور کیا کامیابی ہوگی اور کیا اکمال دین ہوگا۔ پس تمام وعدہ الہی زائد نبوت میں پورا ہو گیا، اگر یہ وعدہ خداوندی صرف حضرت اصحاب کثہ سے مخصوص کیا جائے تو دین اسلام دین الہی نہیں رہتا بلکہ وہ دین اصحاب کثہ ہوجاتا ہے کہ نہ تو زائد نبوت میں دین اسلام کو تکمیل ہوئی اور نہ بعد حکومت حضرت اصحاب کثہ ہی دین کو تکمیل حاصل ہوئی صرف پچیس سال تک اسلام رہا پھر اپنی حضرات کثہ کے ساتھ چلتا بنا اول اور آخر انہی ہی انہی سربراہ تو پھر اسلام اسلام کی پیروی کیا کریں ہے۔ اور خباب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کیوں نبوت و رسالت ملی جب وہ دین اسلام کو مکمل چھوڑ کر دنیا سے تشریف لے گئے، اور حضرات اصحاب کثہ کیوں بنی در رسول مقرر ہو کر دنیا میں مبعوث نہ ہوئے مسلمانوں کو اور جو صرف ان حضرات کے بلے جاؤا جائیں نہ محبت و حمایت میں آپ لوگ تکذیب نبوت کر رہے ہیں کیا کفر ان نعمت نہیں اور صریح انکار قرآن عظیم الشان نہیں کہ ہم انہی کے ہیں کہ اختلاف فی الارض تکمیل دین اور تبدل امن بعد خوف انحضرت صلیم ہی کو مل گئی اور مل کمالا

انسانی اور انسانی رحمانی کا آپ پر اتمام ہوا۔ (صابر)

خلافت اصحابِ ثلاثہ پر موعودین نہیں | مذہبِ نبی کے صلحِ رشتہ۔ مذہبِ نبی کے اکثر تفاسیر
مذہبِ نبی کے اکثر تراویح پکار پکار کر گواہی دے رہی ہیں کہ حضراتِ اصحابِ ثلاثہ خلافتِ آیہ اتخابات
کے وعدہ میں نہیں۔ اور نہ ان پر کوئی نصِ قطعی ہی ہو بلکہ ان کی بادشاہت و حکومت یا خلافتِ اجماعی
ہے۔ جنابِ رسول اکرم صلعم نے ان حضراتِ ثلاثہ کے بارے میں کوئی حکم نہیں دیا،

لافت، جب جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا اور انصار کے سب سعد بن عبادہ سمیت
بنی ساعدہ کے چھتے میں جمع ہوئے اور نمازِ جنازہ پڑھنے لگے اب ایسا کرو کہ ایک امیر تمہاری قوم کا رہے ایک
میر تمہاری قوم کا رہے دونوں ملکر حکومت کریں۔ انصار کی خبر سن کر حضرت ابو بکر اور حضرت عمر اور حضرت
ابو عبیدہ بن جراح وہاں پہنچے، حضرت عمر نے بات کرنا چاہی لیکن حضرت
ابو بکر نے فرمایا ذرا خاموش رہو یا حضرت عمر کہا کرتے تھے کہ میں نے
جہاد میں شرکت کی ہے پہلے بات کرنا چاہی مٹی انکی وجہ یہ تھی کہ میں نے ایک عہدہ درجہ ذیل تقریباً پانچ
مٹی کی تھکن میں دیا تھا کہ حضرت ابو بکر کو یہی تقریر بیان کر لیں گے لیکن حضرات ابو بکر نے بانی شروع کیں تو نہایت
ہی فصاحت اور بلاغت کے ساتھ انھوں نے انصار سے کہا امیر تو ہم ہی ہیں جو قریش کے لوگ مہینے
تم لوگ وزیر اور میر ہو سکتے ہو۔ جناب بن منذر لکھتے ہیں ہرگز نہیں خدا کی قسم یہ نہیں ہو سکتا۔ مٹا
ایں، ومنکم امیر ایک امیر ہم میں کیا رہ گیا اور ایک امیر ہم میں کیا۔ حضرت ابو بکر نے کہا یہ نہیں ہو سکتا ہم
امیر مہینے تم وزیر ہو وجہ یہ ہے کہ قریش کے لوگ سارے عرب میں شریف خاندان اور ان کا ملک
یعنی مکہ عرب کے بیچ میں ہے ایسا کہ تم کو اختیار ہے یا تو حضرت عمر سے بیعت کر لو یا ابو عبیدہ بن جراح سے
حضرت عمر نے یمن کر کہا وہ تمہاری ہوتے ہوئے ہم تو ہم ہی سے بیعت کرینگے، تم ہمارے سردار
ہو اور ہم سب فصل ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تم سے ہم سب زین عبت تھی خیر حضرت عمر نے حضرت
ابو بکر کا ہاتھ تھاما ان سے بیعت کی اور دوسرے لوگوں نے بھی بیعت کر لی۔ اب ایک شخص کہتے ہیں
تم نے سعد بن عبادہ کو مار ڈالا۔ حضرت عمر نے کہا اللہ ان کو تباہ کرے صحیح بخاری مترجم کتاب المناقب

پارہ چودھواں بحث (احمدی پریس لاہور)

سفینہ بنی ساعدہ کے اس منظر اور بیت ہے صاف ثابت ہے کہ حضرت ابو بکر حضرت ابو جہیدہ نے انصار سے جھگڑ کر بیت کرائی اگر ان حضرات کی خلافت موعود ہوتی تو کوئی آیت یا حدیث قطعیہ ایہ اختلاف پیش کی جاتی۔ یا بنی ہاشم و سادات کرام کو حضورؐ میں شامل کیا جاتا یا جبریل مکشی میں انکس ہوتا مگر یہاں کچھ بھی نہ ہوا۔

(ب) حضرت ابو بکر نے ۲ سال خلافت کی اور وقت وفات اپنا ولیحد و جانشین حضرت عمرؓ کو تحریری وصیت ہے بنا گئے حضرت عمرؓ کو ابو بکرؓ کو پارسی مسلمان رو دہاری چھری سے قتل کیا جب امیر مکیان سے باورس ہوئے لوگوں نے کہا اے امیر المؤمنین کسی کو خلیفہ بنا جاؤ انھوں نے کہا خلافت کا حق ہمارے ہاں ہے زبان کوئی نہیں جن سے حضرت صلح مرتد ہم راضی ہو۔ انھوں نے حضرت علیؓ حضرت عثمانؓ حضرت زبیرؓ حضرت طلحہؓ حضرت سعدؓ اور حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کا نام لیا تو کہا کہ عبداللہ بن عمرؓ سے میں تمھارے ساتھ شریک ہو گیا صحیح بخاری ص ۱۰۷ مترجم)۔ احمدی پریس لاہور حضرت عبدالرحمن کی طرف داری اور پارٹی فیناٹنگ جنید داری ہے حضرت عثمان خلیفہ مقرر ہوئے اور جناب علیؓ مرتضیٰ تیسری دفعہ محروم کیے گئے آخر کار ہاجرین و انصار نے حضرت عثمانؓ کو قتل کر ڈالا اور جناب علیؓ مرتضیٰ ثورنی کا بل سے بادشاہ و خلیفہ ہوئے

(ج) اگر خلافت موعود ہوتی اور جناب اصحاب کثرہ حقیقی خلفاء و اول مقبول ہوتے تو جناب سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ضرور ان کو اپنا جانشین اور ولیحد بنا جاتے مگر کل صبح بتہ گواہ ہے کہ ان کی خلافت کی واسطے کوئی صریح فرمان ہوئی نہیں بلکہ دعوت قریش میں خاص کر مقام غم غدیر پر جناب علیؓ بشیر و نذیر صلح نے جناب امیر المؤمنین علیؓ المرتضیٰ علیہ السلام کو ایک لاکھ چوبیس ہزار صحابہ کرام کے درجہ اونٹوں کے پالانوں کا ممبر بنا کر اور جناب حیدر کرار علیہ السلام کو اپنی پہلو میں کھڑا کر کے ہاتھ پکڑ کر فرمایا۔

جسکا میں سرور ہوں اسکا علیؓ بھی سرور ہے خداوند
دست رکھ تو اسکو جو علیؓ کو دوست رکھے اور دشمن
من صلی اللہ علیہ وسلم
وال من دلاہ و عاد من عادہ

رکھ اسکو جو علی سے دشمنی رکھے

اسکے بعد تمام حاضرین کو بیت کا حکم دیا اور جناب علی المرتضیٰ علیہ السلام کی دستار بندی فرما کر باضابطہ اپنا ولیعهد و جانشین مقرر فرمایا حضرت حسان بن ثابتؓ نے قیام مبارک پڑھا اور آیت اکمال دین نازل ہوئی یہ اللہ تعالیٰ جل شانہ اور رسول اکرم صلعم کی عنایت اور انصاف ہے کہ چونکہ جناب علی المرتضیٰ میں وہ تمام کمالات روحانی و جسمانی پائے جاتے ہیں جو نبوت و امامت کی واسطے ضروری ہیں اور وہ بعد النبی صلعم افضل الناس ہیں ثبوت خلافت دیکھو اگر دنیاوی جاہ و جلالت ذاتی شان و شوکت دولت و حکومت کی واسطے حضرت شیخین نے بیت خم غدیر کے پر واہ نہ کر کے جناب مالتاب صلعم کے صریح احکام سے منہ موڑ کر سقیفہ بنی ساعدہ میں مبارکراجامی خلافت قائم کی۔ اور مصلیٰ اور حقیقی وارث خلیفہ اللہ۔ وحی علی اللہ صلعم کو اپنے حقوق خلافت سے محروم کر دیا اور اہلبیت رسالت کو پامال کیا۔ اگر حضرات اصحاب ثلاثہ کی خلافت موعود ہوتی یا وہ خلیفہ مقرر ہوتے تو جناب علی المرتضیٰ اور خاندان نبوت ہرگز مخالفت نہ کرتے سچا سچہ میں ایسی احادیث پائی جاتی ہیں جن سے صاف ثابت ہے کہ حضرات اصحاب ثلاثہ کی خلافت نصی نہ تھی۔ سنو!

۱۔ حدیث شریف۔ مشکوٰۃ باب جامع الناقب ج ۲ ص ۲۲۲ مطبوعہ امرتسر۔ اور تاریخ اختلاف

سیومی ص ۱۰۰ پر ہے۔

حضرت عقیقہ ہے روایت ہے کہ صحابہ نے کہا یا رسول اللہ
کاش آپ کسی کو خلیفہ کرنے فرمایا پھر خلیفہ کو تم نامزد فرمائی کرے
اسکی تو تم غدا کے جاؤ گے لیکن جو کچھ خلیفہ کو جو خبر پہنچے
اسکو سچا جانو ورجم کو عبد اللہ بن مسعودؓ نے کہا کہ رسول اللہ

عن۔ ما یقہ قال قالوا یا رسول اللہ صلعم
لو اختلفت قال ان اختلفت علیکم فاصحابکم
عنا بکم ولكن ما احداکم خلیفہ فاصحابکم
وما احداکم عبد اللہ فاقرادہ روزی

مشکوٰۃ جامع الناقب ص ۲۲۲

۲۔ عید اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ جب حضرت عمرؓ زخمی ہوئے تو لوگوں نے کہا آپ خلیفہ نہ کر جائے فرمایا
اگر میں کسی کو خلیفہ رکھوں تو مجھے یہ کہنا ہے کہ نہ بھگوانہ نہ نہ کرے جو مجھ سے تہمت ہے یعنی حضرت ابو بکرؓ لوگوں

کسی کو خلیفہ نہ کر جاؤں تو بھی ہو سکتا ہے کیونکہ کسی کو خلیفہ نہیں کر گئے جو مجھ سے بہتر تھے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عبداللہ بن عمرؓ نے کہا جب انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر کیا تو مجھے یقین ہوا کہ نہ کسی کو خلیفہ نہ کرینگے صحیح مسلم مترجم جلد خامس کتاب الجہاد و امیر باب الاختلاف ص ۱۶۶ جامع ترمذی جلد دوم ص ۱۱۱ باب اختلافہ سنن ابو داؤد مترجم ص ۳۳، فیض الباری شرح صحیح بخاری ۲۹، صفحہ ۵۱)

نوٹ

پس ثابت ہوا کہ حضرت ابوبکر اجماع یا قیض بنی ساعدہ کے خلیفہ ہیں اور حضرت عمرؓ کو نائب خلیفہ ابوبکر کا کھنا بجا ہے ان حضرات کو خلیفہ رسول کا خطاب دینا سراسر افسوس ہے؛
۳۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا گیا کہ ہم پر کسی کو امیر کریں آپ نے حضرت ابوبکرؓ کو حضرت عمرؓ کے معمولی اوصاف بیان کر کے فرمایا:-

اگر جناب امیر (علی) کو امیر کر دو گے تحقیق میں
و ان تو مردا علیا ولا اراکہ فاعلین تعجل
نہیں گمان کرتا ہوں کہ تم اسکو امیر بناؤ گے
هادیا مھدیا یاخذ بکم الطریق المستقیم
تو اسکو پاؤ گے یہ راہ دکھانے والا۔ لم دی
دراواہ احمد۔ باب مناقب العشرہ - شکوہ لغیرہ
مہدی (نئی جلد صفحہ ۴۰)

۴۔ فرمایا۔ بس بعد بارہ خلیفہ ہونگے۔ ان کے سب قریشی ہونگے (بہ روایت موق القربی) یہی ہونگے رد یکھو صحیح بخاری۔ صحیح مسلم۔ جامع ترمذی جلد دوم ابواب الفتن صفحہ ۱۱۳ مفصل دیکھو ثبوت خلافت حصہ دوم)

خطبہ تنقیضیہ فی البلاغت میں جناب امیر المؤمنین علی المرتضیٰ علیہ السلام کا ایک خطبہ تنقیضیہ موجود ہے جس میں جناب امیر علیہ السلام نے حضرات اصحابِ ائمہ کی اجماعی خلافت کا فوٹو کھینچا ہے اور اپنا احتیاق خلافت ظاہر کیا ہے اگر حضرات اصحابِ ائمہ کی خلافت موعود ہوتی یا وہ خلفاء رسول مقبول صلعم ہوتے تو جناب امیر علیہ السلام ہرگز ناراض نہ ہوتے اور نہ خلافت نہ ہوتی

ہے کہ لوگ اسکے سبب خطا میں مبتلا ہو گئے ہر اہل ذمہ اہل دینی اور دنیاوی امور میں رائے زنی کرنے لگا متلون مزاجیاں اور اعتراض وامن گیر مذہب میں بے طول مدت اور شدت محنت پر صبر کیا یہاں تک کہ شخص بھی اپنے راستہ پر گزر گیا اور امر خلافت کو ایک جماعت میں چھوڑ گیا اور گمان کیا کہ میں بھی ان میں سے ایک ہوں۔ یا اللہ!۔ اس شوئے کی بابت میں فریاد کرتا ہوں۔ مجھے کس زمانہ میں یہ تردد ہوا تھا کہ میں اس جماعت کے اوّل اور پیشوا (ابوبکر) کا مصاحب بن جاؤں یہاں تک کہ اس جماعت کے ایسے ایسے لوگوں سے متعلق ہوں جب خود حضرت ابوبکر ہی کی مصاحبت اور معیت مجھے پسند نہ تھی جو ان کا پیشوا تھا پھر ان کے شریک مشورہ ہونا مجھے کوئی نکرید نہ تھامیری نشان و قدر علم و فضل حکمت و اخلاق کے درجے بہت اعلیٰ ہیں۔ جاہلوں کے مشورہ میں شریک ہونا مجھے کب گوارا ہو سکتا ہے، لیکن جب یہ لوگ زمیں کی طرف اترے مجبوراً میں بھی ان کے ساتھ اُترتا اور جب یہ اپنی اڑان پر گئے مجھے بھی ہمراہ رضا پر مجھے تو انکا رام کرنا اور غصہ ہر ایت کا راستہ دکھلانا مطلوب تھا جیسے اہل کبوتر جنگلی کبوتر کے ساتھ پرواز کر کے اُسے اپنا کر لیتا ہے پس اس طاعت میں سے ایک شخص میرا دشمن ہو گیا اور ایک دوسرا شخص (عبد الرحمن بن عوف) اپنے داماد کی طرف مائل ہو گیا اور وہ دونوں شخص بھی اسکے ہم زبان ہو گئے جو اپنی قباحت اور ذلت کے سبب اس قابل بھی نہیں کہ ان کا نام لیا جائے یہاں تک کہ اس قوم میں سے ایک تیسرا شخص (حضرت عثمان) خلافت پر قائم ہو گیا اور اسکی یہ حالت تھی کہ اُس نے اپنے مددے اور امعا کو حلق تک دنیا کے مال سے بھر لیا۔ تن پروری اعتقاد کی لوگوں کے مال کھانے شروع کیے پھر ساتھ ہی اُسکے باپ کے بیٹے بھی کھڑے ہو گئے خود کے مال کو اس طرح کھانے لگے جیسے اوزن و فضل بہار کی گمانس کو چر جاتا ہے۔ یہاں تک کہ اسکے قبیلے اس پر ٹوٹ پڑے اور اُسکے اعمال نے اُسکے قتل میں بڑی سرعت سے کام لیا اور اُسکی شکم پری نے اُسے اوزن و منہ کے ہل گرا دیا۔ متعین کا مال کھانے اور میت المال میں ہراف کرنے سے یہ فہم ہو گئی اوقت بھی کسی چیز نے مجھے خوف و خطر میں مبتلا نہیں کیا مگر یہ کہ لوگ میری طرف کیے بعد دیگرے چلے آتے تھے اور چاروں طرف سے بیت کے لئے مجھے گھیر لیا تھا یہاں تک کہ تر تھک جاتین بھی تھی

کشمکش اور اذہام میں پامال ہو جائیں میرے چاروں گے پرٹ گئے اور لوگ بیٹروں کی طرح
جمع ہوئے تھے مجبوراً جب میں نے امر خلافت قائم کیا تو ایک **کون** انکس (بعیت توڑنے والے)
میں داخل ہوا (الخ)

جب امیر المؤمنین علی المرتضیٰ علیہ السلام حضرات اصحابِ ثلاثہ سے انکار کرتے اور انکی خلافت
کو موعود نہیں فرماتے تو ہم شیخان حیدر کرار علیہ السلام کس طرح اکو برحق خلیفہ مان لیں آجکات
کری ٹی ٹی خلافت ثابت کر سکا ہر ایک نے اجماعی خلافت پر زور دیا اگر ایڈیٹر النجم کا استدلال **رأی**
ناراضگی قبول بنت رسول مقبول اگر حضرات اصحابِ ثلاثہ کی خلافت موعود ہوئی یاں حقیقی جانشینان
و خلفاء رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہوتے تو خباثتِ شیعہ مسمومہ بیدۃ الناس خاتون قیامت قبول
بنت رسول مقبول صلعم سرگز دعویٰ باغِ ذک نہ کرتیں اور انکار دعویٰ پر بائیکاٹ بھی نہ فرماتیں۔

حدیثِ ذک حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ حضرت فاطمہ الزہراء صلوٰۃ اللہ علیہا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صاحبزادی نے کسی کو حضرت ابوبکر کے پاس بھیجا کہ آنحضرت صلعم کا ترکہ
مانگتی تھیں اُن مالوں میں ہے جو اللہ نے آپ کو مدینہ اور ذک میں غایت فرمائے تھے اور خیبر کے
پانچویں حصہ میں ہے جو بانی ہما تھا، حضرت ابوبکر نے یہ جواب دیا کہ آنحضرت صلعم نے یوں فرمایا ہے ہم
بیعتیوں کا کوئی وارث نہیں ہوا جو ہم مال و اسباب چھوڑ جائیں وہ سب صدقہ ہے البتہ اس میں
شک نہیں کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلعم کی اولاد اہل بیت سے کمانگی اور بقیہ آنحضرت کی خیرات اسی حال پر چھوڑ گئے جیسے آنحضرت کی زندگی
میں تھی جیسا کہ آنحضرت صلعم کیا کرتے تھے وہ سیای کرتا رہا ہوا غرض حضرت ابوبکر نے حضرت مالکہ کو اس کہ میں کچھ بھی دینا منظور
نہ کیا حضرت فاطمہ کو حضرت ابوبکر پر غصہ آیا آنھوں نے ملاقات ترک کر دی اور مرتے دم تک نے
ت نہ کی کہ آنحضرت صلعم کے بعد صرف چھ مہینہ زندہ رہیں جب انکی وفات ہوئی اُنکے خاوند حضرت علیؑ
نے رات ہی کو دفن کیا اور حضرت ابوبکر کو اُن کی وفات کی خبر نہ دی (صحیح بخاری مترجم ج ۱ ص ۱۷۷)

صحیح مسلم باب الفی کتاب الجہاد و صلاۃ عربی

نوٹ: جبکہ جنابِ شیعہ مسمومہ حکمِ قرآن شریف ترکہ رسول قبول صلعم کی ہر طرح جائز حق و تھیں

تو حضرت ابو بکر نے کہیں قرآنی ہے اٹھا کر کیا۔ اگر کچھ مال دیا تو کب اور کتنا دیا۔
 نتیجہً جناب سیدہ مصومہؓ ہر اتوار صلات اللہ علیہا و آلہا و سلم حضرت ابو بکر کو خلیفہ رسول صلعم جانتی تھیں
 ورنہ دعویٰ باغِ فدک نہ ہوتا اور نہ حضرت ابو بکر خازنہ بنت رسول صلعم سے محروم کیے جاتے انوس ہے
 کہ حضرت ابو بکر کو دو مصوموں کا خازنہ نصیب ہوا اور جناب سیدہ مصومہ خاتون قیامت کو نادمہ کیا
 دنیا کی صادقہ صفحہ ۱۵۳ کتاب نئی پر ہے جو شخص سے زبانِ پیغمبر صاحب کی وفات سے متاؤبی ہوا وہ
 جناب فاطمہ صلوٰۃ اللہ علیہا و آلہ و سلم سے پہلے انتقال فرما چکی تھیں اب ماں اور باپ دونوں کی جگہ پیغمبر صاحب
 صلعم تھے اور باپ بھی کیسے باپ ہیں دنیا کے بادشاہ ایسے باپ کا سر پر ہے امم جانا اس پر حضرت علیؓ
 کا خلافت ہے محروم ہونا ملک پر جرات ترکہ پر ری باغِ فدک کا دعویٰ کرنا اور مقدمہ کا ارجا کئی دوسرے
 کو ایسے پے ہم صدمات پہنچتے تو نہ دہر کھا کر مرجا اگر ان کے صبر و ضبط ان ہی کے ساتھ تھے پھر بھی ان
 ہی رنجوں میں گھل گھل کر چھ ہی مہینے کے اندر انرا انتقال فرما گئیں اور جتنے دن زندہ رہیں ان لوگوں
 سے جنھوں نے رنج دے دیے تھے نہ بولیں اور نہ بات کی ہوا تا کہ ان لوگوں کو اپنے خازنہ پر آنے کی رضا
 کر دی اور شے کے وقت مدفون ہوئیں انا للہ وانا الیہ راجعون مانا کہ ان کا غصہ کبھی نہ چاہی تھا ملا ملا تھا
 ان کے اپنے حقوق کیا جانتے تھے، جناب فاطمہ کے دل غمِ زن کو خوش کر نیچے لیے جناب علی کو اگر نہ
 اہل بھی نہ تھے برائے نام خلافت دیدی ہوتی مگر انتظام کیا ہوتا خیر خلافت تو کون تیا کر باغِ فدک کے
 دینے میں کون ہی قباحت تھی غایتہ ما فی الباب حدیث بخن معاشک لاتباء کلاؤث و کلاؤث ماؤث
 صدقہ کے خلافت ہوتا اگر گناہ ہوتا تو جناب فاطمہ کو ہوتا کہ نہ سیدانی ہو کر صدقہ کما تیں
 سخت انوس کی بات ہے کہ اہل بیت نبویؑ کو پیغمبر صاحب صلعم کی وفات کے بعد ہی ہے ایسے ملا ملا تھا
 پیش آئے کہ ان کا وہ ادب اور کمال جو ہونا چاہیے تھا اس میں صفت آگیا اور نہ شدہ نہ بھر ہوا اس
 تاویل بدعادت واقعہ کہ بلا کی طرف کی نظر تاریخ میں ملنی شکل ہے وہ ایسی ملاقہ حرکت مسلمانوں
 سے ہوئی ہے کہ اگر سچ پوچھو تو دنیا میں منہ دکھانے کے قابل نہیں ہے دیکھو بیش العلماء حافظہ ڈپٹی نوی
 نذر احمد صاحب مرحوم نئی دہلی ترجمہ القرآن

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 وسلم فاطمہ سیدہ نساء اہل
 البيت

قال فاطمہ بن جعفر
 اغضبها اغضبني

شانِ قبولِ جنابِ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 جنابِ فاطمہ تمام ہستی عورتوں کی سردار ہے (صحیح)
 بخاری ۱۲۷۰ کتاب المناقب احمدی پرل ہونا
 (ف) جنابِ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنابِ
 فاطمہ میرا ایک ٹکڑہ ہے، جو کوئی فاطمہ کو غصہ دے
 اُس نے مجھ کو غصہ دلا (ایضاً) یہ

جبریلہ صحت اور آگ لگانا - حضرت ابوبکر نے اُن لوگوں کی خبر دی کہ انیت کی جوان کی میت سے
 انکار کر کے حضرت علی علیہ السلام کے پاس حج ہوئے تھے اُن کے پاس عمر بن الخطاب کو بھیجا جو وہ لوگ
 حضرت علیؑ کے گھر میں تھے۔ حضرت عمر آئے اور اُن کو اور اُن کی اُنھوں نے باہر آنے سے انکار کر دیا تو حضرت
 عمر نے کڑیاں ننگوائیں اور کہا قسم ہے اُس ذات کی جس کے ہاتھ میں عمر کی جان ہے کل آؤرنہ میں
 آگ لگا دوں گا۔ اور ساتھ ہی ان لوگوں کو جوامیں ہیں بھونک دوں گا کسی نے کہا اے ابوحنیفہ
 اس گھر میں تو جنابِ فاطمہ ہیں عمر نے کہا ہوا کریں تب نہ کل آئے اور میت کر لی لیکن علیؑ نہ نکلے
 بعد ازاں جنابِ فاطمہ دروازہ کے پاس کھڑی ہوئیں اور فرمایا کہ مجھے تم سے زبان بدز قوم سے پلائیں
 پڑا۔ تم نے خازنہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ہمارے ہاتھوں میں پھوڑ دیا اور اپنے کام کی کتب و بخت میں لگ گئے ہم سے
 مشورہ تک نہ کیا اور نہ ہم کو ہمارا حق دیا اور کتاب الامت والیاسہ مبلوۃ مصر جلد اول صفحہ ۵۸، کتابینی
 تاریخ ابن جریر طبری جلد سوم صفحہ ۱۹-۱۸۰ عقد الفریدی جلد دوم صفحہ ۱۶۶-۱۶۷ تاریخ ابوالفضل جلد اول
 صفحہ ۵۸ کتابینی۔ روضۃ المناظر صفحہ ۱۱۳ انگریزی تاریخ دانشنگار اردنک جلد ۲ صفحہ ۱۲

نوٹ

اگر اہل بیت کی یہ روایت صحیح ہے تو اس سے حضراتِ تعین کی اہمیت و اہمیت اور قبولِ نبوتِ رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم و محبت کا حال ظاہر ہو جاتا ہے،

اظہار حق

کب ہلا جاؤ خلافت سے وہ دین اللہ کی جب نہ اپنے اس کو نبی خود رسول اللہ کی
کس طرح بول کر کی برحق خلافت جان لیں فاطمہ زہرا خوش رہیں اور ہم خلیفہ ان لیں
جبکہ برحق بھی خلافت حضرت مسیح کی فاطمہ نے کہیں نہ اس کی عمر بھر تصدیق کی

تمیز استدلال ایڈیٹر صاحب النجم ایسے ہیں جنوں خلیفہ ان کو خلافت نہ بھی فاطمہ امہ بدین حق کی
نبت بھی ان کو حاصل ہوئی تمام ملک عرب ایران روم و شام سب ان کے قبضہ میں تھا اور جو دین ان کا تھا اس کو
عکس بھی حاصل تھی لہذا ثابت ہو گیا کہ جنوں مومن مارے تھے اور ان کی خلافت اس آیت کی موعود خلافت تھی
(درود واد مباحثہ مشکوٰۃ ص ۱۰۱)

جواب فی کمال آیات بنیات تفسیر القرآن بالقرآن سے ثابت کیا گیا ہے کہ حضرات اصحاب
نماز کی خلافت اس آیت کے موعود خلافت نہ تھی بلکہ بر خلافت کے اجماعی خلافت تھی و سلطنت
و حکومت کے بادشاہ تھے۔ خلافت الیہ کے خلیفہ۔ فتوحات ملکی اور ملک گیری سیار خلافت
الیہ نہیں اگر سیار خلافت ہوں تو ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء و مرسلین علیہم السلام سے صرف چار نبی
و رسول خلیفہ اللہ ثابت ہو چکے، اور حضرات اصحاب اکثہ کے فتوحات ملکی سے زبان و لید بن عبد الملک
مروانی، اموی اور خلفاء عباسیہ سلطان محمود غزنوی اور ہارون الرشید و امون الرشید سلطنت عثمانیہ
ترکی کے سلاطین۔ تیموریہ بادشاہ اودھ اور گنگ زیب و اکبر بادشاہ کے فتوحات ہوئے، کیا وہ سب
کے سب خلیفہ اللہ تھے، اچل ابن سعود سلطان نجد و نجدی کو استخلاف فی الارض۔ تکلیف دین۔ اور
جدلی امن بعد خوف حاصل ہے اور مسلمان بھی جو کیا خلیفہ اللہ ہے؟۔

اختلاف کے کسی لفظ سے ہرگز ثابت نہیں ہوتا کہ اس خلافت سے مراد خلافت نبوی ہے بلکہ یہ
ثابت ہوتا ہے کہ بلا عن النکاح خلیفہ ہوں گے۔ ایڈیٹر صاحب ذرا ہوش بنجھالیں کہ نبوت کو کفر میں

داخل کرتے ہیں اگر مطلق بادشاہت ملو تو لوگوں کو کل بادشاہت کل روئے زمین کی مراد ہے جو آج تک کسی بادشاہ اسلام کو نہ ہوئی اور نہ کفار مشرکین یہود و نصاریٰ رومی زمین پر سے ملے بلکہ یہ وعدہ قائم ال محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہے محفوظ ہے، اگر خلافت ہے بادشاہت جزوی مراد ہے اور حاضرین مخاطبین کے قرب و جوار کے کفار کو سنا کر اس پر یمنین کا تسلط کرانا ہے تو یہ جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ نبوت میں ہو چکی اور بعد الیہی جو بادشاہان اسلام ہوئے جنہیں حضرات اصحاب کثہ بھی شامل ہیں تو انھوں نے سلطنت و حکومت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کو بڑھایا اور بعض ممالک و دیار کو فتح کر کے مقبوضات اسلام میں اضافہ کیا تو یہ تمام جناب رسول کا شانت صلی اللہ علیہ وسلم کے برکت و فیض اور اسلام کی خوبی کا نتیجہ ہے نہ کہ حضرات ثلاثہ کی برکت سے اگر اسلام کی بنیاد قائم نہ ہوتی اور پہلے فتوحات حاصل نہ ہوتیں اور مجاہد عرب میں اسلام کا نکتہ نہ بیٹھتا۔ لا الہ الا اللہ محمد بن عبد اللہ کا دھماکا نہ بجا اور علی کی فتح نہ جیتی، اناؤہ ترقی و فتوحات مقبوضات مسلمانوں کے خواب خیال میں بھی نہ آتیں فتوحات ملکی ہے حضرات اصحاب کثہ کی خلافت موعود کا ثابت کرنا ایک نہایت کمزور دلیل ہے۔ اور تاہم غلبہ ہے،

(دب) حضرات اصحاب ثلاثہ کو تکمیل دین اور تبدیل امن بعد ان خوف حاصل نہ تھا آپ سیر الغلفاء ملاحظہ فرمائیں۔

اول جناب ابو بکر کے زمانہ میں ہزاروں مسلمان مرتد ہو گئے، اسو غنسی میلہ کذا ابنے دعویٰ نبوت کر کے خروج کیا جنگوں میں فتوحات ملکی کے خاطر غنیمت کے واسطے ہزاروں مسلمان قتل ہوئے روم، شام، ایران میں ہزاروں مسلمان شہید ہوئے بارہ کی جنگ میں سلیکروں قاریان قرآن شریف جنت میں داخل ہوئے،

اد حضرت سعد بن عباد صحابی انصاری شام میں شہید کیا گیا کیونکہ اس نے خیر وقت تک حضرت ابو بکر کی بیعت نہ کی اور ہزاروں مسلمان عہد میں یہ ہوئے ہزاروں بچے یتیم ہوئے حضرت الکلب بن لویہ صحابی موہن خاص محب المہبت رسالت اور اُس کے تمام قبیلہ کے مسلمان مرد و عورتیں صرف زکوٰۃ ادا نہ کرنی کے بہانے سے حضرت ابو بکر کی حکومت میں قتل کیے گئے حضرت

مالک کی خوبصورت بی بی کے ساتھ حضرت خالد بن ولید صحابی نے بلا عدت جمل کیا۔ اس سے قصاص نہ لیا گیا نہ باز پرس ہوئی۔ حضرت ابوبکر نے بارغ ندک جناب شیدہ مصومہ سے چھین لیا تھا مگر اپنے داماد کو جاگیر بخش دی،

دوم حضرت عمر کے زمانہ میں کئی اصحاب پھولے گئے، اہلبیت رسالت پر جس بندہ ہوا ان نظر بند ہو کر سہماذان میں زیادتی کی گئی، متنتہ الحج اور متنتہ التمار اور طلاق مطابق کتاب اللہ و سنت کو مٹا گیا طلاق ثلاثہ کا رد لاج دیا۔ جماعت ترویج کی برعت نکالی جہاں فی سبیل اللہ رہے جناب عمر کسی لڑائی میں بغض نفیس تشریف نہ لینگے نہ کسی کوفت کیا۔ صرف مرثیہ منورہ کی چار دیواری میں بیٹھ کر احکام جاری فرماتے رہے حالانکہ تمام غزوات میں جناب رسول اکرم صلعم خود شامل ہوتے تھے

سوم حضرت عثمان کا زمانہ تبدیل سنت نبوی کے بے مشورہ ہے انھوں نے تمام بیت المال کا پورا اپنے رشتہ داران بنی ہاشم کے حوالہ کر دیا۔ مردان لمون اپنے رشتہ دار کو واپس بلوایا اور میرنشی بنایا حالانکہ اسکو جناب رسول اکرم صلعم اور حضرت فحین نے جلا وطن کر رکھا تھا۔ بارغ ندک اور جس افرقیہ اسکے حوالہ کر دیا۔ مومن اصحاب ابی سلمہ کو حکومت سے معزول کر کے اپنے رشتہ داران کو گورنر مقرر کیا۔ ولید بن عقبہ اپنے رشتہ دار کو بصیرہ کا حاکم بنایا جو شراب خوار تھا اور شراب پیکر نماز پڑھایا کرتا تھا زانیچ خلفا سیوطی صفحہ ۸۳) ۸۴ء میں حضرت عثمان نے حضرت عمر بن عاص کو مصر فتح معزول کر کے ان کی جگہ عبداللہ بن سعد بن ابی سرح مرقا تب ہی تبدیل اصل حئی اور اپنے ضاعی برادر کو بھیجا، سب پہلے آئے لوگوں کی جائیز مقرر کیں، یکسیر میں آواز دہی کی۔ جمعہ میں نماز اول کا حکم دیا۔ نماز عید سے پہلے خطبہ پڑھا۔ لوگوں کو خود زکوٰۃ نکالنے کا حکم دیا۔ دھالاکہ حضرت ابوبکر نے خود زکوٰۃ نکالنے والوں کو مرتز قرار دیکر قتل کیا تھا، تمام مسلمان کو ایک قرائت پر مقید کیا اور قرائت جمعہ قرآنی کو مٹایا زانیچ اختلاف سیوطی صفحہ ۸۹)

حضرت عثمان نے تنع اور قرآن حج حسن فرمایا۔ حضرت علی علیہ السلام نے یہ دیکھ کر یوں احرام باندھا البتہ محبتہ و عمرہ اور فرمانے لگے میں آنحضرت صلعم کی حدیث کو کسی کے قول سے نہیں چھوڑ سکتا۔

صحیح بخاری مترجم پ صفحہ ۶۹ کتاب المناسک مطبع احمدی لاہور۔ صحیح مسلم کتاب الحج صفحہ ۱۲۵۱)۔
 مجسمہ کے دن دوسری اذان سینے کا حکم دیا۔ برخلاف سنت رسول معلوم حج کے ایام میں منی میں
 چار کمیتیں پڑھیں نصرت کیا۔ حضرت ابو ذر صحابی جیسے زاہد و عابد کو جلا وطن کیا، حضرت عبداللہ بن مسعود
 صحابی قاری قرآن مجید کو پٹوایا، اکامہ صحیفہ جلایا اور مال تفرق کر لیا۔ اور لوگوں کی پیٹھ پر کڑے
 مارے۔ حضرت عمار یا سہر صحابی کو اپنے غلاموں سے آٹنا پٹوایا کہ ان کو مرض فتنہ ہو گیا۔ قرآن شریف
 نبوی کو جلایا۔ بی بی عائشہ نے آپ پر کفر اور قتل کا فتویٰ لگایا یہ تینوں حضرات ہمیشہ خوف و خطر میں
 رہے اور ان میں سے دو حضرت عمر و حضرت عثمان دن و رات قتل کیے گئے تو تبدیل امن کہاں
 نصیب تھا؟ مفصل دیکھو ہماری کتابیں ثبوت خلافت ثلاثہ آئینہ نہ ہستی: فلک النجا جنس خباب
 ابیہ المؤمنین علیہ السلام کی خلافت بلا فصل کو آیات بیانات و احادیث سرور کائنات اور تاریخی واقعات
 سے اظہار میں پیش ثابت کیا گیا ہے کہ مخالف قیامت تک سر نہ اٹھا سکیگا (مبارضی منہ)

خاتمہ و نتیجہ آئیہ کہ یہ اختلاف ثابت ہے کہ زیادہ نبوت ہی میں وعدہ اکی اختلاف فی الاوضاع
 ممکن دین امن بعد خوف پورا ہو گیا اور آئندہ خباب رسالت صلعم کی برکت اور اسلامی فیض و صداقت
 و روحانیت سے تمام بادشاہان اسلام کو بالیقین تکنت و حکومت حاصل ہو سگی۔ اس آئیہ کا تعلق حضرات
 اصحاب ثلاثہ کی خلافت سے نہ ہے اور نہ ہو سکتا ہے، کیونکہ ان حضرات کو اپنے زمانہ حکومت میں من
 نہ رہا اور نہ ان کی رعایا صحابہ کرام کو اطمینان نصیب ہوا۔ خاص کر خاندان نبوت و اہلبیت رسالت صلعم
 کی حقوق تلفی ہوئی اور ان کی عزت و اکبر و بزرگی و شان و جلالت و اتحاق خلافت و سیادت
 کے لمبا میٹ کر نیسے واسطے انہیں تین خلافتوں میں بنیادی تھوڑے کچے گئے ن عوام الناس میں ملائے
 گئے اور نظر بند ہو کر رہے حکومت کی طرف سے کوئی نیک سلوک ان سے نہ ہوا نہ ان کو جاگیر ملی اور
 نہ کسی صوبہ کے حاکم مقرر ہوئے بلکہ ان کی خدا داد جاگیر بھی چھین لی گئی اور ان کا حسن بند کر دیا گیا۔
 ان کے مکان کو آگ لگانے کی دہمکی دی گئی۔ اگر حضرات اصحاب ثلاثہ حقیقی خلفاء رسول مقبول صلعم ہوتے
 اور انکی خلافت موعود ہوتی تو ضرور خاندان رسالت صلعم سے ضرور ضرورت یکساں لوگ کرتے۔ اگر ان

حضرت ثلثہ کو جناب رسول اکرم صلعم بے محبت قلبی ہوتی اور ان عاشقان و فدایان رسول اکرم صلعم ہوتے تو ضرور ضرور اہلسنت رسالت صلعم کی قدر و منزلت کرتے اور ان کو کہیں کا گور نہ بناتے۔ مگر تمام دنیا اہلسنت گواہی دے رہی ہیں کہ خاندان نبوت کی جقدر ادب و محاسن چاہیے تھا نہیں کیا گیا۔ اور حضرت اصحاب ثلثہ بے تمام نبی ہاشم و سادات اکرم خاص کر جناب علی المرتضیٰ علیہ السلام سے ناراض و رنجیدہ خاطر رہے جس سے صاف ثابت ہے، اور یہ ایک دلیل تین ہے کہ حضرات اصحاب ثلثہ حقیقی خلفاء رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہ تھے،

(۲) پہلک پر یہ ظاہر کر دینا نہایت ضروری ہے کہ جناب مولوی عبدالشکور صاحب میر النجم لکھنؤ جو مفتیان اپنے ماہوار رسالہ میں چھاپے ہیں یا جو سالہ جات آیات لطیفہ ربالبہ تبلیغ - موت فی القربی، تمکین قتال مرتبین وغیرہ کی تفاسیر میں نکال رہے ہیں یہ ان کی نئی جدت و اختراع و دماغ کا نتیجہ نہیں ہے یہ تمام اعتراضات و معانی و تفاسیر تحفہ اثنا عشریہ - آیات نبیات اور مقدمین علمائے سنی کے کتب مناظر کے اقتباسات ہیں۔ انکا جواب باصواب علماء کرام و مجتہدین عظام مذہب امامیہ اثنا عشریہ کی طرف سے سینکڑوں دفعہ دیا جا چکا ہے اور انڈوں اصلاح کچھو، سہیل مین لکھنؤ، اخبار شیعہ و اور دہجہ یا لکھنؤ میں ایڈیٹر النجم کے اعتراضات کی دھجیاں اڑ رہی ہیں اور ایڈیٹر صاحب کے کوئی نئے انوکھے سوالات نہیں کہ جن کے ہم عاجز و لا جواب ہو کر رہیں، مضمون کو بار بار پڑھنا اور انہوں نے جامعہ میں پہلک کے سامنے مش کرنا اور جہاں ہے اپنا اکریدہ کرنا اور تفریق بین المسلمین کر کے فتنہ فساد کرنا ہمارا کام نہیں اور نہ ہم اسکو پسند کرتے ہیں۔ یہ حضرت ایڈیٹر صاحب النجم کا حوصلہ ہے کہ باوجود بارہ شکست کھانے کے پھر بھی حد من مبادیہ کا دم بھرتے ہیں اور ہمیشہ مذہب شیعہ کی ضعیف اور اجاں اور ستر وک روایات کو پیش کر کے مسلمانوں کو مذہب امامیہ سے بدظن کرتے ہیں اور محبت خاندان رسالت سے نفرت کرا کر شکست پرستی سکھاتے ہیں اور صحیح اور متواتر احادیث مسلمہ فریقین کو ضعیف کہنے میں ایڑی چوٹی کا زور لگاتے ہیں اور فرقہ اہلسنت و جماعت کو جامعہ خارجیت پھیلاتے ہیں۔ مسلمانو! حنفی بزرگو! آپ سنی مسلمان ہو کر خاندان نبوت و اہل بیت رسالت صلعم کی کیوں مخالفت

کرتے ہیں کہ ایدٹر صاحب النعم کی ذہری مضامین اور غلط تاویلات کو چھوڑ دو اور دامن پنج تن پاک
پکڑو جو آخر کام آتا ہے اور یہی صراطِ مستقیم ہے ۵

جعفری باش گرجند اخلاصی در نہ در ہر طہرین گمراہی
(خادمِ ثقلین ڈاکٹر نور حسین جھنگ سیالوی) ماعینا الا بالاعمال المبین۔

نوٹ

در اصل یہ چند اوراقِ خباب مولوی عبدالشکور صاحب ایدٹر النعم کے رسالہ تفسیر آیہ اختلاف
تفسیر آیہ سون القرئی شیعوں کا ایمان بالقرآن، اور رسالہ حدیث ثقلین کے جواب باطلوبین ہیں جن
روایات اہانت کو ایدٹر صاحب دین و دانستہ چھور گئے انھیں کو پیش کیا گیا ہے (صابر)

تہمت

شیعوں کا ایمان بالقرآن

— پھر اور —

حدیث ثقلین کا بیان

اول۔ شیعوں کا ایمان بالقرآن ایک معرکہ الاراء و الالہ ہے جسکو ایدٹر صاحب نے اپنے زعم میں
اپنے دماغ کی کوٹھڑی سے نکالا ہے حالانکہ مناظرینِ شیعہ اور سنی پراہرمن لائش ہے کہ یہ تحفہ
آٹھ عشرہ کا مترقبہ صرف ایدٹر صاحب نے کھٹ چڑایا ہے اسکا جواب کئے دفعہ دیا گیا۔ خاصکر رسالہ
انوار القرآن میں اس شرح و بطلے لکھا گیا کہ مخالف کی بہن پر چہر لگا دی گئی، کاش کہ مخالفت پارٹی کو
حق کی تلاش ہوتی یا وہ منصب مزاج ہوتی تو کبھی اس فضول سوال کو پیش بھی نہ کرتے۔ دوبارہ سنو
۱۔ تمام مجتہدین عظام و علمائے اعلام شیعہ کا حق الیقین عقیدہ ہے کہ احکام و حدودِ آسمیٰ میں کسی
قسم کی تحریف قرآنی نہیں شیعہ اور سنی روایات میں جو الفاظ و عبارات تحریف پائی جاتی ہیں وہ بطور تفسیر
معتبر جو مروج ہو گئیں یا اختلافِ قرأت ہے

۲۔ نہ ہر شیعہ کی کتاب اصول کافی ہے جو روایات پیش کئے جاتے ہو وہ مفہوم عبارت نہ لکھتی انہیں

علیہ السلام سید الشہداء روحی لہ الفداء نے بڑی خوش اخانی سے کی حالانکہ سرگنا ہوا تھا اور دنیا کا اعجاز قرآن ثابت کر دکھایا کہ دعویٰ قرآن شریف سچا ہے کہ شہید زندہ ہیں۔ وہ مر نہیں گئے، یہ نئے عالم قرآن شریف اور یہ تھے قاریان قرآن مجید۔

۱۰۔ اسی قرآن شریف کے فضائل اصول کافی و نہج البلاغہ وغیرہ میں ہمارے اللہ اطہار علیہم السلام سے مسطور ہیں، غور سے پڑھیے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت ہے کہ جناب بنی کرم صلعم نے فرمایا۔ اپنے گھروں کو قرآن شریف کی تلاوت سے روشن کرو، اپنے گھروں کو قبرست بناؤ جیسا کہ یہود و نصاریٰ نے بنایا کہ اپنے گھر جاؤ عبادت خانوں میں عبادت کی مگر گھروں کو چھوڑ دیا جس گھر میں قرآن شریف کی تلاوت کی جائے اس میں مال و متاع اور اولاد کی کثرت و برکت ہوتی ہے جیسے ستارے اہل دنیا کے واسطے چمکتے ہیں ویسے ہی برکت والے گھر آسمان والوں کے واسطے روشنی ہوتے ہیں۔ (اصول کافی۔ فضائل القرآن)

۱۱۔ جناب امیر المؤمنین علی المرتضیٰ علیہ السلام نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلعم پر کتاب نازل کی وہ کتاب نور ہے کہ جس کے چراغ بجھائے نہیں جاسکتے اور چراغ ہے جسکی روشنی نہیں بجھتی اور سمندر ہے جسکی تہ نہیں پائی جاسکتی اور سید اکشان راستہ ہے کہ جس پر چلنے سے کوئی گمراہ نہیں ہو سکتا اور شمع ہے جسکی روشنی تاریک نہیں ہو سکتی فرقان حق کو باطل سے جدا کرنے والی ہے جسکی شمع برہان گل نہیں کی جاسکتی اور شفا ہے جس میں بیماریوں کا ڈر نہیں۔ اور عزت ہے جسکے انصار کو شکست نہیں پہنچا سکتی اور حق ہے کہ جس کے مددگاروں کو غوا نہیں کیا جاسکتا پس وہ ایمان کا معدن اور اسکا مخزن ہے اور علم کے سرچشمے اور اس کے سمندر ہیں اور بعد الت کے حوض اور اس کے تالاب ہیں اسی پر اسلام اور اسکی عمارت قائم ہے نہج البلاغہ میر تقی میر و اول صفحہ ۲۲)

۱۲۔ جناب امیر المؤمنین علی المرتضیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے دونوں صاحبزادوں حسین و شریف علیہما السلام کو وصیت فرماتے ہوئے فرماتے ہیں۔ میں تم دونوں کو اپنی تمام اولاد کا دار جسے یہ میری وصیت پہنچے انکو وصیت کرتا ہوں کہ اللہ سے ڈرو اور اللہ سے ڈرنا اس کے بارے میں اللہ ہے ڈرو۔ قرآن پڑھو

کہنے میں کوئی اور تمہارے سبقت نہ لیا دے درجہ البلاغہ جزو ثانی صفحہ ۴۲)

۱۳۔ جناب امیر المؤمنین مولیٰ مرتضیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام اہل بصرہ سے خطاب کر کے ہوئے فرماتے ہیں تم اللہ تعالیٰ کی کتاب کو محکم کر دو۔ کیونکہ قرآن مضبوط رسی اور ظاہر نور اور شفا نافع اور پاس بچھانے والے سیرابی اور مضبوط پکڑنے والے کے لئے عصمت اور عامل کے لئے نجات ہے۔ قرآن شہر نہیں کہ سید کیا جائے اور حق ہے و در نہیں کہ حق کی طرف واپس بلایا جائے۔ ملامت کی کثرت اور اسکا بکثرت شائبہ پرانا نہیں بناتا۔ جو اس کا قائل ہے وہ بچا ہے اور جو اس پر عامل ہے وہ سبقت لگیا درجہ البلاغہ جلد اول صفحہ ۱۶۲)

۱۴۔ حضرت امام حسن بن امام علی المرتضیٰ علیہما الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں۔ یہ قرآن معید ہے جس میں نور کے چراغ اور سینوں کی شفا ہے پس چاہیے کہ جلا دینے والا اسکی روشنی سے جلا دے اور اسکا دل بیان الہی میں محو ہو جائے کیونکہ فکر و دل بنیاد کی زندگی ہے جیسا کہ مشعل والا تار کیوں میں اس مشعل کے ذریعہ چلتا ہے کشف الغمہ فی معرفت الائمہ مصنفہ جناب علامہ علی بن عیسیٰ الہی شہرستانی

۱۵۔ تفسیر امام حسن عسکری مطبع جعفری صفحہ ۲۲۲ پر ہے۔ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ قرآن شریف نور میں ہے اور جل متین ہے، عرۃ الوثقی، درجہ علیا، شفا، اشفیٰ فیضیت کبریٰ اور سعادت غظمیٰ ہے جو اس قرآن سے روشنی حاصل کرتا ہے یہ اسکو محکم استوار بنا دیتا ہے اور جو اپنے کاموں میں اس کے ساتھ پیوستہ رہا ہے یہ اسکو خطا سے بچاتا ہے، جو اس پر عمل کرتا ہے یہ اسکو دوزخ سے بچا دیتا ہے، جو شخص اس کے احکام سے علیحدہ نہیں ہوتا اور اس کے اسوہ پر ترجیح دیتا ہے اللہ تعالیٰ اسکو ہدایت دیتا ہے اور جو اس کے غیر میں ہدایت ڈھونڈتا ہے اللہ سے دگر ہوتا ہے اور جو اسکو اپنا شعار بناتا ہے اللہ اسے نیک بناتا ہے۔ اور جو اسکو اپنا امام بناتا ہے کہ جی اقتدا کرتا ہے اسے مفید بناتا ہے جبکہ پاس جاتا ہے اللہ تعالیٰ اسکو جنت نسیم کی طرف لے جاتا ہے، انھیں

۱۶۔ جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

فرمایا ہر ایک حق پر حقیقت ہے اور ہر ایک صواب پر نور۔ اور جو بات اللہ کی کتاب کے موافق ہو اسکو بکڑو اور جو اللہ تعالیٰ کی کتاب کے مخالف ہو اسکو چھوڑ دو، (اصول کافی۔ کتاب العلم صفحہ ۳۹)

۱۷۔ ہر ایک حدیث جو کتاب اللہ کے موافق نہ ہوں فضول بگو اس (اصول کافی صفحہ ۲۹)

۱۸۔ جناب امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

سنی میں خطبہ میں فرمایا۔ اے لوگو جو بات کتاب اللہ کے موافق ہوں تو میں نے ہی کہی جو اگر تمہاری پاس ایسی بات لائی جاوے جو کتاب اللہ کے مخالف ہوں میں نے نہیں کھی (اصول کافی کتاب العلم صفحہ ۳۹)

۱۹۔ تہذیب الاحکام مطبوعہ ایران جلد ثانی صفحہ ۱۹۳ پر ہے، جناب بنی کرم اور ائمہ طاہرین علیہم السلام سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا جب تمہاری پاس ہم سے کوئی حدیث آئے تو اسے کتاب اللہ پر پیش کرو پس جو کتاب کے موافق ہو اسے لے لو اور جو اس کے مخالف ہو اسے پھینک دو۔

۲۰۔ حضرت امام جعفر صادق سے فیض راوی دریافت کرتا ہے آپ کے شیعوں میں یہ کیا اختلافات

ہے فرمایا اے فیض لوگ ہم پر جھوٹ باندھنے کی حرصیں ہیں (روایان حدیث نے ہزاروں احادیث

بنیاد الیں) دیکھو رجال کشی صفحہ ۶۰) زمانہ بنی امیہ و بنی عباس میں بہت سے کذاب جھوٹی احادیث

بنی کر ائمہ اطہار سے منسوب کرتے تھے،

۲۱۔ جناب امام جعفر صادق نے سچ فرمایا کہ ہم اہلبیت سچے ہیں مگر ایسے کذاب خالی نہیں ہیں

پر جھوٹ باندھتے ہیں پس ہم پر جھوٹ باندھنے سے ہماری راست بازی لوگوں کے نزدیک گربانی

ہے (رجال کشی) (ان کے نزدیک قائل عصمت نہیں۔ مدیر)

نوٹ

ایڈیٹر مناجب العجم کے تمام رسالہ جات و تفاسیر مخالف مذہب سے ہیں کاذب اور غیر ثقہ

اموات کی روایات پر منحصر ہیں۔ وہ اصول حدیث پر عمل نہیں کرتے۔ صرف مذہب شیخہ کی توہین و عداوت

میں مکریتہ رہتے ہیں۔

۲۲۔ مروجہ قرآن مشرف قابل عمل حضرت سلیم بن قیس نے روایت کی ہے کہ حضرت

عثمان کی خلافت میں میں نے حضرت علی المرتضیٰ علیہ السلام کو مسجد رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں دیکھا۔ وہاں مہاجرین انصار کی ایک جماعت اپنے فضائل کا ذکر کرتی تھی اس مجمع میں حضرت علی علیہ السلام نے اپنے اتھاق خلافت پر دلائل پیش کئے پھر حضرت طلحہ صحابی نے کہا ای ابو الحسن میں دیکھتا ہوں کہ آپ کے میرے سوال کا جواب نہیں دیا۔ اور سوال اس قرآن کے متعلق ہے جسے آپ لوگوں کو نہیں دکھاتے حضرت علیؑ نے جواب دیا۔ اسی طلحہ میں میرے سوال کے جواب سے عداوت کیا۔ تم مجھے بتاؤ کہ جو کچھ حضرات عمر و عثمان نے صحیح کیا کیا ان سب قرآن ہے یا اس میں ایسا بھی ہے جو قرآن نہیں، طلحہ نے جواب دیا بلکہ سب قرآن ہے، حضرت علیؑ نے فرمایا اگر تم اس پر عمل کرو گے تو دروغ سے نجاؤ پاؤ گے اور بہشت میں داخل ہو گے (احتجاج للطبرسی صفحہ ۷۰) (حقیقاً اس میں کوئی اضافہ نہیں)۔

۲۳۔ عدم تحریف القرآن علماء محمد بن جناب سرکار علامہ شیخ صدوق رحمہ اللہ علم الہدیٰ سرکار علامہ مرتضیٰ حاشیہ الطائفة ابو جعفر طوسی رحمہ اللہ جناب شیخ ابو علی طبرسی، علامہ سید عمار علی رحمہ اللہ تفسیر عمدة البیان عدم تحریف قرآن کے قابل ہیں،

رب (تفسیر عمدة البیان پارہ اول۔ دیا چہ صفحہ ۳۴ مطبع یوسفی دہلی میں ہے۔ اور جو قرآن کہ خدا کی جانب سے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نازل ہوا ہے وہی قرآن ہے کہ اس زمانہ میں موجود ہے اور اس میں کسی نے اپنی طرف سے کچھ زبان نہیں کر دیا ہے اور اگر کوئی زبان کرتا تو اسی وقت معلوم ہو جاتا اس واسطے کہ کلام خدا کے قبل آدمی کا کلام نہیں ہو سکتا، دیکھو عبارت عربی میں اگر کوئی آیت کلام اللہ کی داخل ہو تو صاف ظاہر ہو جاتا ہے کہ یہ کلام کی آیت ہے اور عبارت عربی میں آیت یہی روشن ہوتی ہے جیسے پتھروں میں کوئی ٹکڑا جواہر کا پڑا ہو اور روشن ہوتی ہے اور جیسے کلام اللہ میں کوئی زیادہ آیت کسی آدمی کی داخل نہیں ہوتی ہے ایسی اس کلام الہی میں دلنبا نقصان بھی نہیں ہے کہ اس سے نہ حرف ٹھیکے اور درجہ محبت سے ساقط ہو جائے بعض روایات منیٰ اور شیعہ کی قرآن شریف کے کم ہو جانے پر دلالت کرتی ہیں لیکن چونکہ وہ روایتیں اخبار احاد سے ہیں یقین اسکا نہیں ہو سکتا اور کلام اللہ جو قرآن ہے وہی ہے نہ کم ہے، اس سے نہ عیاذ باللہ

اس میں تحریف ہے الخ (در کھو تفسیر عمدۃ البیان شعی)

نتیجہ ان صحیح روایات فضائل قرآن عظیم الشان ہے صاف نتیجہ نکلا کہ شیعوں کا ایمان اسی قرآن پر ہے اہل سُن کا حوز جان و نور ایمان ہے، اور جو ہم کو منکر قرآن بتلاتا ہے اسکا سر اسر انترادبتان ہے۔ اس کے خود ایسا کا نقصان ہے ۵

بارونچا ہے دین ستران کا جزمانے نبھای شیطان کا

دفعصل دیکھو انوار القرآن اگر حق کے طالب ہو

دوم۔ حدیث ثقلین نہ ہستی اور نہ ہیشیم میں یہ مسلمہ حدیث صحیح و متواتر ہے یہ اہلبیت رسالت کی تسک اور اطاعت اور متابعت و خلانت بلا فصل کی واسطے نص قطعی ہے۔ حضرت زید بن ارقم سے روایت ہے کہ مقام خم غدیر پر رسول اکرم صلعم نے ٹھہری ہو کر اللہ کی حمد و ثنا کی اور غلط فرمایا۔ پھر آنحضرت صلعم نے فرمایا اسے لوگو آگاہ ہو میں تمھاری طرح ایک آدمی ہوں قریب ہے کہ میرے پاس اللہ تعالیٰ کا بھیجا ہوا فرشتہ آوے اور میں قبول کروں فی تادک نیکم الثقلین اولھما کتاب اللہ فی الھدی والنور فخذوا بکتاب اللہ واستمسکوا بہ نخت علو کتاب اللہ درغیب فیہ ثمر قال و اھل بیتی اذ کوکم اللہ فی اھل بیتی اذ کوکم فی اھل بیتی الخ مشکوٰۃ۔ باب مناقب اہلبیت (البنی صفحہ ۲۰۸) ترجمہ میں تمھارے در بیان دو بھاری چیزیں چھوڑ دالاہوں۔ اول ثقلین کا قرآن ہے کہ یہ مجھے راستے کا بیان ہے اور نور ہے۔ پس تم کتاب اللہ کو پکڑو۔ اور اس کے ساتھ تمسک ہو۔ آنحضرت نے صحابہ کو اللہ کی کتاب پر راغب کیا اور رغبت دلائی اور پھر آنحضرت صلعم نے فرمایا دوسری بھاری چیز میرے اہلبیت ہیں اور میں اپنے اہلبیت کے حق میں تم کو خدا کی یاد دلاتا ہوں،

نوٹ

پس اس صحیح حدیث ثقلین ہے صاف ثابت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی امت میں صرف دو بھاری چیزیں تسک و اطاعت کے واسطے چھوڑ گئے ہیں اور اس

قبیل حکم میں تمام صحابہ بھی شامل ہیں جو شخص اہلبیت رسالت سے منقطع پھیرا ہے وہ فرمان نبوی کا منکر ہے، فرمائیے، ہم ان صریح ذہن کی موجودگی میں حضرات ثلاثہ کو کس طرح اپنا امام و پیشوا مان لیں اور ان کی خلافت موعود جان لیں۔

حدیث ثقلین حضرت جابر فرماتے ہیں روایت ہے کہ میں نے رسول خدا کو حجۃ الوداع میں عرفہ کے دن دیکھا کہ ان اپنی اونٹنی تھری پر سوار تھے اور خطبہ پڑھتے تھے میں نے آپ کو شاکہ فرماتے تھے مسلمانو! میں نے تمہاری درمیان وہ چیز چھوڑی یا ایھا الناس انی ترکت فیکم ما ان اخذتم ہے کہ اگر اس سے تم تک رہو گے تو ہرگز گمراہ نہ ہو گے **بیرن تفضلنا کتابا** اللہ وعاتقی و اہلبیتی زوالہ **الترغی مشکوٰۃ** باب مناقب اہلبیت النبی جلد ۲ صفحہ ۲۱۲ (تبریزی)

نوٹ

حدیث ثقلین ہے صاف ثابت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام صحابہ اور امت میں دو چیزیں قابل نمک چھوڑ گئے ہیں اگر مسلمان انکی پیروی کرتے تو ہرگز گمراہ نہ ہوتے، مسلمانوں نے کتاب اللہ اور اہلبیت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ دیا اور اجماع پرستی اختیار کی تو گمراہ ہو گئے۔ اسلام میں تفرقہ پڑ گیا۔ کئی مذاہب جاری ہو گئے، سنی مسلمانوں کو اور انھیں کھو لو۔ اہلبیت رسالت کو کہاں حکم ہے کہ ان صحاب ثلاثہ کی پیروی کریں اور امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہاں فرمان ہے کہ وہ حضرات ثلاثہ کو اپنا حاکم اور امیر بنائیں سوچو اور غور کرو۔ پس جن لوگوں نے وصایائے نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ کر اپنا اجماع قائم کیا اور جھوٹی سلطنت قائم کی اور اہلبیت رسالت سے جبریہ بیعت لی اور انکو محکوم بنایا انھوں نے اطاعت رسول ہرگز نہیں کی

حدیث ثقلین - حضرت زبیر بن ارقم سے روایت ہے :-

جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تمہارے درمیان دو چیزیں چھوڑ چلا ہوں اگر تم اسکو پرکھ رہو گے تو میرے بعد ہرگز گمراہ نہ ہو گے

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما ان تمسکتم ببرن تفضلوا بعدی احدا ما اعظم من الآخر کتاب اللہ حبیل

ممدود من السماء والارض
وعتوق اہلبیتی ولن یفتقر قاحق
یرد علی الخوض فاقطروا کیف تخلو
فیہما

ر رواہ الترمذی - کتاب نئی - مشکوہ - باب ثانی
اہلبیت النبی سلم جلد چارم صفحہ ۲۱۲



۴۔ حدیث سفینہ حضرت ابو عبد اللہ غفاریؑ نے خانہ کعبہ کا دروازہ کھڑکڑ فرمایا،

سمعت النبیؐ یقول الا ان مثل اہلبیتی
فیہم مثل سفینۃ نوح من رکبھا
نجامن تخلف عنھا ہلک (رواہ احمد مشکوہ - باب
مناقب اہلبیت صفحہ ۲۲۲ امرتسری)

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی تارک
فیکم خلیفتین کتاب اللہ عز
وجل جمل ممدود بین السماء
والارض وعتوق اہلبیتی واھتما
لن یفتقر قاحق یرد علی الخوض
انتھل یلقظہ

کتاب تفسیر و تہذیب سیوطی جلد دوم مطبوعہ مصر
صفحہ ۲۰ - (خریجہ احمد) - روح المعانی صفحہ ۳۱
نوٹ - یہ تمام احادیث صحیح الہدایت و اہل سنت و جماعت کی مسلمہ کتابوں میں درج ہیں جبکہ

ایک انہیں سے دوسری بڑی ہی، وہ اللہ کی
کتاب ہے کہ وہ ایک بڑی کے مانند آسمان ہے زمین
کی طرف ٹلگتی ہے، دوسرے میری اولاد اہلبیت
ہیں اللہ کی کتاب اور میری عترت ہرگز جدا نہ ہونگے
یہاں تک کہ میرے پاس حوض کوثر پر آویں گے، پس کھو
تم کی طرح ان دنوں کی نگہبانی کرتے ہو، اگر طرح ان کی
حقوق کی رعایت کرتے ہو

بنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے ناخبردار ہو کر میرے
اہلبیت کی مثال کشتی نوح کے مانند ہے جو کوئی اس
کشتی میں سوار ہوا نجات پا گیا۔ اور جس نے اس کشتی
کو چھوڑا ہلاک ہو گیا۔

۵۔ حدیث خلیفتین جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ تمہارے درمیان میں اپنے دو خلیفہ
چھوڑ چلا ہوں۔ ایک خلیفہ خدا کی کتاب قرآن مجید
ہے جدی کی طرح آسمان ہے زمین کے درمیان
کھینچی ہوئے ہے اور دوسرا خلیفہ عترت میری
جرا اہلبیت میرے ہیں دونوں خلیفہ اپنے قرآن اور
میری اہلبیت ایک دوسرے سے جدا نہ ہونگے
یہاں تک کہ میرے پاس حوض کوثر پہنچ جائیں گے
نوٹ - یہ تمام احادیث صحیح الہدایت و اہل سنت و جماعت کی مسلمہ کتابوں میں درج ہیں جبکہ

لَمْ يَأْمُرْهُمُ بِمَا جَاءَهُمْ مِنْ دِينِهِمْ أَوْ حَقِّهِمْ كَيْفَ تَتَزَكَّى أَمْ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُتَلَكَّوْا بِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قُلُوبًا غُلِيًّا
یا ایہا الذین آمنوا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم سلما نون تم اللہ اور رسول اور تم میں
ہے جو صاحب امر ہو اکی اطاعت کرو۔ اس قرآن شریف کے حکم کے مطابق جناب رسالت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے
اولی الامر کی تصریح فرمائی اور خاص المہدیت کو بتا دیا۔ الحمد للہ کہ مذہب سید ہی تہمت کی تعلین ہے،

پس اب اللہ اور اُس کے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے بنائے ہوئے خلیفہ امیر اور حاکم کی اطاعت چھڑی
چھوڑ کر اور ان کے مقابلہ میں اجماع قائم کر کے دوٹو الیکشن ہے جو دہری پریدنٹ یا امیر یا صدر یا خلیفہ
یا حاکم بنانا کتنا تک صحیح ہے

حدیث ثقلین - در یک روایت آمده کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در مرض موت گفت یا ایہا الناس
میرا ایک باں سیدہ کہ بتوجہ میثوم و از میان شما بروں میروم، قبل بایں با شما گفتہ دوم این دعا
نیز میگویم تا عذر نیارید بر اندیکہ من کتاب پر در دگار ولایت خود مادر میان شما خواہم گذاشت
انگاہ دست علی علیہ السلام را گرفته بلند ساخت فرمود و هذا علی مع القرآن و القرآن مع علی
لا یفترقان حتی یرعایا الخوض فاسئلہا کیف خلقت فیہما این علی بقرآن است و قرآن
باعلی است از یک دیگر جدا نخواہند بود تا وقتیکہ او دشمن من بر حوض پس از حال خواہم پرسید کہ بایں
چگونہ سلوک کردید بعد از من (صواعق مرقومہ فارسی صفحہ ۲۱۵)

حدیث ثقلین جناب ام المؤمنین بی بی
ام سلمہ علیہا السلام سے روایت ہے کہ میں نے جناب
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے
سنا ہے کہ جناب علی قرآن کے ساتھ ہیں اور قرآن
علی کے ساتھ جب تک یہ دونوں میرے پاس عرض
کو ترپڑنا آئے ہوں ہرگز جدا نہ ہوں گے،
عن ام سلمہ علیہا السلام قالت سمعت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
یقول علی مع القرآن و القرآن
مع علی لا یفترقان حتی یرعایا الخوض
داخجہ الطبرانی - ابن مردودہ - دلمی - ابن عقیلہ
بہ حوالہ ارجح المطالب باب ہوا حق محمد قدسی

منتخب کنز العمال بر حاشیہ منہ امام احمد بن حنبل جلدہ صفحہ ۲۰

نوٹ

منصف مزاج اور محقق شیخ کے بے حقانیت و صداقت نہ سب حجت پر کھٹے اور صراطِ مستقیم پر چلنے کے لیے یہی حدیث ثقلین کافی ہے جسکے کئی طرق بیان کے گئے ہیں، جبکہ متقدمین علماء ذکرِ اہمیت نے صیح اور متواتر مان لیا ہے کہ جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعد المبعیث رسالتِ صلعم ہی کو خاص کر جناب علی المرتضیٰ علیہ السلام کو اپنا خلیفہ و جانشین مقرر فرمایا اور حضرت اصحابِ ائمہ اور دیگر تمام صحابہ کرام کو آپ کے ماتحت کر دیا، پھر اجلع و خلافت کیٹی کی کیا ضرورت تھی حدیث ثقلین اور واقعہ خم غدیر کے موجودگی میں خلافت اصحابِ ائمہ ثابت نہیں ہو سکتی،

- ۴۔ حدیث ثقلین أخرجه الطبرانی عن زيد بن ارقم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اني لكر فوط الخ طبرانی نے حضرت زید ارقم سے روایت کی ہے کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں دنیا جہاں سے جانے والا ہوں اور تم لوگ کبرے پاس حوض کوثر پر آؤ گے دیکھنا ثقلین کے بارے میں مخالفت کرنا عرض کی گئی کہ ثقلین کیا چیز ہے فرمایا سب سے بڑی اللہ کی کتاب ہے جسکا ایک سر اللہ کے ہاتھ میں اور دوسرا سر اٹھائے ہاتھ میں ہے ان کو پکڑ دو تم لوگ نہ ضائع ہو گے اور نہ گمراہ ہو گے اور چھوٹا سر میری اولاد ہے جو حوض پر لکھ میرے پاس آدے گی میں نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا ہے میرے رب نے منظور کیا ہے خبر واران پر مقدم مست ہونا اور نہ تم لوگ ہلاک ہو گے اور ان کو تعلیم مت دینا کیونکہ تم میں یر زبان عالم ہیں زعفر بن منثور سیوطی نے جلد ثانی صفحہ ۷۴۔ حدیث ثقلین ابن سعد۔ احمد اور طبرانی نے حضرت ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اے لوگوں میں تمہاری درمیان امر بن دو حاکم۔ دوسرے چھڑ چلا ہوں اگر تم اس کو پکڑ لو گے تو میرے بعد گمراہ نہ ہو گے۔ ایک ان میں سے دوسرے سے بڑا حکم ہے اللہ کی کتاب ایک مضبوط رشتہ ہے جو زمین و آسمان کے درمیان ہے اور میری اولاد المبعیث پر حوض کوثر کے وارد ہونے تک جہان نہ ہو گئے، (در منثور سیوطی جلد ثانی صفحہ ۶۰۔ ۶۱) ۸۔ حدیث ثقلین شیعہ انصاف نے فرمایا۔ قال فی تارک فیکد امرین

ان اخذتم بهما لن تضلوا كتاب
الله عز وجل واهل بيته ايها
الناس اسمعوا وقد بلغت انكم
ستادون على الحوض فاسمكم
عما فعلتم في الثقلين - والثقلان كتاب
الله عز وجل ذكره واهليتي لا يتفقو
فتهلكوا اولا تعلموهم فانهم اعلم منكم
وكتاب اهل كافي شي - كتاب بحجة - باب الاشارة
على امير المؤمنين صفحہ ۱۸۱

میں تم میں دلوں بہا را حکم میرا چھوڑتا ہوں۔ اگر
تم ان دونوں کو پکڑے رہو گے تو ہرگز گمراہ نہ ہو گے
یعنی اللہ عز وجل کی کتاب اور میرے اہلبیت میری
عسرت میں ایسا کو سنو اور مجھے بذریعہ خبر دی گئی ہے
کہ تم حوض کوثر پر میرے پاس آؤ گے میں تم سے پوچھوں گا
کہ تم نے ان دو نفیس چیزوں سے کیا سلوک کیا ہے اور
وہ دو نفیس چیزیں اللہ کی کتاب اور میرے اہلبیت میں
تساوی پیش دہنی نہ کرنا اور نہ ہلاک تباہی کے اور تم انکو
تعلیم نہ دینا کہ ان دونوں تم سے زیادہ عالم ہیں انتھی۔

۹۔ حدیث ثقلین شیعہ امام محمد باقر نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منیٰ
میں بلا کر فرمایا کہ میں تم میں دو چیزیں چھوڑتا ہوں۔ دیکھو اگر تم ان سے منک کرتے رہو گے تو کبھی گمراہ
نہ ہو گے وہ اللہ کی کتاب اور میری عسرت یعنی میرے اہلبیت میں پس یقیناً ایک دوسرے
سے جلائے ہوئے گئے یہاں تک کہ حوض کوثر پر میرے پاس آئیں گے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ لوگو!
میں تم میں اللہ کی دو چیزیں چھوڑ چکا ہوں۔ یعنی کتاب خدا اور میری عسرت اور کعبہ بیت المحرام پھر امام
محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا کہ کتاب خدا کو انھوں نے تحریف کر دیا اور کعبہ کو گمراہ کیا اور عسرت کو قتل
کر ڈالا اور اللہ کی تمام دولتوں کو ہلاک کر ڈالا انتھی (بصار الدجوات مطبوعہ ایران ج ۲ ص ۱۸۱) باب
سابع عشر - تحفہ شیعہ منیٰ

نوٹ

اللہ کی کتاب کو تحریف کر دیا۔ اسلام کے سوا اعظم کے بہتر فرشتے ہیں ہر ایک فرقہ کی قرآنی تفسیر علوہ
عقائد علوہ اعمال علوہ اپنے قیاس اور رائے سے قرآن مجید کے معانی کو تفسیر کرتے گئے، حاملان
قرآن حقیقی و اذنان قرآن اور نقل اصغر جو قرآن شریف کے برابر بندہ کے لئے ہے جس کے ساتھ قرآن

کتاب اللہ اور اہل بیت رسالت صلعم میں جناب رسول اکرم نے انہیں کو قیامت تک امت میں دلی اللہ مقرر فرمایا ہے، اور میرا صداقت اور کوئی نجات دہانہ مستقیم اور قطعی نص یہ بھی ہو چکی کہ جو مذہب کہ ابلیسیت رسالت کے مذہب و طریقہ سے مخالف ہو اس کا عقیدہ باطل و نامعتبر ہے

(ج) یہ بھی صاف ثابت ہو گیا کہ اگر حضرات اصحابِ ثلاثہ کی خلافت موعود ہوتی یا وہ نعتی خلیفہ ہوتے تو جناب رسول اکرم صلعم احادیثِ ثقلین کے فرمان ہرگز نہ فراتے اور انکو محکوم نہ کرتے۔ اب مولوی عبدالشکور صاحب ایڈیٹر النجم اور اسکے معاونین اور دیگر مخالفین مذہبِ شیعہ کے ذمہ یہ بارِ نبوت رہا کہ انہی مصنوعی خلافت موعود کے واسطے کوئی نص پیش کریں۔

(د) مذہبِ شیعہ جو کہ ثقلین کا تک کر لے لے اور اسکے عقائد و اعمال مطابق ثقلین ہیں اس واسطے یہ مذہب حق ہے اور یہی انسان کے واسطے راہِ نجات ہے، وما علینا الا البلاغ المبین ۛ مفصل دیکھو کتاب مذہبِ شیعہ، ثبوت خلافت اگر تحقیق حق کا شوق ہے۔ راقم دیکھ کر صابر

تقریظ

جناب مولیٰ القاب فخر المکملین عن الواعظین حامی دین الکی حافظ و حکیم علامہ مولانا علی محمد صاحب
کر بلائی سکنہ چند بھردان تحصیل جنگا جائنٹ مولف کتاب احباب فلک النجاة و رفیب الجماعت،
بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله سبحانه وتعالى شانه والصلوة على من ازل عليه قوائد و قوائد و
الروعة المکرمین المطهرین واصحابہ الاکرمین و لعمري الله على اعدائهم و قنائهم
اجمعین الی یوم الدین۔ اما بعد فما قال اخي المکرم و رقم محبي الاکرم المکرم
الحاجی نور حسین فی جواب المولوی عبدالشکور لکھنوی فهو لجد ما ان رقم
بله الذذهب و یکن فی القلوب ولا یرتاب فیہ المحققون ولا یجادل ولا یموض عنه
الا المتعصبون انتہی کلام

جواب سائلہ دعوٰی اللہ نام

سلسلہ ماسبق

لکھا ہے، حضرت امام حسن کو زیر دنیا،

غضبِ باطل کا پیرو، جاہل منافق کا متبع، شکِ نبوت کا ہوا خواہ، اہلبیت کا برخوار، بھگورڈ کا
کامیاب، شراب خواہ کا نریم تازا دل کا معترف، کینہ پرست، تلخ پرست، زند پرست، دنیا پرست، اہلبک
اسی خیال و رعمِ باطل میں جو کہ حق چھپایا جاسکتا ہے، لاحول ولا قوۃ الا باللہ معاویہ کی غضب کی
دولت جب اس عمل میں اکارہ ثابت ہوئی اور عباسین کی پرزور اور ہمہ گیر سلطنت جب اس گوش
میں اکام رہی تو آپسے یادہ گونہ خوف ساز کی کیا حقیقت ہے، مالاذباب و مرفقہ

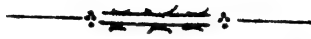
سچیں ہوں تو دیکھو تمہارے دنیا ساز علما کیا لکھتے ہیں، یہ خدا کی قدر ہے جو دشمنوں کے قلم
کو جبراً اظہار حق میں متحرک کر رہا ہے امام حسن جگر گوشہ رسول کی وفات کا سبب محض وہ عداوت تھی
جو خاندانِ رسول سے تھی جس کو معاویہ سے عبد دنیا اور بندہ زر بنے انہماک پہونچا یا اور اس قرۃ
عین جہول اور قرۃ قلبِ ہول کی موت پر اظہارِ شریعت کیا جسکی پیروی بتا و ہدایت و اہنیہ آج تک
فرقہ المہنت کر رہا ہے و سبھا لول الذین ظلموا انا منقلب ینقلبون۔ دیکھو اور انھیں کھولو
جس بات کو تم اتہام و کذب کہتے ہو منہ و انعامات ہیں،

فلما اتاہ الخبذ اظہرہم فراحا و سورتا
حتی سجد و سجد من کان معہ فبلغ
ذلک عبد اللہ بن عباس و کان بالشام
یومئذ فدخل علی معاویہ فلما جلس
قال معاویہ لہن عباس ہلک الحسن بن
علی فقال ابن عباس نعم ہلک اقللہ وانا

جب معاویہ کو امام حسن کی خبر موت پہونچی تو سجد
مشت کا اظہار کیا اور اُس نے اور اُس کے ساتھیوں نے
سجد کر لیا، یہ خبر عبد اللہ بن عباس کو پہونچی جو
شام ہی میں تھے آپ معاویہ کے پاس آئے اور
بیٹھ گئے معاویہ نے کہا یا کیوں ابن عباس حسن
کا انتقال ہو گیا، ابن عباس نے کہا ہاں

اور یہ کہنے لگی ہاں اللہ وانا اللہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ
یہ بھی کہا کہ ملے معاویہ سے نہ کہ تو نے بڑی خوشنوائی
خدا کی قسم حسن کی موت نے تیری زندگی میں کوئی اضافہ
نہیں کیا اور نہ ان کے جسم نے تیری قبر کی جگہ گھیری
یہ کہنے ابن عباس نے ایک چغ مارا اور منے لگے

راجعون ترجیعاً مکرراً وقد بلغنی الذی
اظهرت من الفرح والسرور فافانرا ما طللنا
سد جسد خضرک ولا نألفضنا اجله
فی عمرک ثم شہق ابن عباس وبکی الخ
(الاماتہ والیاستہ صفحہ ۱۶۳)



امام حسن کی زوجہ جعدہ بنت اشعث نے اپکوڑا ہر لایا
وہ دفعہ ہر تھاجو چکے ہے معاویہ نے جعدہ کے پاس
بھیجا تھا اور کھا تھا کہ اگر تو کسی حیلے سے حسن کو قتل
کرتے تو میں تجھے ایک عوض میں ایک لاکھ درہم دوں گا
اور اپنے بیٹے یزید سے تیری تزویج بھی کر دوں گی یہ وہ
بات تھی جس نے جعدہ کو زہر خدائی پرکا مان کر دیا تھا
امام حسن کا انتقال ہو گیا تو معاویہ کے حب شدہ
وہ ایک لاکھ درہم بھیج دیے اور یہ کھلا بھیجا کہ مجھے یزید
کی زندگی محبوب ہے اگر ایسا نہ ہوتا تو میں دوسرا وعدہ
بھی پورا کرتا، (خوال دنیا کا آخرہ)

ان امراتہ جعدہ بنت الاشعث تبین
الکندی سفن السم وقد کان معاویہ
دس الیہا وقال انک ان اخلتک فی نزل الحسن
وجئت الیک بما نئذ الف درہم و
زوجتک یزیداً کان ذلک الذی
بعثنا علی سحر فلقامات فی لھا
معاویہ بالمال وارسل الیہا انما نخب
حیاة یزید ولولا ذلک لو فی مالک
بترید یحی

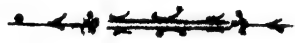
(مروج الذهب ص ۲۰۱ ج ۲ صفحہ ۲۰۱)



امام حسن ایش ہرے شہید ہے جو آپ کو آپ کی بی بی جعدہ
نے دیا تھا اور جعدہ نے بہ زہر معاویہ کے حکم سے دیا تھا
اور غضب نے کہا کہ یہ کہ حکم ہے کہ ان کے بیٹے یزید
کیا تھا کہ ان اس کے بعد جعدہ ہے عقد کر لیا لہذا

وتوفی الحسن من سمرسمتہ زوجہ جعدہ
بنت الاشعث فعلت ذلک با مرہ معاویہ
وقیل با مرینید ابن معاویہ وروہ
ہو انریز وجمان فعلت ذلک قعقہ

جدہ نے امام کو دہریہ یا دینریہ سے مطالبہ کر دیا
 مگر اس نے انکار کیا، امام حسن نے وصیت کی بھی کرو
 اپنے دادا رسول خدا کے پاس دفن میں جیسا کہ انتقال
 ہوا تو اتورق معاویہ کی طرف سے عامل مرثیہ مروان
 بن حکم تھا مٹس نے اس دفن کو روکا قریب تھا کہ
 بنی اُسَیْبہ بنی ہاشم میں اس متح جن کو جو ہے فساد پر
 ہو جائے کہ عائشہ نے کھلو بھجوا کر چونکہ یہ گھر
 میرا ہے لہذا اس دفن کی اجازت نہیں دی گئی آپ
 بیعت میں دفن ہوئے دنیا عائشہ کی اس معاویہ
 پرستی اور عداوت الہیت کو دیکھیے آخر کیا نقصان تھا؟
 ذاریخ ابو الفدا وصفہ سہ الحج مصر



ابو الفرج نے ولایت کی کہ حسن شہید و مسموم ہوئے
 اور معاویہ نے چھپا کئے ہر امام حسن اور سعد بن ابی
 وقاص کو دیا یہ اس وقت میں اس نے زید کے لیے زمین
 دلی عہدی برابر کرنی چاہیے یہ دونوں آدمی اسٹی ہر
 ہے قریب، قریب ہے،
 قال ابو الفرج مات الحسن شہیداً
 مسموماً دست معاویہ المیر والی سعد
 بن ابی وقاص حسین ادا حان یعہد ابی
 یزید انہ یاکھرم تا مافا فی یام متقاوہ

(مختصر فیروز مسموم صفحہ ۲۱۱)

نوٹ ۱۔ دنیا کی محبت کو دیکھئے کہ اپنے بھی معاویہ کے ہاتھ سے نہیں بچ سکے، اگر صحابی کا رتبہ سیاحی ہے
 جیسا کہ بالغ کھتا ہے سعد بن ابی وقاص کی کچھ قدر کی ہوتی، اور زہر نہ دیا ہوتا، ان کے ٹوٹ مرتبے ہیں، مگر دنیا
 جانی ہو کہ معاویہ پکا دشمن اسلام تھا زہر لے کر دیا، اس لیے کہ زہر خدائی امام حسن سے ظاہر ہے
 نہ خلفائے جیسا کہ محمد بن ابی بکر کی موت ظاہر ہے، نہ صحابہ جیسا کہ سعد کی موت مالک شتر کی موت گوا
 ہے من بعض دنیا کا... تھا۔
 (باقی آئندہ)

اما ما كان لك من ولد قد بان
عنك وملك امره ففهم كوجل
من المسلمين واما كان من عيال
وضعفة اهلك نفقوت منك
بالمعروف وقوت اهلك ففال
يا عمر اف لا خشي ان لا يحل لي
ان اطعم عيالي من فئ المسلمين ففال
عمر، يا خليفه، رسول الله انا قد
شغلت بهذا الامر عن ان تصب
لما لك فال ولما تمت البيعة لا يجر
واستفام لئلا امر اشرب لنفائي بالملئنه
فارتدت العرب فنصب لهم ابو بكر
الحرب واراد فشا لهم فقالوا نصقه
ولا نفدي الزككات فقال للناس
اقبل منهم يا خليفه رسول الله

اگر تمہارا کوئی لڑکا ہے اور تمہیں الگ اور اپنے
ہاتھ پیر و کما ہے تو اس کا حصہ اس مال میں دوسرے
مسلمین کی طرح ہوگا، اور جو اس و عیال آپ کے زیرِ نگرانی
پر مشتمل رہے ہیں ان کا قوت (ایمان ایسا ہے)
اُنہیں ہوگا۔ ابو بکر نے کہا میں عمر مجھے ڈر لگتا ہے
کہ میں اپنے عیال کو مالِ مسلمین سے کھلاؤں۔ عمر نے
کہا اے خلیفہ رسولِ اکرم! آپ کو خلافت کی وجہ سے
فرصت کہاں کہ آپ اپنے عیال کے لیے کس کریں
لہذا مالِ مسلمین خوب کما لیں، جب ابو بکر کی بیعت کا
قصہ ختم ہو چکا اور آپ خلیفہ بن چکے تو نفاق نے
مدینہ میں اپنی گردن ابھاری اور سر بلند کیا، عرب
پلٹ گئے اور ابو بکر نے اپنے جنگ کی ٹھانی اور اپنے
لڑنے کا اراد کیا، وہ لوگ یہ کہتے تھے کہ ہم نماز پڑھتے
ہیں مگر تمہیں زکوٰۃ نہ دینگے لوگوں نے ابو بکر سے
کہا کہ اے خلیفہ رسول اسی کو منظور لیجئے کیونکہ ابھی

عہ خلیفۃ الناس تو ایک حکم درست ہے کیونکہ مرید ہی پرتہ کا وقت تھا اگر خلیفۃ الرسول کسی طرح سمجھیں نہیں آتا
عہ یعنی اجماع غائب نظر آئے گا عرب کل کے کل لپٹ گئے اور ایسے طبقے کہ آپ کو بدتر دیکھنے کے حالات کو نہ مرتد شرعی
کسی اعتبار سے نہ تھے اور نہ اُنہیں جاکرنا شرعی نقطہ نظر سے مناسب تھا کیونکہ نہ موصد تھے اور اُنھیں نبوت کا اقرار تھا
اگر ایسا نہ ہوتا تو رسول کی بتائی ہوئی نمازیوں پڑھتے، البتہ نہ زکوٰۃ نہیں دیتے تھے کیونکہ انھوں کو پہچانتے تھے
اور پھر عمر کا یہ قول بھی سن چکے تھے کہ ابوبکر آپ کو کسب کی فرصت کہاں لہذا مالِ مسلمین کھائی، مسلمانوں کو مرتد کہنا
حضرت ابو بکر کی جسارت تھی مدعا مالک اصحاب نبی بھی اُنکے ایمان کے قابل تھے اور ابو بکر کی رائے کے خلاف تھے

فلن العهد حدیث والعرب کثیرو
 نحن شرمہم فلیلون لاطاقہ
 لنا بالعرب مع انا قد سمعنا رسول الله
 صلی الله علیہ وسلم یقول امرت
 ان اقاتل الناس حق یقولوا لا اله
 الا الله فاذا انا لواها عصوامنی
 دماءہم واموالہم لا یجفہا وحاسبا
 علی الله - فقال ابو بکر ہل من
 حفہا لا بد من الفناء فقال
 الناس لعمرا اخل بکلمہ قلہ
 یرجع عن سبایہ ہذا فیقیل
 منهم الصلۃ و یغضہم من الزکات
 فخلابہ عمر غارہ اجمع
 فقال والله لو وضعونی عقالا کانوا
 یودون لا انی رسول الله صلی
 علیہ وسلم لانا لہم علیہ ولولہ
 اجدا احدا ان لہم بکلمہ
 وحدا ی حق یمکم الله بیتی و
 بنہم و هو خیرا لخاصہم

خلافت کا یا دنیا معاملہ سے عرب کتر سے ہیں اور ہم
 تھوڑے سے یعنی آپ کے جان نثار ہم میں عرب کے
 لڑنے کی طاقت نہیں، اس کے علان ہم نے رسول
 کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ہم لوگوں کو اسی وقت
 تک لڑنے کا حکم ہے جب تک فرقہ مخالف لا الہ
 الا اللہ نہ کہے جہاں کسی نے یہ کلمہ اپنی زبان پر جاری
 کیا اور اُسکی جان و مال محفوظ ہو گئی مگر اس کے حق
 کیساتھ، اور انکا حساب خدا پر ہے۔ ابو بکر نے کہا
 نہیں اُسے (زناہری) ہے لوگوں نے جب یہ روضہ
 شیخوختہ دیکھی تو عمر سے کہا کہ آپ جلے بجا ہے
 شاید اپنی رائے سے باز آئیں ورنہ لوگوں کی نما
 پر انکار کریں اور زکوٰۃ (جسکو نہ نہیں دینا چاہتے)
 اُسی معاف کر دیں عمر نے دن بھر حضرت ابو بکر
 سے غلبہ کیا، مگر وہ اپنی رائے سے نہ ہٹے اور کہا کہ
 قسم خدا کی اگر انھوں نے ذرہ برابر اس چیز کی بے
 میں کسی کی جو حمد و نول میں دیا کرتے تھے تو میں اُسے
 قتال کروں گا اور اگر کوئی میرا ساتھ نہ دیکھتا تو میں خود
 تن تھاؤں گا لڑائی یہاں تک کہ خدا ہمارے اور
 اُنکے درمیان فیصلہ کرے اور بہترین فیصلہ کرے

عہ بجائی کی زمین، بدر، خندق، احد، جین، خیبر، یربیع، لکھنؤ، قنوج، کسب، شہادت دینی نہیں
 آج آپ کا دعویٰ ہے کہ اگر کوئی میرا ساتھ نہ دیکھتا تو میں لڑائی، مار بولتا ہوں تاکہ خدا ہی کا یہ

ثم مرض موصلا لندى مات
فيه قد اخل عليه الناس من
اصحاب النبى عليه السلام
فيه عبد الرحمن بن عوف رح
فقال له كيف اصبحت يا خليفته
رسول الله فاني ارجو ان تكون
بارعا قال اتيت ذالك قال نعم
قال ابو بکر والله اني لشديد
الوجع ولما التقى منكم يا معشر
المهاجرين اشد اعلی من وجعی
انی ولیت امرکم ولست خیرکم فی
نفسی فکلکم رما هذا رادۃ ان یکفی
هذا الامر لذلک لما رایتهم الدنیا
قل اقلیت اما والله لتتخذن تضایدا
الدیاباج و ستور الحریر و
لثامن الثوم علی الصلوات

کی پھر مرض موت میں گرفتار ہوئے لوگوں اس
حالت میں ان کے پاس آئے یہ اصحاب نبی تھے نبی
عبدالرحمن بن عوف بھی تھے، انھوں نے پوچھا
اے خلیفہ رسول رکھے، آپ کیسی ہیں؟ مجھے تو امید ہے
کہ آپ انشاء اللہ اچھے ہو جائیں گے، ابو بکر نے کہا کیا تمہیں
یہ امید ہے؟ عبدالرحمن نے کہا ہاں، ابو بکر نے کہا خدا
کی قسم مجھے بڑی تکلیف ہے اور بڑا درد ہے اور جو کچھ
تم لوگوں سے مجھ پر ایذا وغیرہ امر خلافت میں پہنچی
اسکی تکلیف اس درد سے بھی زیادہ ہے میں نے تیرے امیر
سینے حکومت کی، اور خلیفہ میں تم لوگوں سے بہتر نہ تھا
تو تم میں سے ہر ایک نے اک بھلائی اور ناک بھولی
چڑھائی کیونکہ تم میں سے ہر شخص اس کا خواہاں تھا کہ
خلافت سکوٹے اور اس وقت جبکہ تم لوگوں نے
دیکھا کہ دنیا آگے بڑھی پڑتی تھی خدا کی قسم
تم دنیا کی مندیوں و حسریہ کے پردے لہی ہو
پردے، استعمال کر مگے اور تمہیں صوف

۵۵۔ میں مخالفین اسلام کہتے ہیں کہ اسلام بڑھتی ہوئی اور حقیقت آپ حضرت کا پھیلا ہوا اسلام کچھ ہے بھی ایسا ہی کر کے
مخالف اسلام کو کہتے کامر قلم اس سے یہ تو ان کی انٹی کافیرہ تھا علی کے لیے بھی یہ کہتے تھے کہ ابو بکر سے بھی یہی کہا، عرض کیجئے
غیر مل کے چلی ۵۵۔ اس کو کوئی شک نہیں کہ میں نے اس کا موقع ہی کر آخر ترجیح مرحومہ اور تفضیل مفضل کس قس کا حکم تھا؟
۵۵، جب ایسا تھا، اور صدیق جھوٹ تھوڑی ہے کیسکا، تو زلفت اجراع کی درازی کا مجرم کھل گیا،
۵۵۔ فرزند مراد نرم ہے

الاولیٰ فی صما یا لہ احدکم
 النور علیٰ حاک السعدنا
 والله لئن یقدم احدکم
 فمضرب عنقہ فی غیر
 حدث خیولہ من
 ان یخوض غمرات الدنیا
 فقال لہ عبد الرحمن
 بن عوف خفض علیک
 من ہذا برحمک الله تم
 فان ہذا یھضک علی
 ما بیک وانما الناس
 رخیلان رجل یرضی
 صنعت فرا یرایک
 ورجل کرہ ما صنعت
 فاشار علیک یرایک ما
 رایت من صاحبک التبی
 ولبت الاخیر ومانلت
 صالحا مصلحا ولا اداک تامی
 علی ثمن من الدنیا

اوردی پر بھی لپی ہی جھین بند آنگلی جیسے کانٹوں
 پر سونے والے کی حالت ہو رہا ہے اب بنی کی طرح لکڑی کی طرح
 کی ایک تصویر اور دونا پر بنی کا ایک نقشہ ابو بکر
 نے کھینچا ہے خدا کی قسم بغیر جرم کسی کی گردن ہانڈ
 میں اور کسی کے قتل ہو جانے میں نہ زمین نہیں
 جو دنیا کے بجز خا میں اترنے سے پیدا ہوتی ہیں
 عبد الرحمن بن عوف نے کہا اک فرانسوی (موم
 لیجئے) ان خیالات گراں کو ہلکا کیجئے کیونکہ یہ باتیں
 آپ کے مرض میں زیادتی پیدا کر دینگے اور کالیف
 برص جائیں گے دیکھئے! لوگ دو طرح کے ہیں ایک
 نہ جو آپ کی باتوں پر خوش اور راضی رہے، انہیں
 انکی رک تو ایسی سی رک ہے، اور کچھ نہ جو آپ کے
 افعال سے اراض رہے انھوں نے اپنی رک
 آپ کے سامنے پیش کی (جو آپ کی رک کے خلاف
 تھی) اور ہم نے تو اس شخص سے جب کو آپ نے دلی
 خلیفہ متعز کیا ہے سوا خیر و بہتری کے کچھ دیکھا
 ہی نہیں، آپ ہمیشہ صالح و مصلح رہے اور میں تو
 یہ خیال ہے کہ آپ کو دنیا میں کسی بات کا پتہ تھا
 بھی نہیں ہے کیونکہ ہر بات کا بخوبی انجام ہوا

۵۵۳ سال میں منیٰ شہر بغداد قانی کہ بورانی است و باد بجان و باد بجان بورانی
 عہ معلوم ہوا اجماع ہوتا

فَاتْلُ مَا لَ: اَجَلٌ وَاللّٰهُ مَا اَسَى
 اِلَا عَلٰی ثَلَاثَ فَعَلْنٰهُنَّ لِنَتِي كُنْتُ
 تَرَكَنْهُنَّ وَثَلَاثَ تَرَكَنْهُنَّ لِنَتِي فَعَلْنٰهُنَّ
 فَثَلَاثَ لِنَتِي سَالَتْ رَسُولَ اللّٰهِ عَنْ
 هُنَّ فَاَمَّا اللّٰقِي فَعَلْنٰهُنَّ فَلِنَتِي تَرَكَتْ
 بَيْتَ عَلِيٍّ وَانْ كَانَ اَعْلَنَ عَلَى الْحَرْبِ
 وَلِنَتِي يَوْمَ سَفِيْفَةٍ جَنَّتِي مَسَاعِدَةٌ
 كُنْتُ ضَرْبَتِ عَلِيٍّ يَدِ اَحْذَرِ الْجِيلِ
 ابْنِ عَبِيدَةٍ اَوْ عَمْرٍ

فَكَانَ هُوَ الْاَمِيْرُ وَكُنْتُ اَمَّا
 الْوَزِيْرُ وَلِنَتِي حِيْنَ اَتَيْتُ
 بِالْفَجَاءَةِ السَّلْمَى اَسِيْرًا اِنِي
 فَنَشَخْتُ ذُبِيْعًا اَوْ اَطْلَقْتُهَا
 نَجِيْعًا وَلَمْ اَكُنْ اَحْرِقْهُ بِالنَّارِ
 وَاَمَّا اللّٰقِي تَرَكَنْهُنَّ وَلِنَتِي كُنْتُ
 فَعَلْنٰهُنَّ حِيْنَ اَتَيْتُ بِكَ لَا شَعْتُ
 بِنِ قَتِيْلٍ سَيَرَا نِي فَنَلَنَهُ فَلَمْ اَسْتَحْيِهِ فَاَتَى بِمَقْعَدٍ
 مَدْفُوعًا لَا يَرِي غِيَا وَلَا شَرَا اَلَا اَعَانَ عَلِيٌّ
 لِنَتِي حِيْنَ بَعَثْتُ لَهْ لَيْلًا لِّمَالِكٍ لِنَتِي

اور آپ بامر اور ہے۔ ابو بکر نے کہا ہاں افسوس تو
 کسی بات کا نہیں مگر تین باتوں پر جبکو کاش میں نہ
 کرتا تو بہتر تھا، اور تین باتیں وہ ہیں جبکو کاش میں
 کرتا مگر افسوس کہ نہ کیں، اور تین وہ ہیں جبکو کاش
 میں رسول ہے پوچھ لیتا (یہ تو عدد وار ہیں) ہوں میں
 وہ تین چیزیں جو میں نے کیں، وہ کاش انکو نہ کرتا
 وہ یہ ہیں کاش میں خانہ علی کی طرف ملحق
 نہ تھا اور ترک کرنا چاہیے میرے خلاف اعلان جنگ
 ہی کیوں نہ ہوتا۔ اور کاش میں یوم سفیفہ ابو عبیدہ
 باعمر بن خطاب کے ہاتھوں پر بیعت کر لیتا اور میرے
 اور میں وزیر ہوتا۔ اور کاش جب فجارہ سلمی اسیر
 کر کے میرے پاس لایا گیا تو میں اسے قتل کر
 دیتا یا ہار کر دیتا اور اسے الگ سے نہ جلاتا، نہ لکھیں
 وہ چیزیں جبکو میں نے نہ کیا اور مجھے نہ چاہیے تھیں
 نہ یہ ہیں، کاش جب اشعث بن قیس اسیر ہوئے
 میرے پاس آیا تھا تو میں اسے قتل کر دیتا اور زور
 نہ چھوڑتا کیوں کہ میں نے سنا بھی اور دیکھا بھی
 کہ وہ ہر سردار و فساد میں معین ہوتا تھا، اور کاش جب
 شعیبہ خالد بن ولید کو شام کی جانب بھیجا تھا تو عمر کو

عہ یقولون باقواہم ما یس فی قلوبہم زندگی میں امر خلافت جن کو دشمنوں کے بعد چاہی ہوا وہ
 اس آرزو متضاد ہے عہ یہ سب نئے بعد جنگ ہے

عہ یہ آندہ اس واقعہ کی طرف شیرے جو آگ کی شکل میں خانہ سیدہ پر ظاہر ہوئی اور سیکے بعد گناہ کش انکار نہیں

بن الخطاب الخ لاهراق فاكون قد
بطت يدى جميعا في سبيل الله و
واما اللاق كنت اوداني سالت
رسول الله عمن نليتني سالت
من هذا الامون بعد نالنا زعفران خلتي
سالت هل للارض فيها من حق ولتني
سالت من ميراث بنسلا لخم والعمران في
فمن ذاك شيئا ثم مغل عليه رانس
من اصحاب رسول الله نفالوا
يا خليف رسول الله الاتدعو
لك طيبا ينظر اليك قال
قد نظراي قالوا ما ذا قال
قال اني فعال لما يريد ثم
قال لهم انظروا ما ذا
انفقت من بيت المال فنظروا
فما ذا هو ثمانية الاكف
ددهم فادعى اهله

عراق کی طرف ہجرت تو میرے دونوں ہاتھ راہ خدا
میں کٹان ہوئے، (اور مطمئن ہوا) تین خیریں
جنگے متعلق میری بہمناس ہے کہ میں رسول سے پچھتا
اودہ یہ ہیں کاش میں پوچھ لیتا کہ آپ کے بعد
خلافت کس کے لئے ہے (اگر ایسا ہو جاتا تو کج یہ
جھگڑے نہ ہوتے اور کاش میں یہ بھی پوچھ لیتا کہ آیا
اس میں کوئی حق انصار کا بھی ہے یا نہیں۔ اور
کاش میں اُن سے میراث بیت الاح و عمر (برادر اور
بھوپھی) کے متعلق بھی سوال کر لیتا (کیونکہ ذرا اس میں
کتا ہوں اور سمجھ میں نہیں آیا) پھر کچھ اصحاب رسول
لگے اور انھوں نے کہا اے خلیفہ رسول! ہم کوئی طیب
آپ کے لئے لائیں جو آپ کا علاج کرے اور دیکھے، ابو بکر نے
کہا طیب مجھے دیکھ چکا کہ پھر اس نے کیا کہا کیا فرمایا جو اڑو
کرتا ہوں وہ کہہ کے چھوڑتا ہوں، (طیب سے مراد غلامی)
پھر ابو بکر نے کہا دیکھو میں نے بیت المال سے گنا
ایسے، اور خرچ کیا ہے؟ جب لوگوں نے دیکھا
تو خرچ شدہ رقم آٹھ ہزار تھے، ابو بکر نے اپنی

غیر کی غفلت کے بعد آپ کے سوال کا عمل کیا تھا، مگر آپ اگر پوچھ لیتے تو دو سال کچھ جیسے لطف خلافت کو نہ اٹھا، اعمام علیہ السلام سے
ادانہ تھے اور جب کتاب شکر کا فقرہ تھا، نہ معلوم اسے میراث کے وقت مکمل خلیفہ اجماعی موافق قرار نہ ہوا کرتا تھا یا مخالف کیونکہ
عہد حکومت میرا یہ وقت بھی پڑے ہونگے، یہ تھا اس رسول کا خلیفہ جو جن دنوں کی طروت مبعوث ہوا، اور یہ تھی قرآن فہمی
سے ناظرین بھولنے نہ ہونگے کہ اس کے قبل جہاں عیسائی مال کی تقسیم اور صرف تباہی تھی، وہاں ابو بکر نے کہا تھا کہ میں خدا سے
دُعا ہوں کہ مال سلین اپنے لوہا پر ان کی طرح ہے جو صرف کروں، مگر بعد کشاید یہ خوف جانار ہوا اور جو کچھ رسم صرف
ظاہر کیجا سکی وہ یہ بھی،

اولاد سے وصیت کی کہ یہ رقم جو میرے بوجہ خلیفہ ہو
اسکو ادا کجائے پھر عثمان کو بلایا اور انھوں نے وصیت
نامہ لکھ کر لکھا اور انھوں نے بول لکھوایا

ان یوعدھا الی الخلیفۃ بعدکۃ ثم
دعا عثمان بن عفان فقال اکتب
عہدی فکتب عثمان واملی علیہ

عمر بن الخطاب

یہ ابو بکر بن ابی قحافہ کا عہد اور وصیت ہے، جس
اعتبار ہے کہ دنیا بے جا ہے، آپ آج عمر بن خطاب
اعتبار ہے کہ آخرت کی سرحد میں داخل ہو رہی ہیں
عہد ہے، یہ کہیں نے تم پر عمر بن الخطاب کو خلیفہ مقرر
کیا۔ اگر تم میں عدل کریں تو یہی مرا بھی گمان ہے
اور یہی لئے امیر اگر ایسا کریں اور یہی ہے
دور میں تو دعائی میں نے تو تمہاری بہتری کا خیال
کرتے ہوئے نا کو خلیفہ بنایا تھا اور خیر دینی چاہی تھی
اور میں عیب کی باتوں سے آگاہ نہیں، اور ظالمین غمخیز
جان لیں گے کہ انکی بازگشت کیا ہے،

پھر تحریر پر ہر لگائی اور دیدیا۔ مہاجرین و انصار
آپ کے پاس پہنچے (کیونکہ انھیں معلوم ہوا کہ آپ نے
عمر کو خلیفہ بنا دیا ہے اور انھوں نے آگے کہا۔ دیکھنا
ہے) آپ نے عمر کو خلیفہ بنا دیا حالانکہ آپ انکی محبت

هذا ما عهد به ابو بکر بن ابی
قحافہ آخر عہدہ فی الدنیا
نازعاً عنھا واول عہد بالآخرۃ
داخلاً فیھا انی استخلفت علیکم
عمر بن الخطاب فان تودہ عدل
فیکم فذلک ظنی بہ ورجائی
فیہ وان بدل وغیر فالخیر
ارادت ولا اعلم الغیب فا
سبعلم الذین ظلموا ای ضلّی
نیقلون تم ختم الکتاب و
دفعنا ودخل علیہ المهاجرون
والانصار حین بلغھم انت
استخلف عمر فقالوا نراک
استخلفت علینا عمرو قد عرفنا

عہ۔ اسی خیال کو مد نظر رکھتے ہوئے عقلا اس کے قائل ہیں کہ خدا جو عالم غیب ہے وہی خلیفہ بنا سکتا ہے کیونکہ وہ
انجام دعا قیامت سے جاہل نہیں،

منفوت یا ارفع جبارین ضعف و مقوی اعصاب

چونکہ عوام جریان سے ناواقف ہوتے ہیں اسلئے ہم کو یہ بتانا ضرور ہو کہ جریان کیا چیز ہے اور اس سے کیسے مہلک امراض تک پہنچتی ہر مہلک امراض کو یہ مرض بد ہودہ ایک کس سفوف میں سمجھا جائے طلب کر کے استعمال کریں جریان کو عربی میں سيلان اور ہندی میں برہمہ برہموت اور دھات کہتے ہیں اور دھات ایک جوہر ہے جس کا قطرہ خون کے دس قطروں سے بنتا ہے۔ یہی وہ چیز ہے جو انسان کا جوہر (رست) کہنا زیادہ ہے کیونکہ یہی تمام خواہشوں کا بادشاہ جمائی طاقت کا نگہبان دوسرے الفاظ میں یوں کہا جاتا کہ تمام حیوان جہاں آئی کی بدولت حیات میں ہوتے ہیں اور جب قدر اس میں نقص ہوتا ہے اسی قدر رنگ و روغن حیات و کام طبیعت کی بشارت دل کی فرحت میں فرق آجاتا ہے علامات جریان حسب ذیل ہیں :- بعد میناب اور کبھی قبل میناب اور کبھی پیش کیا تھا یا حالت بعض میں دھات کا خارج ہونا۔ دھات کا تیلہ ہو جانا اور کبھی کبھی اختلام نگر حسب خواہش نفسانی سے حرکات بدودہ شل مزوئی وغیرہ کی نوبت آتی ہے تو اول مثانہ کی حالت گر جاتی ہے یعنی حالت بول (میناب کرتے ہیں) گرمی اور جنگ کا معلوم ہونا میناب میں سوزش بار بار میناب کا ہونا۔ سرعت انزال کسی لذت خواہش ہو کہ پھر کر زائل ہو جانا۔ درد کم۔ ہضمیہ یوں اور تلو دن کا کلنا۔ اولاد نہ ہونا۔ اولاد کا کمزور پیدا ہونا۔ پتلیوں کا اینٹھنا دوران سرسستی۔ کابلی نیند کی کمی۔ غصہ کبھی بڑھتے بڑھتے سخت امراض مثل مرگی۔ لقوہ۔ فلی گھٹیا۔ جنون۔ تب شدید۔ وغیرہ لاحق ہو کر جان پر بن جاتی ہے ہم نے بغرض فہام عام یہ سفوف صرف ہندوستانی جڑی بوٹیوں سے تیار کیا ہے معونیات سے بالکل پاک ہے جس سے بجز فائدہ کچھ اندیشہ نقصان نہیں یہ سفوف جریان کے لئے اکسیر کا حکم رکھتا ہے۔ اس سفوف کا کام مذکورہ بالا شکایات کی اصلاح کرنا کمزور معرے کو طاقتور بنانا۔ تمام اعضا و ریشہ کی خرابیوں کو دفع کرنا اور ان کے افعال کو قوی کرنا یعنی مخصوص کو نیز دیگر اعضا کو نہایت خوبی کے ساتھ اپنے منصبی کام کیلئے آمادہ کرنا۔ نامردمی۔ ضعف مثانہ۔ ضعف اعصاب۔ ضعف دماغ و جگر و معدہ۔ ذیابیطس اور صلاح قلب کیلئے بمنزلہ تریاق ہے۔ طاقت جوانی پر اگر کرنے کیلئے اکسیر ہو اور ہر قسم کے جریان کا دافع ہے لطف یہ کہ اسلئے استعمال کیلئے نہ کسی موسم کی قید نہ زیادہ پرہیز کی ضرورت قیت فی بحس ۳۰ خوراک سے مر

فہمست کا رخانہ حلیط پیدر روانہ کیجاتی ہے

المشہر مرزا سجاد حسین عظیمی اذکذا خا مبعین علیہ السلام نئی کوٹھی ڈیڑھ سو روپے لکھ نوا

[illegible]

جو حضرات دوزخ میں آفرماہم کر کے انکا چنڈ ہے دقتر میں بھیج دیئے انکو سہیل جلیل الدین الما قیٹ حاضر کیا جا سکا

مینجر سہیل مین و کٹوریہ اسٹریٹ لکھنؤ

سہیل کی توسیع اشاعت آپکا ذہنی دھڑکن ہو

ملو انجیات یعنی نوجوانی کا عبرہ

ہم اس عرق پر جتنا ناز و خیز کم ہو۔ عرق طبیبی نانی کا مایہ ناز ہو اور سہرا طباء دین سے ہو ہم ناظرین کو اس امر کی طرف متوجہ کرتے ہیں کہ جتنے خواہں سیکھ لکھ جاتے ہیں اگر اس سے کوئی جھوٹ ہو تو فوراً قیمت پس لے لی جائے اگر آپ کے عضو و حواجز کام کاج سے بہت ہلچک ہو ان اگر آپ کا دماغ ہر وقت جھکھٹا ہو اگر دل بیٹھا جاتا ہو اور اگر قوت متفکرہ بالکل محفل ہو گئی ہو اگر خستہ لاج و غلبہ سمجھ جائے ہو ان اگر تولید جن قطعی نہ ہو اگر غم و افسوس ہو تو یہ اگر قوت حیوانیہ جواب چکی ہو بسا اوقات خجالت بھی ہوئی ہو اگر صفت ناتوانی کا آپ پر غلبہ ہو اگر کام کرنے کے لئے دل نہ تھک گیا ہو تو ملاء الحیات ان تمام امراض میں کہ سہرا کا حکم رکھتا ہو بین التسمیہ عرض کرتا ہوں کہ اگر اس عرق کا آپ پر زور و ترہ نشو و نما میں تو آپ کبھی ضعیف نہ بنے گا اور آپ کے بال مفید ہو جائیں گے اور آپ کی کسی قوت میں کمی ہوگی ان فوائد سمیت قیمت فی بوتل حواکیم کو کافی ہوگی صرف پانچ روپے ۵۰

نوٹ :- یہ عرق عادہ قوت باہ کی وسیلہ نظر نہیں رکھتا صحت و لکھ کے استعمال کے بعد باگھ و کوسٹرن و سپنڈر دیتا ہو اگر آپ کو بخوبی جانی کی تکلیف ہے تو صرف تین دن استعمال کرنے سے نہایت آرام سے عینہ دیں گے

دکاراوس بہرہ صحیح علاج

باہتمام محمد خواجہ نظامی پبلیشنگ کمپنی ڈیڑھ سو روپے لکھتے ہیں چھپا

اور سید نواب علی اڈیٹر و پبلشر نے دفتر سہیل میں کٹوریہ ٹرٹ لکھنے سے شائع کیا

